

召會歷史簡介

Introduction to

Church History

鄭起訓 著

By Key H. Tee

召会历史简介

Introduction to Church History

郑起训 著
By Key H.Tee

版权所有 Copyright© 2004 Key H. Tee

第一版(First Edition)2004 年

(Chinese Version)

ISBN 0-476-00637-6

召会历史简介

Introduction to Church History

郑起训 著

By Key H. Tee

出版社：奥克兰真理书房(Auckland Truth Book Room)

邮政信箱:PO BOX 29168 Greenwoods Corner Auckland New Zealand

电话：09 6348358 传真：09 6345668

电子邮件：alktbr@xtra.co.nz

目录

著者序言.....	5
介言.....	6
召会历史流年表.....	9
第一章 初期召会[纲目].....	18
第一章 初期召会.....	22
第二章 中世纪召会[纲目].....	73
第二章 中世纪召会.....	75
第三章 改教运动（一）[纲目].....	100
第三章 改教运动（一）.....	102
第四章 改教运动(二)[纲目].....	126
第四章 改教运动(二).....	128
第五章 奥秘派[纲目].....	144
第五章 奥秘派.....	145
第六章 摩尔维亚派和循理派[纲目].....	150
第六章 摩尔维亚派和循理派.....	151
第七章 福音派[纲目].....	178
第七章 福音派.....	179
第八章 内里生命派[纲目].....	217
第八章 内里生命派.....	218
第九章 灵恩派[纲目].....	267
第九章 灵恩派.....	268
第十章 弟兄会[纲目].....	270
第十章 弟兄会.....	272
第十一章 主当前的恢复（一）[纲目].....	306
第十一章 主当前的恢复（一）.....	307
第十二章 主当前的恢复（二）[纲目].....	318
第十二章 主当前的恢复（二）.....	319
一些参考书.....	332
中英对照索引.....	333

著者序言

以下召会历史简介，主要是著者在纽西兰及印尼所授的课程内容。
当然这些课程仅是一个简介而非详尽。

著者在此竭力向读者推荐本书所列所有由安那翰水流职事站(LSM)并台北台湾福音书房所出版之参考书。

在本书中介绍的基督徒有些是诗歌作者。根据书中的内容，也会提到有些他们所写，并被收集在水流职事站和台湾福音书房所出版的「诗歌」里的诗歌。

应注意这本书主要是著者在教授召会历史课程所用之教材，因此有些内容在此并没有作详细的解释，当然这些内容将会在授课过程中详尽阐述。

Soli Deo Gloria — 荣耀惟独归于神，阿们！

郑起训 (Key H. Tee)

奥克兰 (Auckland)

纽西兰 (New Zealand)

电子邮件: keyhtee@xtra.co.nz

主后二零零四年八月

召会历史简介

介言

壹 引言

一. 在这召会历史课程中，我们将会简明地对召会历史从第一世纪查考到现代。我们是根据主恢复的观点来查考召会历史。

本课程透过十二章，来涵盖有关召会历史的十个课题：

- 第一章 初期召会
- 第二章 中世纪召会
- 第三章 改教运动(一)
- 第四章 改教运动(二)
- 第五章 奥秘派
- 第六章 摩尔维亚派及循理派
- 第七章 福音派
- 第八章 内里生命派
- 第九章 灵恩派
- 第十章 弟兄会
- 第十一章 主当前的恢复(一)
- 第十二章 主当前的恢复(二)

二 . 摘录

1. 「……我们要来看主在以往如何在祂子民中间行动，以完成祂的旨意。」「神的目标乃是祂的召会，而召会是一个团体的事。」「已过许多世纪以来，在召会历史中，有好些问题、混乱和分裂都是因为圣徒们没有看见神团体的召会。」（李常受，《召会与众召会的历史》，水流职事站，安那翰，1991）
2. 「大致来说，召会从起初到现今仍是一个时代—召会时代。」（倪柝声，《召会的正统》，台湾福音书房出版）「我们今天所传讲的真理，都是以召会为出发点。这是我们的工作，我们的见证。」（倪柝声，《我们是谁？》，水流职事站，安那翰）
- 3.对召会历史正确的认识
「谈论召会历史很容易，但要说到召会在地上属灵的经过，就非常不容易。几乎所有写召会历史的人，他们所着重的点，都仅仅在召会历史的史实而已。很少人写召会历史，会注意到召会在属灵方面的经过。然而，人对召会历史的认识，如果仅限于对史实的认识，而没有从其中得着属灵的亮光，那就还不够认识召会。说到召会在属灵方面的经过，当然要根据史实；没有史实，所有的认识都是渺茫的推测，那是靠不住的。但若光有史实，没有属

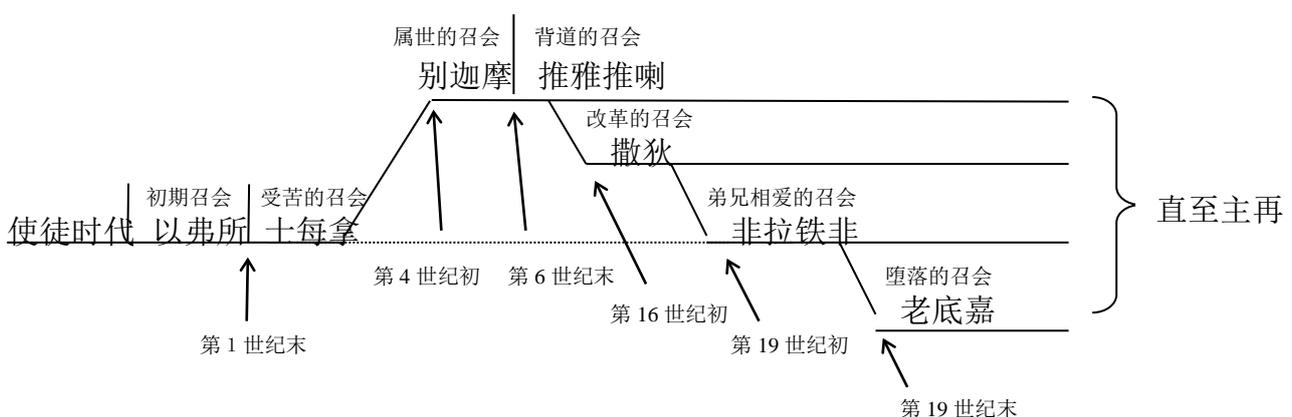
灵的亮光，所得著的不过是一点历史的事实，那也没有益处。所以，我们需要在属灵的眼光下，读召会的历史，并藉此找出事奉神的路。」（李常受，《在乎灵不在乎仪文》，台湾福音书房出版）

4. 「…沿着又长又黑暗的历史页数，去追查神的恩典，在真实基督徒里那根银色的线。」〔安德烈米勒(Andrew Miller),《米勒的召会历史》(Miller’s Church History)〕
5. 「在使徒时代召会历史中所发生的事。被选出来并记录在使徒行传中好作为众召会永久的榜样。偏离这榜样已经造成灾难性的后果。所有的复兴与回复都是因着回到圣经中的榜样和原则所带下的结果。」〔博饶本(E.H. Broadbent),《走天路的召会》(The Pilgrim Church)〕
6. 「召会历史对每个基督徒都有它实用的价值，它乃是一个警戒，鼓励，安慰，并劝勉的大仓库。我们若没有对召会历史有一个透彻的知识，怎能有效率的劳苦来把她建造起来呢？历史是，也将永远是，除了神的话之外，最丰富智慧的根基，并且是所有成功的实际行动的最保险的引导。」（腓力薛夫）。
7. 「历史是一个真实的学校，来教导我们如何支配我们的生活。」〔约翰喀尔文(John Calvin)〕

贰 在亚细亚的七个召会

倪弟兄在《召会的正统》一书中从启示录第二、三章中所记载的亚细亚七个召会的眼光去看召会历史。以下是从那本书所摘录的一个召会历史的图表(修改过)(《召会的正统》，第 64 页，台湾福音书房)

召会历史系统表



参 以色列的十二个支派

李常受弟兄在约书亚记生命读经第 12 篇中，从以色列十二个支派的观点去看召会历史。他说：「最近我一直思想，我们可以将以色列十二个支派看作从第一个世纪到今日之信徒的一幅图画。加拉太书六章十六节说，我们是‘神的以色列’。这指明在神新约的选民中间，该有十二

‘支派’。第一支派是带进新约启示的早期使徒。第二支派是教父。第三支派是罗马帝国的殉道者。第四支派是在教皇制度建立以前，罗马教里的改革者。第五支派是更正教，第六支派是奥秘派。更正教变得肤浅、死沉，所以有奥秘派的反应；奥秘派包括盖恩夫人、芬乃伦神父、和劳伦斯弟兄。第七支派是在新生铎夫伯爵带领下的摩尔维亚弟兄们。第八支派是在达秘带领之下的英国弟兄们。弟兄们满了死的知识，就产生了三方面的反应。第一，有内里生命派的反应，包括慕安得烈、宾路易师母、和史百克。这是第九支派。第二，有福音派的反应，包括司布真、慕迪、斐尼、戴德生、凯瑞威廉和李文斯敦。这是第十支派。第三，有灵恩派的反应。这是第十一支派。第十二支派是主的恢复，将新约的启示恢复到早期使徒们所看见的。

在这恢复里，主恢复了从马太福音到启示录的真理。主特别恢复了关于包罗万有的基督和新耶路撒冷的真理。在主恢复的真理，是以过十九世纪终极完成的真理。我们乃是站在以前所有支派的肩头上。因此，我们得著的是真理的精华、浓缩和结晶。」（《约书亚生命读经》，第十二篇第 97，98 页，李常受，台湾福音书房出版）

肆. 结论

一. 我们对召会历史的课程是根据于以上所提起的十个题目。我们乃是站在我们之前召会历史学家（包括倪柝声弟兄与李常受弟兄）的肩头上。

二. 在保罗完成神圣启示之后不久(西 1: 25)，召会就堕落了。在保罗的书信中，尤其是在提摩太后书，他提到召会的堕落。比如说，在提后 1: 15，他说所有在亚细亚的人都离弃了他（就是离弃了他的新约的职事）。所以，就有恢复的需要。「其实当保罗在世的时候恢复就开始了。当他写提摩太后书（主后 67 年）的时候，他是在恢复的感觉里写的。在那时候召会已经受了破坏。所以保罗就写了提摩太后书，以真理来恢复召会生活并预防其败坏。那乃是恢复。」（《关于主的恢复》第 10 页，李常受，水流职事站，安那翰）恢复接下来就借着使徒约翰补网的职事得以继续。这个恢复的流，历代没有停止。主恢复的流或线在许多世纪中借着许多忠信的圣徒包括马丁路得，(1517 年—他的 95 条)，达秘（1828 年—第一个弟兄会的小册，《关于基督的召会的性质与合一的考虑》），倪柝声(1922 年—他职事的开始，神圣启示的先见)，李常受(1933 年—开始全时间服事主，一位传承神圣启示的执事)得以继续，现在又传到了我们。

三. 神有祂的经纶，根据祂的心爱美意，祂乃是逐步的执行祂在创立世界以前所定的旨意。在时间里并在祂道成肉身的原则里，我们看见祂的工作和作为。主恢复的历史是一条从第一世纪到现今的流或线。在这二十个世纪中，主已经用祂许多的寻求者来执行祂恢复的工作。以下是召会历史的流年表作为你的参考。

召会历史流年表

主前：

- 5 或 4 年，耶稣的诞生。
- 约 2 年，使徒彼得的诞生。

主后：

- 约 1-5 年，使徒保罗的诞生。
- 约 6 年，使徒约翰的诞生。
- 29 或 30 年，五旬节，初期召会的开始。
- 约 34—36 年 保罗的得救，使徒行传 9 章，22 章，26 章；
- 64 年，罗马城的焚烧，在该撒尼罗下的厉害逼迫。十次大逼迫的开始。
- 67 年，主的恢复最迟在这年从保罗开始，我们也可追溯到更早的年代 59 及 60 年，也就是当保罗写林前，林后书信时，因他写给哥林多圣徒的书信是恢复的书信。保罗在罗马殉道。
- 约 69 年，彼得也在罗马为主殉道。
- 70 年，耶路撒冷的沦陷，被维斯帕先（Vespasian）皇帝的儿子提多太子所领率的罗马军队攻陷，圣殿被毁。
- 约 30—96 年，革利免（Clement）写信给哥林多人，指出在使徒时代末了的召会如何偏离了真理。革利免为主殉道。
- 约 35—107 年，以格那提（Ignatius）教导主教（监督）高于长老的错误教训，这就成为圣品阶级的源头。他也为主殉道。
- 约 69—155 年玻雷卡（Polycarp），攻击诺斯底派的马吉安（Gnostic Marcion）的异端。他也为主殉道。
- 85—160 年，马吉安（Marcion）教导二元的教训，拒绝接受旧约。

- 约 98 年，使徒约翰离世。
- 约 100—165 年，游斯丁·马得(Justin Martyr)写他的《第一封辩白书》(First Apology)以反驳希腊哲学家。
- 约 130—200 年，艾任纽(Irenaeus)写反对诺斯底主义的异端，他写「信仰的正典」它成为其他信经的根据。他成为里昂(Lyons)的主教。
- 156 年，弗吕家的孟他努(Montanus of Prygia)他反对教会流于松散和世俗化。
- 约 150—225 年，特士良(Tertullian)他发明「三一」这个词。他是第一个用新约这个词。他反对婴孩受洗。
- 约 185—254 年，俄利根(Origen)多量多产的著者，他是最有属灵思想的召会领袖之一和初期召会最伟大的圣经教师之一。
- 约 200—258 年，迦太基的主教居普良 (Cyprian)，为了大公教会的次序，他教导说在大公教会之外没有拯救。
- 约 215—277 年，摩尼(Mani)他的教训是二元的，一个诺斯底派（智慧派）的宗教，源自波斯人，基督徒和佛教徒。他是摩尼教(Manichaeism)的创始人。
- 250—236 年 安东尼(Antony)，一个埃及的隐士。第一位修士，许多人跟随他的榜样。修道院思想和实行的起源。
- 251 年，诺洼天派 (Novatians) 或迦他派(Cathars)，从大公教会被开除。他们拒绝跟随天主教的实行。诺洼天派的创始人诺洼天 (Novatian) 死于 258 年。
- 约 260—340 年，优西比乌 (Eusebius) 该撒利亚的主教，召会初期历史之父。他的杰作有《古教会历史》(Ecclesiastical History)，以及《康士坦丁生平志事》(Life and Chronicle of Constantine)。
- 296—373 年，亚他那修(Athanasius)，他写「神成为人，为要使我们成为神。」他也参与主后 325 年的奈西亚大会反对亚流派。他帮助形成奈西亚信经。他成为亚力山大的主教。
- 313 年，康士坦丁颁布米兰诏书 (Edict of Milan) 他和里吉纽 (Licinius) 给予人民（包括基督徒）宗教自由。这开始召会和国家及世界的联合。多纳徒派(Donatists)是那些跟随多纳徒(Donatus)的。反对他们的上诉于康士坦丁来决定谁是迦太基的主教。决定的结

果是不利于多纳徒，因此，多纳徒派离开。

- 325 年，康士坦丁（Constantine）的奈西亚大会，结果是产生奈西亚信经。主要的点是基督的神性。亚他那修和其他的人反对亚流派。「三一」这词的定义被确定。
- 约 340—419 年，耶柔米（Jerome）将圣经翻成拉丁文（武加大译本）。他一共花了大约二十二年，在 405 年完成。他的译本在接下来的一千年间被采用。
- 354—430 年，希波（Hippo）的奥古斯丁（Augustine）他出名的著作是《忏悔录》（Confessions），他又著《神之城》、《三一论》等。
- 约 382—451 年，涅斯多流(Nestorius)康士坦丁堡的主教长(Patriarch of Constantinople) 他因反对敬拜马利亚而被放逐。涅斯多流派(Nestorians)教导基督两个人位的异端。
- 397 年，迦太基的大会，新约廿七本书被纳入正典。
- 412 年，帕提克(Patrick)他福音化爱尔兰。
- 476 年，西罗马帝国结束。中古时代(黑暗时期)也是中世纪召会的开始。奥督华卡（Odoacar）被选为德族的王，他免职了西罗马帝国最后一个皇帝罗母如·亚古督如斯（Rumulus Augustulus）。
- 529 年，努西亚的本尼狄克（Benedict of Nursia）或本笃，建立本笃修道院，完成「本笃准则」（The Rule of St. Benedict）。
- 约 571—632 年，穆罕默得教训「除了阿拉之外再没有神，而穆罕默得是他的先知」，从他逃亡至麦地那（Medina）(622 年)开始是回教的源起。
- 590 年，大贵格利（Gregory the Great）成为教皇，罗马天主教的教廷制度被设立。
- 637 年，耶路撒冷被加利欧墨尔（Caliph Omar）攻陷。他在犹太人圣殿的旧址上建造回教寺，并以自己命名。到主后 640 年回教已经传遍北非，包括埃及。
- 第七世纪，保罗派(Paulicians)。涅斯多流派把福音从波斯传到中国(唐朝)。
- 720 年，英格兰的比德(Bede)将约翰福音翻译成英文。他在 731 年完成召会历史(Ecclesiastical History)。
- 800 年，查理曼（大查理）在 12 月 25 日被教皇利奥三世加冕成为皇帝。
- 867 年，「和子论」(Filioque)的争论，西方教会普遍接纳圣灵是由父「和子」而来。东方

教会反对如此的说法，他们宁愿接受圣灵是借着子由父而来的看法。

- 1054 年，罗马天主教与东正教分裂。称为大分裂，产生分裂的差异是缓慢的。其中包括圣职人员独身生活和外观差异，「和子论」的争论，聚会中所用的语言，在敬拜中所有的图像、雕像等。然而，最后的争论肇始于罗马天主教在圣餐仪式中使用无酵饼但是东正教却用普通的面包。
- 约 1091—1153 年，克勒福的伯纳德(Bernard of Clairvaux)是修道主义的改革者。
- 1095 年，第一次十字军东征运动。
- 第十一世纪，波各米勒派 (Bogomils)
- 1182—1226 年， 芳济会的创办人，亚西西的法兰西斯(Francis of Assisi)，也是修道主义的改革者。
- 第十二世纪 芳济会传教士到了中国；亚勒比根斯信徒(Albigenses)；瓦勒度派信徒(Waldenses)。
- 1229 年，在土鲁斯(Toulouse)会议禁止平信徒读圣经，除了唱拉丁文诗篇。
- 1260—1327 年，伊克哈尔特 (Meister Eckhart) 德国奥秘派。他进入道明会并是耳佛特(Erfurt)的修道院院长(Prior)。他说「神必须成为我，并我成为神」。他的著作影响荷兰的罗斯布若克(John Ruysbroeck)。罗斯布若克影响格尔哈特·格若特(Gerhard Groote)格若特是在荷兰 14 世纪「共同生活弟兄会」(Brethren of the Common life)的创始人。
- 约 1329—1384 年，约翰·威克里夫(John Wycliffe)教导只有圣经是真理。他反对教皇和教廷。他和助手们完成了把圣经从拉丁文翻译成英文。他的跟随者被称为罗拉德(Lollards)。
- 1348—1351 年， 黑死病杀死了四千万人，大约占当时全欧洲人口的三分之一。
- 约 1371—1416 年，布拉格的耶柔米(Jerome of Prague) 在牛津被约翰·威克里夫所影响，他回到他的家乡去教导真理。
- 1373—1415 年，约翰·胡司(John Huss)他受布拉格的耶柔米及约翰·威克里夫所影响。
- 1414—1418 年，在康士坦思会议(Council of Constance)，尝试和解三个敌对教皇所带来的混乱，定罪威克里夫，并于 1415 年 7 月 6 日烧死约翰·胡司，其跟随者称为胡司派，后成为摩尔维亚弟兄们。

- 1453 年， 康士坦丁堡被回教的土耳其人所占领，因此东罗马帝国(比撒田帝国)沦陷。许多希腊人带着圣经手卷与其他手卷到西方去。中古时代的结束与文艺复兴的开始。
- 1456 年，德国的约翰·古腾堡(Johann Gutenberg)印刷了第一本圣经（第一本以印刷技术印刷的主要西方书籍），使它因低廉而更普及。
- 1466—1536 年，伊拉斯谟(Eramus Desiderius)他最大的成就乃是他的含有拉丁文翻译和注解的希腊圣经。
- 1492 年，哥伦布发现新大陆。
- 1494—1536 年，威廉·丁道尔(William Tyndale)把新约从希腊文翻成英文，他只翻译了部份的旧约，因他在完成翻译之期就被烧死在柱子上。
- 第十五世纪 联合弟兄们(The United Brethren)。
- 1517 年， 马丁路德(Martin Luther)(1483-1546 年)在 10 月 31 日把他的《九十五条》钉在威登堡(Wittenberg)教堂的门上，这就是改教运动的起始。他恢复了因信称义的真理及公开的圣经。
- 1519 年，慈运理(Ulrich Zwingli)(1484—1531 年)他开始有系统的讲解新约圣经。他是在瑞士德语区的改革者。
- 1522 年，重浸派在瑞士开始。
- 1529 年，斯拜尔国会(Diet of Spires)改革派提出他们的抗议(Protest)或更正。因此被称为更正教(Protestant)。
- 1531 年，亨利八世与罗马天主教断绝关系。
- 1534 年，耶稣会(Jesuits)在巴黎形成，主要人物，罗耀拉(Ignatius Loyola)(1491—1556 年)与方济沙忽略(Frances Xavier)(1506—1552 年)，1540 年教皇诏书正式建立耶稣会。他们组织反改革运动来支持罗马天主教。
- 1536 年， 约翰·喀尔文(John Calvin)(1509-1564 年)出版他的《基督教要义》或《基督教原理》(Iustitutes of the Christian Religion)他是一个法国的改革家并喀尔文派的源头。
- 1559 年，诺克斯(John Knox)(约 1514—1572 年)从瑞士的日内瓦回到苏格兰，他是一个

苏格兰改革家。

- 1560 年，清教徒，他们乃是在英国伊利莎白一世时期被人这么称呼的。
- 1588 年，西班牙海军无敌舰队(Armada)被英国打败。
- 第十六世纪 耶稣会会士到了中国。
- 1611 年，英王詹姆士一世(原苏格兰詹姆士六世)，因他的命令而出版了钦定本圣经。
- 1618—1648 年，欧洲三十年的争战，是一系列的宗教和政治的战争。
- 1618 年，荷兰改革宗，多特会议(Synod of Dort)拒绝阿米尼亚主义(Arminianism)，来自雅各·阿米纽斯(Jacobus Arminius) (1560—1609 年)，重申改革宗的真正教义，也说出喀尔文主义的 5 点。
- 1620 年，美国开国祖先(Pilgrim Fathers)，乘「五月花号」从英国驶向北美洲。
- 1623—1662 年，巴斯葛(Blaise Pascal)法国的数学家与数位计算机的发明人。他最出名的是他的杰作「思想」。
- 1624—1691 年，乔治·福克斯(George Fox)公谊会(Society of Friends)或称贵格派(Quakers)的创始人。
- 1628—1688 年，约翰·本仁(John Bunyan)他的杰作是《天路历程》(The Pilgrim's Progress)。
- 1642—1727 年，以撒·牛顿(Isaac Newton)。他在剑桥大学三一学院受教育。一位科学家，发现万有引力定律，力学的三大定律和白光由色光组成的理论。在英国的钱币的边缘有一句话「站在伟人的肩膀上」(Standing on the shoulders of giants)就是他的名言，这名言表示他的谦卑。牛顿是一位敬虔的基督徒，他说「我每天都研读圣经」。他认为明白圣经比明白他的科学学说更加重要。
- 1648 年欧洲 30 年争战结束于「威斯特发里亚的和平」(Peace of Westphalia)。固定了以往更正教和天主教的界线。有些历史学家以这年为改教运动的结束时期。
- 1648—1717 年，盖恩夫人(Madame Guyon)，法国的奥秘派。
- 1663—1727 年，富朗开(August Francke)第十七世纪在德国开始的敬虔派(Pietists)的主要继承人。

- 1685—1750 年, 约翰·巴哈 (Johann Sebastian Bach)。他出生于德国的埃森纳(Eisenach), 他在每一首他所写的诗歌曲调上都写 Soli Gloria Deo—荣耀惟独归于神!
- 1685—1759 年, 乔治·韩德尔(George Frederick Handle) 。他生于哈勒(Halle), 他在 24 天内写了《弥撒亚》。在伦敦首次公演时, 英王乔治二世在「哈利路亚」那段受感起立, 周围的人也随起立。
- 1700—1760 年, 新生铎夫(Nicholas Zinzendorf) 摩尔维亚派(Moravians)摩尔维亚弟兄会 (Moravian Brothers)的创始者。
- 1703—1791 年, 约翰·卫斯理(John Wesley)在 1729 年所开始的循理派(Methodists)的创始人与领袖。
- 1708—1788 年, 查理·卫斯理(Charles Wesley)写了大约 7,270 首诗歌, 是英文写诗者中其中作品最繁多的一个。他是在 1727 年第一个被称为循理者(Methodist)。同时他也是牛津圣洁会的第一位创始人。
- 1714—1770 年, 乔治·怀特腓(George Whitefield)他的传讲带下英国与爱尔兰的复兴和美国的大觉醒 (The Great Awakening)。
- 1761—1834 年, 威廉·凯瑞(William Carey)现代差会之父, 去了印度, 把圣经翻成当地的印度话。
- 1789—1793 年, 法国大革命。
- 1800—1882 年, 达秘(John Nelson Darby)一个伟大的圣经教师与弟兄会的领导人。
- 1807 年, 第一个更正教差会的传教士马礼逊(Robert Morison)(1782-1834 年)到了中国。
- 1826 年, 弟兄会运动(Brethren Movement)在爱尔兰的都伯林开始。
- 1828—1917 年, 南非的慕安得烈(Andrew Murray), 内里生命派基督徒。他写了他的杰作《基督的灵》。
- 1830—1876 年, 新的异端: 摩门教(Mormons)(1830 年); 安息日会(7th Day Adventists)(1831 年); 属灵主义派(Spiritualists)(1848 年); 耶和华见证人(Jehovah's Witnesses)(1872); 和基督教科学会(Christian Science)(1876 年)。
- 1832—1911 年, 哈拿史密斯(Hannah Smith)内里生命派(Inner Life)基督徒, 他写了《基

督徒快乐生活的秘诀》(The Christian's Secret of a Happy Life)。

- 1832—1905 年，戴德生(Hudson Taylor)中国内地会(China Inland Mission)的创始人。
- 1834—1882 年，司布真(C.H. Spurgeon)杰出传道人。
- 1837—1899 年，慕迪(D.L. Moody)第十九世纪美国与英国最伟大的传福音者之一。
- 1848 年 弟兄会分裂成为公开的弟兄们(Open Brethren)(由乔治慕勒所领导)，与闭关的弟兄们(Exclusive Brethren)(由达秘所领导)。
- 1859 年，达尔文(Darwin)进化论的出版，为从神仇敌而来的一个攻击。
- 1860—1931 年，史达德(C.T. Studd)剑桥七杰之一，他去中国传福音。
- 1861—1927 年，宾路易师母(Jessie Penn-Lewis)内里生命派基督徒，她与伊凡·罗伯斯(Evan Roberts)合作写《圣徒的争战》(War on the Saints)。
- 1866—1930 年，和受恩(M.E. Barber)内里生命派基督徒，她给了倪柝声许多的帮助与成全。
- 1875 年，第一个开西大会(Keswick Convention)，着重内里生命，创始人是哈特福特·巴特斯比 (T.D. Harford-Battersby) (约 1823-1883 年)。开西大会的神学家伊凡·霍普金斯(Evan H. Hopkins)(1837-1919 年)。
- 1888—1971 年，史百克(T. Austin-Sparks)内里生命派最后一位教师。他看见复活的原则，并新耶路撒冷是一个表号而不是一个物质的城。
- 1901 年，中国拳匪之乱(义和团运动)。
- 1903—1972 年，倪柝声(Watchman Nee)今时代神圣启示的先见。
- 1904—1905 年，威尔斯的大复兴(The Welsh Revival)，借着罗伯斯伊凡(Evan Roberts)(1878-1951)乃历代最大的复兴之一。
- 1905—1997 年，李常受(Witness Lee)今时代一个传承基督神圣启示的执事。
- 1906 年，灵恩运动(Pentecostal movement) 在洛杉矶的阿舒撒(Azusa)街开始。
- 1909 年，司可福圣经(Scofield Bible)出版。

- 1917 年，俄国大革命，共产党统治全国。
- 1918 年，葛理翰(Billy Graham)二十世纪其中最伟大的一个福音布道家。
- 1922 年，借着在中国的倪柝声开始当代主的恢复。
- 1939 年，倪柝声强调基督的身体。
- 1949 年，共产党取得中国大陆政权，李常受被倪柝声差去台湾为了主恢复的保全与往前。
- 1962 年，李常受移民去美国至此把主的恢复带去英语系世界。
- 1972 年，倪柝声在五月三十日在中国的监狱中去世。
- 1974 年，李常受在美国安那翰开始他的生命读经。
- 1984 年，李常受在台湾寻求神所命定之路。
- 1989 年，柏林围墙倒塌。
- 1994 年，李常受在美国安那翰讲说神圣启示的高峰。
- 1996 年，在全世界（不包括中国大陆）有超过 2450 个在主恢复中的召会。
- 1997 年，李常受在六月九日于美国安那翰去世。七月同工与长老聚会在安那翰举行，交通了关于确定李常受弟兄所设立的主恢复的方向之七个要点,并被主恢复中众召会所认同。
- 2003 年，「我们弟兄们」与超过三千处的召会继续今时代的主的恢复。这还未包括在中国大陆的众召会。水流职事站出版英文整本新旧约圣经恢复版，包括纲目，一万五千个注解，二万六千个串珠，图表及地图。

第一章 初期召会

纲 目

壹. 简介

贰. 初期的使徒们

- 一. 十二使徒
- 二. 其他使徒们
 1. 雅各
 2. 路加
 3. 马可
 4. 犹大
- 三. 在新约中三位领头的使徒
 1. 彼得（约主前 2~约主后 69 年）
 2. 保罗（约主后 1 至 5~约 67 年）
 3. 约翰（约主后 6~约 98 年）

参. 圣经的完成

- 一. 简介
- 二. 圣经的语文
 1. 旧约
 2. 新约
- 三. 圣经的时间
- 四. 圣经的作者，时间与地点
 1. 作者
 2. 摘要一览表
- 五. 圣经的正典
 1. 简介
 2. 旧约
 3. 新约
- 六. 圣经的顺序
 1. 旧约
 2. 新约
- 七. 圣经的手抄本
 1. 简介
 2. 梵蒂冈抄本（第四世纪）
 3. 西乃抄本（第四世纪）
 4. 亚力山大抄本（第五世纪）

5. 蒲草纸 (蒲纸卷)手抄本的片段

a. 最早期幸存的片段

约翰福音十八 31~33 及 37 (约主后 130 年)

b. 约翰福音的片段, 一 23~41, 十六 14~30 及二十 1~25 (第三世纪)

八. 圣经的翻译

1. 一些英文译本

2. 一些中文译本

九. 圣经的一些统计

十. 结语

肆. 在罗马逼迫下的殉道者, 士每拿的时期, 包括耶路撒冷的倾覆, 基督徒的聚会, 及圣品阶级制度的开始

一. 简介

二. 主后 64 年开始逼迫, 士每拿的时期, (主后 64~313 年) — 包括罗马皇帝统治下的十次大逼迫

三. 主后 70 年耶路撒冷的倾覆

1. 简介

2. 米勒的观点

3. 李常受的观点

四. 初期基督徒聚会的单纯与真诚

1. 皮里纽 (Pliny) 的观点

2. 李常受的观点

五. 圣品阶级及平信徒制度被带进召会

1. 简介

2. 以格那提 (Ignatius)

伍. 康士坦丁大帝带进的别加摩时期

一. 简介与背景

二. 康士坦丁大帝

三. 别加摩的时期 (主后 313~590 年)

陸. 在圣经中三个高超的奥秘

一. 三一神

二. 基督的身位 (基督论, 对基督之身位的研究)

三. 成为神

1. 艾任纽 (Irenaeus)

2. 亚力山大的革利免 (Clement of Alexandria)

3. 俄利根 (Origen)

4. 亚他那修 (Athanasius)

5. 巴西流 (Basil)

6. 奥古斯丁 (Augustine)
7. 圣马克西摩 (St. Maximus)
- 四. 亚力山大的西利 (Cyril of Alexandria)

柒. 初期召会之大公会议与信经

一. 初期召会之大公会议

1. 奈西亚大会(The Council of Nicea)—主后 325 年
2. 康士坦丁堡大会(The Council of Constantinople)—主后 381 年
3. 以弗所大会(The Council of Ephesus)—主后 431 年
4. 加尔克敦大会(The Council of Chalcedon)—主后 451 年

二. 初期的信经

1. 使徒信经 (The Anostles' Creed)
2. 奈西亚信经 (Nicene Creed)—主后 325 年
3. 奈西如. 康士坦丁堡信经 (Niceno Constantinople Creed)—主后 381 年
4. 加尔克敦信经 (The Chalcedonian Creed)—主后 451 年
5. 亚他那修信经 (The Athanasian Creed)
6. 初期信经的结论包括李常受列举信经所短缺的十五项

捌. 初期召会主要的异端与错误的教训

一. 简介

二. 三个主要的类别

1. 一般的异端
 - a. 诺斯底主义(Gnosticism)
 - b. 孟他努主义(Montanism)
 - c. 摩尼主义(Manichaeism)
 - d. 伯拉纠主义(Pelagianism)
2. 基督论的异端(Chritological Heresies)
 - a. 多西特主义(Docetism)
 - b. 以便尼主义(Ebionism)
 - c. 亚流主义(Arianism)
 - d. 亚波里拿留主义(Apollinarianism)
 - e. 涅斯多流主义(Nestorianism)
 - f. 优提克斯主义(Eutychianism)
 - g. 基督一性主义(Monophysitism)
 - h. 基督一志主义(Monothelitism)
3. 三一论的异端(Trinitarian Hereseis)
 - a. 动力的神格唯一论主义(Dynamic Monarchianism)
 - b. 形态论的神格唯一论主义(Modalistic Monarchianism)
 - c. 亚流主义(Arianism)
 - d. 半亚流主义(Semi-Arianism)

- e. 马其顿主义 (Macedonianism)(敌圣灵主义)(Pneumatomachism)
- f. 三神论主义(Tritheism)

玖. 教父们

一. 简介

二. 教父简述

1. 罗马的革利免(Clement of Rome) (约主后 30~约 96 年)
2. 以格那提(Ignatius) (主后约 35~约 107 年)
3. 玻雷卡(Polycarp) (主后约 69~155 年)
4. 殉道者游斯丁(Justin Martyr) (主后约 100~约 165 年)
5. 艾任纽(Irenaeus) (主后约 130~约 200 年)
6. 希坡律托(Hippolytus) (主后约 170~235 年)
7. 特土良(Tertullian) (主后约 150~约 225 年)
8. 潘代诺(Pantaenus) (主后约 120~约 190 年)
9. 亚力山大的革利免(Clement of Alexandria)
(主后约 150~约 220 年)
10. 俄利根(Origen) (主后约 185~约 254 年)
11. 亚他那修(Athanasius) (主后约 296~373 年)
12. 加帕多家派教父(The Cappadocian Fathers):
 - a. 大巴西流(Basil the Great) (主后约 330~379 年)
 - b. 拿先斯的贵格利(Gregory of Nazianzus)
(主后约 329~389 年)
 - c. 纳撒的贵格利(Gregory of Nyssa) (主后约 335~约 395 年)
13. 安波罗修(Ambrose) (约主后 339~397 年)
14. 耶柔米(Jerome) (主后约 342~约 420)
15. 约翰·屈梭多模 (John Chrysostom) (主后约 347~407 年)
16. 奥古斯丁(Augustine) (主后 354~430 年)
- 17.

第一章 初期召会

壹. 引言

在初期召会的这一章，我们将会涵盖：

- 初期使徒们
- 圣经的完成
- 在罗马逼迫下的殉道者，士每拿的时期，包括耶路撒冷的倾覆，基督徒的聚会，圣品阶级制度的开始
- 康士坦丁大帝带进的别加摩时期
- 在圣经中三个高超的奥秘
- 初期召会之大公会议与信经
- 初期召会主要的异端与错误的教训
- 教父们

我们界定初期召会的开始是主后 29 或 30 年。其结束为主后 476 年，就是西罗马帝国结束的时候。那时奥督华卡(Odovacar)被选为德族的王，他免职了西罗马帝国最后一个皇帝，罗母如·亚古督如斯(Romulus Augustulus)。西罗马帝国的结束也是中世纪召会或中古时期的开始。

贰. 初期的使徒们

一. 十二使徒—太十 1~5，路六 12~16，可三 13~19，徒一 15~26

以下乃是十二使徒及他们历史的摘要

十二使徒及他们的历史												
	名字	姓氏	双亲	家乡	职业	著作	工作	离世				
1	西门	彼得 (矶法) =石头	约拿	伯赛大, 迦百农	渔夫	彼得前书一 主后 64, 彼 得后书一主 后 69 (马可)	在犹太人 中间作工, 远 至巴比伦和 罗马	传说: 主 后 69 倒钉 十字架				
2	安得烈									传说: 在西古提, 希腊及小亚 细亚传道	传说: 被钉在圣 安得烈的 十字架	
3	雅各	半尼其 或雷子					西庇 太和 撒米	伯赛大, 后在耶路 撒冷			在耶路撒冷 及犹太地传 道	在主后 44 年 被希律斩首 徒十二 1,2
4	约翰											
5	腓力			伯赛大			在弗吕家传 道	主后 54 年在 弗吕家殉道				
6	巴多罗买						将马太福音翻 译成印度文并 在印度开展	被钉十字 架殉道				
7	多马	低土马		加利利			传说: 在印度和波 斯劳苦服事	殉道				
8	马太	利未	亚勒腓	迦百农	税吏	马太福音一 主后 37~ 40 年	在犹太, 帕提 亚及埃提阿 伯劳苦服事	传说: 主后 60 在埃提 阿伯殉道				
9	雅各		亚勒腓									
10	达太	与犹大 一样										
11	西门	热烈派		加利利								
12	犹大	加略人		犹太			背叛耶稣	自缢				

注: 马提亚蒙拣选以取代加略人犹大。根据传说, 马提亚在埃提阿伯传道并在那里为主殉道。以上的摘要乃取自《史密斯圣经字典》(Smith's Bible Dictionary)并加以修饰。

二. 其他门徒们

1. 雅各

他是主耶稣（太十三 55）和犹大（犹 1）肉身的弟弟，也是耶路撒冷召会中领头的长老。他与彼得，约翰同被公认为召会的柱子。他在主后 50 年左右，他也许在耶路撒冷，一个他未曾离开的地方，写了雅各书。以下是约翰·福克斯(John Foxe)所著《殉道者》(Book of Martyrs) 一书关于门徒雅各为主殉道的记载：

『主的兄弟雅各，我们如此朗读：

雅各和使徒们一起管理教会，并从主在世的时候起，他就被众人算为是公义、完全的人。他清酒浓酒都不喝，不吃荤食，也不用剃刀剃头。按律法，只有他可以进入圣所，因为他不穿羊毛，只穿麻衣；他常常自己进入圣殿，跪着为众百姓代求；他的膝盖因为常常跪着祷告（为敬拜神，并迫切地为百姓的罪得赦免代祷）而失去知觉、麻木并硬如骆驼皮。因着他完全正直的生活，百姓称他为「义人」及「百姓的守护人」。

因着他的祷告，许多犹太人的首领相信了主，因而在犹太人、经学家和法利赛人中引起一场混乱，他们说：「危险啊！所有的人都都要去寻求耶稣，认祂为基督了。」他们就聚集起来对雅各说：「我们恳求你禁止百姓相信耶稣是基督；求你说服凡来过逾越节的百姓，让他们对耶稣有正确的认识；因为我们都听从你，百姓也都确信你是义人。所以，你要说服百姓，使他们不受到耶稣的欺骗，全体百姓和我们都准备来听从你，请你站到殿顶上去，让凡来过逾越节的以色列支派和许多外邦民族都可以看见你，并听见你说话。」

于是，前述经学家法利赛人叫雅各站在圣殿的墙垣上，并对他喊叫说：你是义人，我们当听从你。这些百姓已误入歧途了，因为他们跟随了被钉十字架的耶稣。」雅各大声回答说：「你们为什么要问我关乎人子耶稣的事情？祂已经坐在至高者的右边，将来还要驾云从天降临。」

因着雅各的见证，许多人信服了，并归荣耀给神，喊道：「和散那归于大卫的子孙。」

经学家和法利赛人互相商量说：「我们作了傻事，反为耶稣作了见证！上去，把他推下来，使别人看见而惧怕，可能会放弃这信仰。」他们狂呼：「哦，这义人也受了迷惑。」他们就上去，把义人推了下来；但是雅各没有摔死，他转过身来又跪下祷告说：「哦，主，神，父阿，求你赦免他们，因为他们所作的他们不知道。」这些经学家和法利赛人又叫道：「用石头打死这个义人雅各。」他们就抓住他，用石头掷他。此时有一位祭司说：「住手，你们要作什么啊？这位义人正为你们祷告呢！」掷石头的人中间有一个漂布工，拿起漂布用的棍猛击雅各的头。就这样，雅各作了美好的见证，被人埋在当地。在犹太人和外邦人中，他是耶稣的一位活见证人。」

2. 路加

他是一个外邦人，也许是小亚细亚的希利尼人，职业为医生。他跟随了保罗的职事出外尽职。他在主后约 60 年，可能在撒拉地，当保罗在该地被囚禁时，著了路加福音，并且在主后 67~68 年间在罗马写了使徒行传。

3. 马可

又称约翰，是耶路撒冷召会中所题及之马利亚的儿子（徒十二 12），巴拿巴的表弟（西四 10）。他与保罗和巴拿巴一同尽职，并且与彼得甚为接近。在召会的初期，马可福音，主后 67~70 年在罗马写成，就被公认为是经由彼得口述，马可笔录的。

4. 犹大

他于主后 69 年左右，于耶路撒冷或在犹太，完成犹大书。他是主耶稣和雅各，雅各书的著者，肉身的兄弟。

三. 在新约中三位领头的使徒—彼得、保罗和约翰

1. 彼得（约主前 2~约主后 69 年）

他名叫西门，在与主第一次的见面中被赐于矶法一名（约翰一 42）。这是亚兰文，希腊文就是彼得，意即「石头」。他父亲约翰（约一 42 与二一 15，太一六 17），兄弟安得烈（可一 16，约一 40），妻子和岳母都在圣经中被题及（可一 30，林前九 5）。他先后在加利利海边的伯赛大及迦百农居住，并以打鱼维生（约一 44，可一 16）。

照约翰福音的记录，安得烈，甚至可能彼得自己都曾为约翰的门徒，之后才被列入耶稣的十二门徒中。

当彼得回答耶稣说，「你是基督，是活神的儿子」，耶稣告诉他说「我要把我的召会建造在这盘石上」。这盘石不仅指基督自己，也指关于对基督的启示。主也对彼得说「我要把诸天之国的钥匙给你」。「根据历史，这里的钥匙共有两把：在五旬节那天，彼得用了一把，为犹太信徒开了进诸天之国的门（徒二 38~42），在哥尼流家里，他用了另一把，为外邦信徒开了进诸天之国的门（十 34~48）」：（新约圣经恢复本太十六 18 注解 5；19 注解 2，台湾福音书房）。因此，照着主的应许，彼得成了得人的渔夫。

彼得否认主三次（路二二 31~34，54~62 和英文诗歌 1291）。主在祂的复活里恢复了彼得。在天使对三位姊妹发现主复活的信息中，马可十六 7 记载「你们要去告诉祂的门徒和彼得」（阅读梅尔(F.B. Meyer)的「彼得」第 14 章及倪柝声(十二蓝三辑第五篇)的「和彼得」。)在约翰二一章也记载，主恢复了彼得对祂的爱。可注意的是当主问彼得头两次，「你爱我…么？」

主所用爱这个字，在希腊文是「阿加帕」(agapao)，指「崇高，高尚的爱。」但是彼得对主两次的回答都是用希腊文不同样爱的字，「非拉」(phileo)，指「亲爱的爱」，「一般的爱，如亲爱的」。在第三次，主问彼得「你爱我...么？」他们两位都用「非拉」这字。(请读新约恢复本圣经约翰二一 15 注 2 及 3 和帖前四 9 注 1 及 2)

五旬节那天，彼得放胆并刚强的为主说话。他也在哥尼流的家对外邦人传扬福音。而后，在亚细亚及罗马传福音。然而，在安提阿时彼得在纯正基督徒信仰上显为软弱(加二 11~14)。尽管如此，至终彼得仍然是一位向着主忠信的见证人，他在主后约 69 年为主殉道(约二一 19)。传说中，他在罗马被宣判钉十字架。当他注视十架，彼得恳求官长将他倒钉十字架——头朝下；因他断言不配以与主同样的方式被钉十字架。

彼得著有两封书信。彼得前书应该是在保罗殉道之前，可能在主后 64 年左右，于伯拉大河畔的巴比伦完成。彼得后书该是在保罗殉道之后，可能是在主后 69 年左右，于主后 70 年耶路撒冷被毁之前，将近他殉道的年日，在罗马完成。

2. 保罗(主后约 1 至 5 ~ 约 67 年)

「大数的扫罗」—扫罗(意：盘诘，坟墓，和破坏者)(参徒八 3 九 21, 加一 13,23)是他的犹太名称。保罗(意，微小的)(徒十三 9)乃他的外邦名字。大数是基利家的首都，据保罗称，“并不是无名小城”(徒二一 39)。而是以商业闻名，也是文明中心。罗马皇帝亚古士都及提庇留的导师俱来自大数。保罗是“希伯来人所生的希伯来人”(腓三 5)。他父亲出自便雅悯支派，法利赛人，却定居在大数。借着一些管道，他取得罗马的公民权使之他儿子也能获得罗马公民的身份。

保罗在大数学会制造帐棚的手艺。教导儿子们一些手艺乃是犹太人的惯例或习俗。根据使徒行传二十二章记载，保罗的成长乃是「在迦马列脚前，按着我们祖宗严紧的律法受教」。历史告诉我们，迦马列乃是卓越的律法博士之一。因此，保罗继承了三重遗传—犹太宗教，希腊文化和罗马政治与法律。新约圣经暗示保罗其貌不扬(林前二 3, 林后十 10)。根据薛夫(Philip Schaff)召会历史一书记载，在古老传说中的保罗被描绘为「身材矮小；头发稀疏；双脚扭曲；体魄良好；双眉交错，鹰钩鼻；富有恩典：时而像人，时而呈现天使的面貌。」

在他悔改前，保罗逼迫并捆绑一切呼求主名的人。在往大马色的路上为主的显现所转变。主称保罗为「我所拣选的器皿，要在外邦人和君王并以色列子孙面前，宣扬我的名(徒九 15)。」保罗四次出外尽职，旅程东起耶路撒冷，西达罗马。

保罗著有帖撒罗尼迦前后书(约主后 54 年)，加拉太书(约主后 54 年)，哥林多前后书(约主后 59 年及 60 年)，罗马书(约主后 60 年)，歌罗西书(约主后 64 年)，以弗所书(约主后 64 年)，腓立比书(约主后 64 年)，腓利门书(约主后 64 年)，提摩太前书(约主后 65 年)，提多书(约主后 65 年)，希伯来书(约主后 67 年)，提摩太后书(约主后 67 年)。因此，他共完成新约中十四封书信。

「在歌罗西一章二五节保罗告诉我们，他的职事是要来完成神的话。新约圣经若缺了保罗的十四封书信，神圣的启示就不完全。我们从他的著作，也惟有在他的著作里，我们才看见以下这些点：

- (1) 基督活在我们里面。祂必须是我们的生命，我们必须是祂的活出。
- (2) 基督是包罗万有的。祂是神的具体化身和神的奥秘，是一切正面事物的实际，是我们的生命，是新人的构成成分。
- (3) 基督是头，召会是祂的身体。

在圣经中，别卷书都没有告诉我们召会是基督的身体；这身体是神永远定旨的中心；神的定旨不仅是要救赎祂堕落的子民，而是要重生他们，使他们成为基督的身体来彰显基督。这个启示赐给了保罗，使神的话得以完全。」（约翰的修补职事，第二页，李常受，台湾福音书房）。也请读李常受所著《保罗的完成职事》第一章。因此，保罗的职事乃是完成的职事。

在保罗的呼召里，「涵有基督在我里面，包罗万有的基督，及基督是头，召会是祂的身体。这成了他所传的三件东西。」（《保罗的完成职事》，李常受，台湾福音书房）当主问保罗「你为什么逼迫我？」保罗的问题，「主阿，你是谁？」及主的回答，「我就是你所逼迫的耶稣」（使徒九 4，5）。这三个东西，基督在我们里面，包罗万有的基督，及头和祂的身体，都涵示在以上主与保罗的对谈里。

保罗在主后 67 年间因该撒尼罗的逼迫而坐监，不久即殉道（提后四 6）。

使徒保罗的一生：

主后

- | | |
|----------|-------------------------------|
| 约 1~5 | 生在大数 |
| 约 34~ 36 | 转变得救（徒九，二二及二六） |
| 37~39 | 在大马色及亚拉伯 |
| 39 | 逃离大马色，第一次访问耶路撒冷（徒九 26） |
| 约 39~43 | 住在大数，叙利亚一带并基利家四到五年 |
| 44 | 同着巴拿巴在安提阿有一年之久 |
| 45 | 带着供给第二次访问耶路撒冷（徒十一 30） |
| 45~47 | 第一次的行程，为期两年（徒十三 4 下~十四 28） |
| 48~49 | 在安提阿“不少时候” |
| 50 | 第三次访问耶路撒冷（徒十五）。在使徒行传十五章所记载的会议 |
| 51~54 | 第二次的行程，为期三年（徒十五 40~十八 22） |
| 54 | 在哥林多完成帖撒罗尼迦前书 |
| 54 | 在哥林多完成帖撒罗尼迦后书 |
| 54 | 在哥林多完成加拉太书 |
| 54 | 第四次访问耶路撒冷（徒十八 22） |

54~60	第三次的行程（徒十八 23~二一 17）
59	在以弗所完成哥林多前书
60	在马其顿完成哥林多后书
60	在哥林多完成罗马书
60	第五次访问耶路撒冷（徒二一 17）
约 60~61	在该撒利亚被囚禁一两年
61~62	往罗马的行程，第四次的行程（徒二七 1~二八 31）
62~64	罗马第一次的囚禁一两年
64	保罗在罗马第一次的囚禁中完成歌罗西书
64	保罗在罗马第一次的囚禁中完成以弗所书
64	保罗在罗马第一次的囚禁中完成腓立比书
64	保罗在罗马第一次的囚禁中完成腓利门书
64~67	保罗被释放
65	在马其顿完成提摩太前书
64	尼哥波立完成提多书
67	米利都完成希伯来书
67	保罗在罗马第二次的囚禁
67	保罗在罗马第二次的囚禁中完成提摩太后书
67	保罗在罗马殉道

3. 约翰（主后 6~98 年）

约翰，相当与旧约的约拿，意「鸽子」。父亲西庇太，母亲撒罗米，也许是耶稣的母亲马利亚的姊妹（可十五 40，约十九 25）。其兄弟雅各。在他转变前是名渔夫，生活范围乃靠近其住所的加利利湖。马可三章十七节列举十二位使徒，当提及雅各和约翰时，主给他们起名叫半尼其，就是雷子的意思，此称号通常用以表达他们的「认真，热心，急躁及热忱」的。（请读马可三 17 注 1，九 38 注 1，路加九 54 注 1）。他是十二使徒中最年轻的。

主呼召约翰时，他与雅各尚在船上补网（太四 21）。至终，约翰成为真正的补网者，借着他的补网的职事修补召会中的破口。

「保罗的著作约在主后 67 年完成，之后，不同的教训就偷着进来破坏召会。在保罗离世后的二十五年里，撒但暗暗的将关乎基督身位和召会的错谬教训带进来。有各种异端进来，宣称基督不是神，不是神的儿子，甚至说祂不是在肉体里来的。

为了面对这些异端，使徒约翰就在主后九十年左右开始写他的著作。一卷是福音，三卷是书信，最后是启示录。当我们研读这些著作时，会看见约翰是在修补受到破坏的地方。保罗完成了圣经中的启示，但没有多久就遭受到破坏。因此，在完成的职事之后，需要有修补的职事。有了这两个职事，圣经就结束了。请注意，有了约翰福音，福音书就结束了；约翰福音是福音书中最后写成的。然后，他的三封书信是所有书信的总结。最后，他的启

示录把新约圣经，甚至整本圣经，带到终结。]（《约翰的修补职事》，第三页，李常受，台湾福音书房）

约翰在主后 90 年左右，因神的话和耶稣的见证被放逐到拔摩海岛，。在那段时间他领受了启示并写了启示录。归回后，约翰前往以弗所并在那里完成约翰福音。主后 90~95 年间，在以弗所也陆续完成约翰一，二，三书。根据召会历史学家，约翰的晚年都在以弗所，并在那里尽职。他可能于主后 98 年左右自然离世。使徒约翰的死也是初期使徒时代的结束。

参. 圣经的完成

简介

本部分主体涵盖圣经是如何完成的。Bible(圣经)一词源于希腊文庇比亚(biblia), 意「那书」(the books) (复数), 表明各卷书的集成。依文法, 庇比亚是中性复数的, 以后, 被视为阴性单数的, 如此我们亦称「那书」 (the Book) (单数)。

圣经中的语文

大部分的旧约圣经乃用希伯来文书写, 少许为亚兰文 (看耶十 11, 拉四 8~六 18, 七 12-26, 但二 4~七 28)。希伯来文和亚兰文都属闪系语文, 其由来是创世记十章二二节 (记载闪的众子)。闪系语文是挪亚之子, 闪的后代, 所使用。洪水后最初成形的语文是阿克德(Akkad)语文 (始于阿克德, 巴比伦的西北), 也属闪系语文。当亚伯拉罕定居迦南地时就采用迦南语言, 后逐渐发展成为希伯来文。它被称为「迦南方言」(赛十九 18), 或「犹大的话」(王下十八 26, 28; 尼十三 24)。亚兰文包含迦勒底语文和叙利亚语文。其真正的家乡乃是米所伯大米, 巴比伦和叙利亚。当亚伯拉罕蒙神呼召进入迦南, 他就放弃他早年所使用的亚兰文。到主前 600 年左右以色列人被掳至巴比伦之前, 希伯来文一直是他们使用的语文。约主前四世纪, 西亚兰文开始取代希伯来语文。然而, 希伯来文仍被博学之士, 律法及宗教文献大力使用。但是当我们的主来到地上时, 亚兰文是巴勒士坦地最通用的语言。今天, 在以色列国恢复了希伯来文的使用。

2. 新约

新约圣经最初乃是用希腊文, 在主后一世纪完成。有些许字是亚兰文 (见可五 41, 大利大古米; 十五 34, 以罗依, 以罗依, 拉马撒巴各大尼; 约一 42, 矾法; 加四 6, 阿爸)。

古希腊文乃是多种希腊方言的混合。希腊人原由几个族群构成, 其中又以多里亚人 (Dorians) 和依奥尼亚人 (Ionians) 为首。多里亚语粗糙并乡音沉重, 依奥尼亚语则是柔和悦耳。希腊普通话是西元第一世纪罗马帝国通用的语言, 而希腊文成了当时大众使用的第二语言。新约希腊文被确认是极灵活的语文, 有能力形成新约并具有细微差别意义的神学名词, 且能表达精确的思想概念。所以, 它是书写新约圣经最适当的语文。

三. 圣经的时间

旧约第一卷书约伯记在主前两千年左右由约伯所著，那时就是亚伯拉罕，以撒和雅各的时代。因此，约伯记比摩西完成摩西五经更早 500 年。末一卷书为玛拉基书，约主前 400 年完成。所以，旧约 39 卷书经过 1600 年左右完成。

新约头一卷书是马太福音，约在主后 37~40 年间写的。末了几卷为约翰三封书信（约翰壹、贰、参书）在主后 90~95 左右完成。因此，新约 27 卷书在 60 年里写成。这样，全本圣经的完成，从始至终，横跨 2100 年。

四. 圣经著者，时间与地点

1. 圣经著者超过 40 人。有犹太人（大体上），外邦人，君王，平民，经学家，律法师，学者，军事家，受高深教育的，未受教育的，富有的，贫穷的，处高位的，低下的，等等。

2. 以下是有关圣经各卷的著者，著时及著地的一览表：

旧约圣经

书名	作者	时间（主前）	地点
摩西五经：	摩西	约 1500	在西乃山和旷野
创世记	摩西	约 1490	在埃及东边的旷野
出埃及记	摩西	约 1490	在旷野和西乃山
利未记	摩西	约 1490	在旷野，靠近西乃山
民数记	摩西	约 1452	在摩押平原，靠近在耶利哥的约但河
申命记	摩西	约 1452	在摩押平原
历史书：			
约书亚记	约书亚	1451—1426	摩押平原
士师记	撒母耳	11 世纪	迦南
路得记	撒母耳	11 世纪	摩押和犹太
撒母耳记上 撒母耳记下	第 1—24 章，撒母耳；第 24 章—撒母耳记下；拿单和迦得	11 世纪	以法莲和犹太
列王记上	耶利米	约在以色列被掳到巴比伦的时候，和在	耶路撒冷

		561 年之后	
列王记下	耶利米	约在以色列被掳到巴比伦的时候, 和在 561 年之后	耶路撒冷
历代志上	以斯拉	约在 458 之后	耶路撒冷
历代志下	以斯拉	约在 458 之后	耶路撒冷
以斯拉记	以斯拉	在 457 之后	耶路撒冷
尼希米记	尼希米	在 433 之后	耶路撒冷
以斯帖记	末底改	约 474	书珊城
诗歌书:			
约伯记	约伯	约 2000	以东的乌斯, 亚拉伯沙漠以西
诗篇	大卫, 亚撒, 希幔, 以探, 可拉的子孙, 所罗门, 摩西等等	开始于 11 世纪, 只有摩西的诗篇 50 篇是写于 15 世纪	大多数在以色列地, 主要在耶路撒冷。
箴言	所罗门	约 1000	耶路撒冷
	希西家(25-29 章)	约 700	耶路撒冷
	亚古珥(31 章), 利慕依勒(31 章)	不详	
传道书	所罗门	约 977	耶路撒冷
雅歌	所罗门	约 10 世纪	耶路撒冷
申言者书:			
以赛亚书	以赛亚	8 世纪	耶路撒冷
耶利米书	耶利米	7 世纪末至 6 世纪初	犹太和埃及
耶利米哀歌	耶利米	在 586 耶路撒冷刚被毁之后	耶路撒冷
以西结书	以西结	6 世纪	在迦巴鲁河边, 离开巴比伦不远
但以理书	但以理	6 世纪	巴比伦
小申言者书:	作者	职事的时间	职事的地點
何西阿书	何西阿	约 785—约 725	以色列
约珥书	约珥	约 800	犹太
阿摩司书	阿摩司	约 787	伯特利
俄巴底亚书	俄巴底亚	约 880 或 587	犹太
约拿书	约拿	约 826	尼尼微; 亚述

弥迦书	弥迦	约 750—710	犹大
那鸿书	那鸿	约 713	犹大
哈巴谷书	哈巴谷	约 626	犹大
西番雅书	西番雅	约 630	犹大
哈该书	哈该	约 520	耶路撒冷
撒迦利亚书	撒迦利亚	约 520	耶路撒冷
玛拉基书	玛拉基	约 430	耶路撒冷

新约圣经

书名	作者	时间（主后）	地点
马太福音	马太	37~40	犹太地
马可福音	马可	67~70	罗马
路加福音	路加	60	该撒利亚
约翰福音	约翰	90	以弗所
使徒行传	路加	67 或 68	罗马
罗马书	保罗	60	哥林多
哥林多前书	保罗	59	以弗所
哥林多后书	保罗	60	马其顿
加拉太书	保罗	54	哥林多
以弗所书	保罗	64	罗马
腓立比书	保罗	64	罗马
哥罗西书	保罗	64	罗马
帖撒罗尼迦前书	保罗	54	哥林多
帖撒罗尼迦后书	保罗	54	哥林多
提摩太前书	保罗	65	马其顿
提摩太后书	保罗	67	罗马
提多书	保罗	65	尼哥波立
腓利门书	保罗	64	罗马
希伯来书	保罗	67	米利都
雅各书	雅各	50	耶路撒冷
彼得前书	彼得	64	巴比伦
彼得后书	彼得	69	罗马
约翰一书	约翰	90~95	以弗所
约翰二书	约翰	90~95	以弗所
约翰三书	约翰	90~95	以弗所
犹大书	犹大	69	耶路撒冷或犹太
启示录	约翰	90	拔摩海岛

五. 圣经的正典

1. 简介

正典(Canon)一词源自希腊文，意即量杆（量尺），规则，标准，权威。圣经引用正典这词表明本书因其神圣的源头及持有的神圣权威而从各种文字中被明确区别并分别出来。

2. 旧约

旧约各卷（除了尼希米记和玛拉基书，因当时尚未成书）为以斯拉于主前 457 年收集成的，称为圣经正典(Canonical Scripture)。接着于主前 400 年，犹太大会堂(Great Synagogue)（其首要工作就是收集，拣选并保存所有构成希伯来文圣经的手抄本）认定所有旧约各卷为正典著作。

3. 新约

「在主后 367 年，亚他那修(Athanasius)复活节的书信，是第一个正式的文件说到新约只有 27 卷书是正典的。」（开雷的《早期基督徒教义》）。

「亚他那修(Athanasius) 是首位提出收集新约的人，那时为主后 367 年。在奥古斯丁(Augustine) 的领导下，主后 393 年的希坡大会(Council of Hippo)及主后 397 年的迦太基大会(Council of Carthage) 正式认定了新约 27 卷的正典。因此，于主后 397 年的迦太基大会时，整本圣经(新旧两约)就为召会普遍认同。

圣经的顺序

1. 旧约

现今犹太人所使用的原版希伯来文旧约圣经分成三部分，律法(Torah)，申言者书(Nebiyim)及著作(Kethubim)。此分配也为我们的主所题及（路二四 44，45）。一共 24 卷。以下乃是其各部份及卷数的摘要：

- (a) 律法，五卷书：摩西五经，创～申
- (b) 申言者书，共八卷书：
 - 前申言者书，四卷书：书，士，撒，王
 - 后申言者书，四卷书：赛，耶，结及小申言者书
- (c) 诗篇及其他著作，共十一卷书：
 - 诗歌书，三卷书：诗，箴，伯
 - 书卷，五卷书：歌，得，哀，传，斯

历史书，三卷书：但，拉~尼，代
然而，在主后第一世纪，根据约瑟夫（Josephus）则提倡旧约为 22 卷而非以后的 24 卷

- (a) 律法，五卷书：摩西五经，创~申
- (b) 申言者书，共十三卷书：士~得，撒，王，代，拉~尼，耶~哀，小申言者书，书，赛，但，结，伯，斯
- (c) 著作，共四卷书：诗，箴，歌，传

现今我们所使用的旧约圣经 39 卷的顺序，是由将旧约希伯来文翻译成希腊文的七十位经学家安排的，就是主前三世纪中期至二世纪末之间（其翻译可能是于主前 280—227 年开始的）知名的七十士译本。请参考您的圣经排列。

2. 新约

新约 27 卷于主后 397 年在迦太基大会被鉴定为正典后，新约圣经排列顺序直至今日都是如此。

圣经的手抄本

简介

三本主要古老的希腊文圣经手抄本为梵蒂冈古卷(Codex Vaticanus)，保存在梵蒂冈，西乃古卷(Codex Sinaiticus)及亚力山大古卷(Codex Alexandrinus)，由英国图书馆持有（英国图书馆位于伦敦欧士敦路(Euston Road)96 号。这两本手抄本在该图书馆长期展览，本书作者在 2001 年十月参观伦敦图书馆时对这两本圣经手抄本留下深刻的印象。古卷(codex)是早期书籍的名称，由一页一页写好的经文缝在一起而成。我们在以下介绍该三本古老的手抄本。

2. 梵蒂冈古卷(Codex Vaticanus) 或梵蒂冈抄本 (Vatican Manuscript)（第四世纪）

这手抄本是主后第四世纪中叶完成的，地点可能在北非亚力山大。新约希伯来书九章十四节之后的部分尽都遗失。自 1481 年（或许更早），该手抄本就已储藏在梵蒂冈的图书馆里。

3. 西乃古卷 (Codex Sinaiticus)或西乃抄本 (Sinaitic Manuscript)（第四世纪）

这手抄本是主后第四世纪中叶完成的，地点可能是在该撒利亚。它是于 1844 年在埃及地邻近西乃山脚的圣格得琳修道院里被一位德国圣经学者提斯安铎(Constantine von Tischendorf)首次发现并因而得名。在那他觉察到一装满羊皮纸（蒲草纸）的垃圾篮预备丢到火里焚烧。他被几位修道士告知有好些类似的羊皮纸早已在火中被焚烧，因他们认为它们没有价值。经过察验后证实它们是古老圣经手抄本的一部分。当时被发现的有 43 页，现尽都储藏于来普西(Leipzig)大学图书馆里。1859 年，他再次造访该修道院，一修道士展示手抄的剩余部分。因

察觉到提斯安铎 (Tischendorf)急切的要取得那些部分，敏锐的修道士拒绝将这些古卷赠与。它们最终被转赠与当时俄国沙皇亚力山大二世，进而收存在圣彼得堡的皇家图书馆内。1933年12月25日，苏联政府以十万英镑售给在伦敦的英国博物院，后由英国图书馆保存并作长期展览。1975年，还有一些的手抄部分被修道士们发现，现都保存在该修道院内。199页的旧约手抄部分相当残缺，其中大部分的早期著作都已遗失。然而，新约部分却保存的相当齐全。148页的新约部分包含了整本新约及两本旁经，即巴拿巴书和部分的黑马牧书。因此，全手抄本共有347页。

亚力山大古卷(Codex Alexandrinus)或亚力山大抄本(Alexandrian Manuscript) (第五世纪)

可能著于主后第五世纪初叶的埃及地。于约1308年为亚力山大的主教们取得，这也是其名称的由来。它可能被亚力山大主教区利罗路卡(Cyril Lucar)带走，后来他于1621年成为康士坦丁堡的主教。在1627年，他将其赠与英国国王查理一世。现在伦敦英国图书馆长期展览。此手抄本的旧约部分包括了旁经(伪经)。新约部分包含了革利免书信(有缺陷)及所罗门诗篇(遗失)。原有820页，现剩773页。

蒲草纸手抄本的片段

- (a) 新约最早被发掘的片段为蒲草纸手抄本片段，包含以希腊文书写的约翰福音十八章三一至三三节和三七节。这可追溯到主后130年间。
- (b) 约翰福音一章二三至四一节，十六章十四至三十节和二十章一至二十五节，蒲纸古卷以希腊文书写的这些片段在主后三世纪在埃及的垃圾弃置场出土。

八. 圣经的翻译

1. 一些英文译本

译本	日期	译者	值得注意点
威克理夫译本 (Wycliffe Bible)	1380—1384	威克理夫及助手	根据拉丁文武加大译本圣经
丁道尔译本 (Tyndale Bible)	1525—1530	丁道尔(William Tyndale)	新约1525完成;1530完成摩西五经和部分旧约但不完全.根据原文,希腊和希伯来
科威对勒译本 (Coverdale Bible)	1535	科威对勒(Miles Coverdale)	完成丁道尔译本
马太圣经 (Matthew's Bible)	1537	约翰若哲尔斯 (John Rogers)	用丁道尔和科威对勒
伟大圣经 (Great Bible)	1539	科威对勒	修订马太圣经,由亨利八世委任
日内瓦圣经	1560	在日内瓦的英	修订大圣经,有喀尔文派的注解

(Geneva Bible)		国清教徒	
主教圣经 (Bishops' Bible)	1568	帕 克 尔 马 太 (Matthew Parker) 和 其 他 人	改订伟大圣经,对清教徒的日内瓦圣经的反应
英王钦定本 (King James Version)	1604—1611	54 位具有不同神学理念的英国学者	在 1604 年汉弥顿会议后由英王詹姆士一世委任
阿 福 德 译 本 (Alford)	1861—新约 1869—旧约	阿 福 德 (Henry Alford)	安立甘的坎特布里出版 (Dean of Canterbury, Auglican)
杨氏译本 (Young's Literal Translation)	1862	罗 伯 杨 氏 (Robert Young)	杨氏经文汇编的作者
罗 舍 汉 圣 经 (Rotherham's Emphasised Bible)	1872—新约 1902—旧约	约瑟罗舍汉 (Joseph Rotherham)	
达 秘 译 本 (Darby Translation)	1868—新约 1888—旧约	达 秘 (J.N. Darby)	旧约是达秘死后,根据他的德文和法文完成的
英 文 修 订 本 (Vevised Version)	1881—1885	65 位具有不同神学理念的英国学者	
纽 伯 利 圣 经 (Newberry Reference Bible)	1890—新约 1893—旧约	纽 伯 利 多 马 (Thomas Newsberry)	弟兄会
美 国 标 准 本 (American Standard Version)	1901	美国学者与翻译修订本的英国学者合作	反应美国学者的偏好, 如用耶和華
修 正 标 准 本 (Revised Standard Version)	1946—新约 1952—旧约	32 位美国学者	修订美国标准本
圣 经 扩 大 本 (Amplified Bible)	1958—新约 1965—旧约	12 编辑	加州出版
新美国标准本	1963—新约 1971—旧约	福音派学者 罗德温	修订美国标准本
新 国 际 版 (New International Version)	1973—新约 1978—旧约	爱德温·帕尔米 (Edwin Palmer) 和 115 位福音派学者	国际圣经工会赞助
新钦定本	1982	亚瑟·法斯坦德	更新英王钦定本

		(Arthur.L. Farstad) 和 130 位福音派学者	
恢复本 (Recovery Version)	1985—新约 1999—旧约	李常受与水流职事站的编辑部	最好的译本，新约于 1991 年改版

以上部分是根据罗伯·华顿 (Robert C Walton) 的教会历史背景与年代图表

一些中文译本

译本	日期	译者	值得注意点
马士曼 (Marshman) 和 拉沙 (Lassar) 译本	1822	马士曼和拉沙	这本第一本完整的圣经是在印度完成的，马士曼是属英国浸信会，而拉沙是亚美尼亚人，也是葡萄牙政府在澳门的翻译员
马礼逊 (Morrison) 和 米怜 (Milne) 译本	1814—新约 1823—旧约	马礼逊和米怜	新约—马礼逊 旧约—马礼逊，米怜和中国助手
和合本	1891—1919	7 位学者委员会	委员会的主席和主要翻译人马提尔 (Dr. C. W. Mateer)
恢复本	1986—新约 2003—旧约	李常受主编和帮手	最好的译本

注：以上一些资料是根据华顿 (Robert C. Walton) 的“召会历史”年表及背景表 (chronological and background charts of Church History) 是 1986 年于密西根由 Zondervan Publishing House 出版

九、圣经的一些统计 (根据英文圣经)

	旧约	新约	全本圣经
卷数	39	27	66
章数	929	260	1189
节数	23,214	7,959	31,173
字数	592,439	181,253	773,692
字母数目	2,728,100	838,380	3,566,480
圣经的中间一卷	传道书	帖撒罗尼迦后书	弥迦书及那鸿书
圣经的中间一章	约伯记 29	罗马书 13, 14	诗篇 117
圣经的中间一节	代下 20: 17	徒 17: 17	诗篇 118: 8
最短书卷	俄巴底亚书	约翰三书	约翰三书
最短经节	代上 1: 1	约翰福音 11: 35	约翰福音 11: 35

最短一章	诗篇 117	帖撒罗尼迦前书 1	诗篇 117
最长一章	诗篇 119	路加 1	诗篇 119
新约里最常引用的旧约书卷	以赛亚书		
新约里最常引用的旧约经节	诗篇 110: 1		
用讲道速度朗读全本圣经总共耗时	52 小时 20 分钟	18 小时 20 分钟	70 小时 40 分钟
分割成章	红衣主教休革 (Hugo) (主后 1250)	休革 (Hugo de St Cher) (主后 1240)	
分割成节	拉比拿单(Rabbi Nathan)。史提芬 (Robert Stephens) 将其纳入 1555 武加大译本后又转用于 1611 英王钦定本	史提芬 (Robert Stephens) 于 1551 第一次出版, 后又转用于英文版 (1560 年于日内瓦)	
翻译成别种的语文			1900 年有 118 种; 1990 有 310 种

十、结语

1. 圣经是神的话。圣经是神的呼出 (提后三 16)。因此, 我们读圣经不仅是为着知识, 乃是为着得基督 (约五 39, 40), 经历并享受祂。
2. 「神历世历代所说的话已经写在圣经里了。这本书就是神一切所是及其一切成就的具体化身。我们能阅读、了解并接受它。」(《生命信息》一第 48 篇, 李常受, 台湾福音书房出版)
3. 「圣经是古代的书, 是新世代的书, 是全世代的书。」
4. 路德马丁 (Martin Luther) 说: 「世上只有一本书—圣经; 只有一个人—耶稣基督。」祂是圣经的大纲, 又是圣经的详论。(《倪柝声文集》一第三册, 台湾福音书房)

5. 戴德生 (Hudson Taylor) 在超过七十岁高龄时向他其中一位孩子说：「就在今日，我又完成了读经一遍，这是在这四十年里的第四十遍。」(《信心的冒险》戴德生)
6. 慕勒说 (George Muller)：「我读经一百遍，每次都有新的发现与启示。」
7. 倪柝声弟兄在二十岁左右，约有一年之久，每周读新约一遍。倪柝声弟兄在 1947 年说：「我读过新约好几百次。」(《倪柝声恢复职事过程中信息记录》上册，第一篇，台湾福音书房)
8. 倪柝声弟兄在祂读经的具体建议中说，「读经必须是天天，并且坚定持续。最好是旧约新约一同读。读经不该太快，但要天天并有计划性的。若是可能，每天试着背诵一到两节圣经。」
9. 彼克林(Hy. Pickering)提到最有效的使用圣经，「(一) 全本读过 (二) 祷告消化 (三) 明白了解 (四) 记录下来 (五) 传扬出去。」
10. 李常受弟兄在他的一本著作中见证他如何爱慕圣经，(《神救恩生机的一面》31 页，台湾福音书房出版)：

『当我一得救，我就爱圣经，喜欢读神的话。一读神的话就开朗了，觉得真是甘甜无比。那时还没有结婚，我爱圣经到一个地步，晚上睡觉前跪在床前祷告。祷告完了，还舍不得把圣经放下，还拿着圣经上床，放在枕头旁边。然后在灯底下我再看一回，真觉得香甜。早晨我一醒过来，就快快把圣经拿来看一看。当然，回头去看，我承认这是主给我的一个恩典。我切慕圣经，爱慕圣言中的奶，就叫我得着主的喂养和牧养。』

11. 李常受弟兄在他病痛中，一日医生要诊断李弟兄的精神官能。『医生要求李弟兄将他毕生最爱写在一纸条上，他不假思索的写说，「我爱主耶稣」。接着他思考一会就说，「容我改正，」接着写说，「我爱圣经。」对他，最爱的就是主耶稣和圣经，两者对他都是同样宝贝的。』(《神人的死》，安那翰水流职事站出版)
12. 「在还未读经前，呼求主名是有益的...立刻，圣经中的话都成为活的话。」(李常受，罗马书结晶读经，第八篇，台湾福音书房)
13. 在以弗所六 17，18，使徒保罗说，「借着各样的祷告...，接受...神的话」。因此，最重要的，当我们来读圣经时，我们需要祷读祂的话。

肆. 在罗马逼迫下的殉道者，士每拿的时期，包括耶路撒冷的倾覆，基督徒的聚会，圣品阶级制度的开始

一. 简介

1. 当福音在巴勒斯坦地开始被传开时，罗马帝国的局势说出主宰的神早已预备整个局面好为着福音的开展。好几个因素有利于福音的传布，例如罗马和平(pax Romana)的局势，政治的情形，语言，国际间的局面，道德的情形等等。
2. 召会历史始终充斥着异端学说及分裂，争战与不和，从没有一个世纪是不受到仇敌的扰乱。但是，召会胜过了逼迫，且长大茁壮，主后四世纪时召会已在地中海一带普遍并牢固的建立起来。
3. 犹太教首先逼迫召会。罗马人起先还不太察觉召会与犹太教的不同。当外邦信徒在召会中数目繁增，她们之间的不同点开始浮现。罗马人后来将信徒归纳为“无神论者”，因他们没有神—他们没有陈列偶像，也不敬拜罗马人所信的诸神。
4. 信徒们周周有「秘密」的聚会并讲说另一国度的语言，他们分享圣餐并说是「喝血吃肉」，这使他们被指控为他们是一班「吃人的」并「行邪术的」。逐渐的，基督徒被认为是行不法的。基督徒拒绝向罗马皇帝进贡也造成罗马政府视召会为不法的宗教。从那时开始，基督徒为着承认基督的名将自身的自由，财物，甚至性命置之度外。
5. 特土良 (Tertullian) 说基督徒常成为一切灾难发生的代罪羊羔：

『他们认为基督徒是一切灾祸发生的缘由，苦恼的原因。提庇(Tiber)的泛滥，尼罗河的缺旱，天不降雨，地震，饥荒，瘟疫，即刻就有人喊说：「将基督徒扔到狮子坑」，「什么！全数扔给一狮子？」』

6. 特土良告诉我们「殉道者的血是召会的种子」。

二. 主后 64 年开始的逼迫—士每拿的时期 (主后 64 年—313 年)

1. 在新约圣经的书信中证实，堕落与失败在使徒时代已经开始。不仅保罗在提摩太后书说到所有亚细亚的人都离弃了我 (提后一 15)，甚至主在写给以弗所召会 (七封书信的第一封) 使者的书信中题到，「你离弃了起初的爱。」 (启二 4)
2. 此堕落紧接着就是极度的逼迫时期。这在该撒尼罗(Nero)执政时并在他煽动下开始，继续了将近三个世纪。
3. 引人注目的是在这时期，历史记载了十次大体且明显的大逼迫，或许这符合主对第二个召会—士每拿所说的话：「你们必受患难十日。」 (启二 10) 士每拿召会是受苦的召会。
4. 以下我们稍微研读有关在罗马皇帝统治下的十次大逼迫：
 - (i) 第一次逼迫

第一次逼迫由尼罗（主后 54~68 年）所发动，时间是大约主后 64 年地点在罗马。召会历史学家优西比乌(Eusebius)记叙了尼罗对基督徒肆虐的凶残，「人们在各城里看到横死遍地，其中有老年人也有少年人，也有被逐出的女人尸体在大街上，丝毫不尊重女性。」基督徒成了纵火焚烧罗马城的代罪羔羊。为数众多的基督徒被逮捕并被定罪。尼罗用了许多残酷的手法，包括将活人焚烧以照明尼罗的花园。著名的殉道者如使徒保罗（主后 67 年）和使徒彼得（主后 69 年）。

(ii) 第二次逼迫

由提多（Titus）的兄弟杜米仙（Domitian）（主后 81~96 年）执政时发动，发生在主后 90 至 96 年间地点在罗马和小亚细亚。他自称为「主和神」，命令百姓敬拜。基督徒因拒绝向皇帝的像上香而被迫害。使徒约翰就是在此时被放逐到拔摩海岛。著名的殉道者如罗马的革利免。

(iii) 第三次逼迫

因着他雅努(Trajan)皇帝（主后 98~117 年）的逼迫，皮里纽二世（Pliny II）（总督）上奏皇帝，申诉每日有成千上万基督徒遭受迫害，虽然没有一个是触犯了该死的罪行。因此，他雅努下令不可无故追搜基督徒，但若不肯否认信仰的将被处罚。因着福音的广传，许多异教神庙门可罗雀。著名的殉道者如安提阿召会的监督以格那提，当他被判喂狮子时，他说「我是一粒神的麦粒，野兽的牙齿将来磨碎我，把我作成基督纯洁的面包」。他的座右铭—「越近刀剑，越近神。」安多尼诺斯·皮阿斯（Antoninus Pius）作王时（主后 138~161 年），著名殉道者有波雷卡(Polycarp)。年迈的波雷卡宣告：「我事奉祂 86 年，祂从来不曾亏待我，我怎能贪爱自己而否认祂？」因此，他们将祂抬到火里焚烧。

(iv) 第四次逼迫

此次逼迫是在马可·奥利留（Marcus Aurelius）登基年间（主后 161~180 年）。发生在罗马（主后 165 年），里昂(Lyons)和维雅那(Vienne)（高卢）(Gaul)（主后 177 年），北非（主后 180 年）。皇帝学过哲学（斯多葛(Stoic)学说）且在哲学的立场反对福音。一切灾祸的发生都归罪基督徒。新的政令引进了对基督徒新一波的逼迫。

著名殉道者有：殉道者游斯丁（Justin Martyr）主后 100~165 年）—他生在撒玛利亚的尼亚波立(Neapolis)，在斯多葛学说和柏拉图(Plato)学说的影响下，本为一哲学家。一日因接触使徒们的著作而有了转变。他可能是第二世纪时最重要的护教士，为着信仰于主后 165 年在罗马被斩首。

白兰蒂娜（Blandina）是法国南部的一个女卑，身体软弱但在信仰上却是刚强的。主后 177 年，因着拒绝敬拜异教徒的神明，人将她装入网中被公牛犏撞抛来抛去，最终被割喉殉道。

(v) 第五次逼迫

瑟维如斯 (Septimus Severus) (主后 193~211 年) 执政期间下令禁止公民成为基督徒。逼迫扩大至埃及和北非其他地方 (主后 202~211 年)。著名殉道者有：柏蓓达 (Perpetua) 和女卑菲莉斯 (Felicitas)。柏蓓达是北非迦太基的居民，26 岁的年轻妈妈，需要服事年迈的父亲和稚幼的男孩。在审讯时，法官说，「你父亲和孩子可悻免，你得向皇帝献上牲礼。」柏蓓达因着基督信仰而拒绝。她最终被定罪与女卑菲莉斯用最残酷的刑罚处死。

(vi) 第六次逼迫

玛西米努(Emperor Maximinus)皇帝 (主后 235~237 年) 下令通国搜查并杀害基督徒。他用高压手段镇压召会领袖。该次大逼迫中，无数基督徒没有经过审讯就被残杀，并且没有区别地被埋葬，有时五六十人合葬一穴，连一点礼仪都没有。

(vii) 第七次逼迫

德修 (Decius) (主后 241~251 年) 登基并决心将基督徒一次永远地完全除灭。他采用有系统的策略企图将基督信仰从地上铲除。当时罗马异教徒庙宇真是门可罗雀，基督徒的聚会却欣欣向荣。基督徒被令向异教偶像献祭，不然就遭受凌辱和监禁。许多因信仰而被杀害。除了罗马，逼迫扩大至安提阿和迦太基 (主后 249~251 年)。

(viii) 第八次逼迫

瓦勒良 (Valerian) (主后 253~260 年) 皇帝执政下，在主后 257 年下诏书，禁止所有基督徒的聚集，违者死罪。第二次下诏杀戮所有召会领袖，没收基督徒产业。无数基督徒被活活烧死或被斩首。逼迫涵盖罗马，西班牙和北非 (主后 257~260 年)。著名殉道者有迦太基的监督居普良 (Cyprian) (主后 200~258 年)。他是一位成功并富裕的律师，也是修辞学的教师。他于主后 246 年重生，他说，「重生乃是借着属天圣灵的呼出，使我成为一个新人。」在主后 258 年，他被斩首。

阿尔本 (Alban) 是英国第一个为基督之名殉道的，受了拷打并被斩首。

(ix) 第九次逼迫

这次逼迫开始于奥利连 (Aurelian) (主后 279~275) 登基。殉道者有罗马监督腓利士 (Felix)，他至终被斩首。

(x) 第十次逼迫

主后 284~286 年戴克里先 (Diocletian) 登基并单独政治，主后 286 年委任玛克西姆 (Maximian) 与他一同掌权 (管理帝国西部)。主后 292 年，他们俩拣选加利流 (Galerius) 和康士坦徒 (Constantius) 辅助他们。在这些人统治下，基督徒经历了最漫长及最残酷的逼迫，从主后 303 年开始于帝国东部及非洲至 313 年为止。戴克里先和玛克西姆于主后

305 年退位。加利流和康士坦丢将帝国分为两个部分。康士坦徒管理帝国西部，包括法国，西班牙和英国，而加利流管理帝国东部。康士坦徒死后，罗马军队拥护玛赛辛 (Maxentius) 在罗马登基为亚古士督(Augustus) (皇帝)。玛赛辛是玛克西缅的儿子。加利流和玛赛辛在以后的七、八年继续逼迫基督徒。但是，康士坦丢及其儿子给予基督徒自由敬拜神。康士坦丢死于主后 306 年，葬在英国约克(York)，他儿子康士坦丁(Constantine)继位成为帝国西部的该撒。他也延续了其父对基督徒的政策。主后 312 年，康士坦丁在靠近罗马郊外的密尔维安 (Milvian)桥击败玛赛辛，并将此胜利归功于基督徒的神。康士坦丁最终成为帝国西部唯一统治者，而里吉纽 (Licinius) 在主后 313 年将玛西敏 (Maximin Daza) 免职而成为帝国东部的皇帝。这些胜利终止了对基督徒的迫害。康士坦丁于主后 313 年在米兰颁布「米兰诏书」(Edict of Milan)，允许宗教自由并悉数归还召会所有的产业。里吉纽在东方也颁布了相同的政令。根据召会历史学家，当戴克里先发动大逼迫，曾下令充公基督徒的产业，收回头衔和一切优惠，基督徒受虐待，及毁坏召会建筑物。所有聚会被禁止，一切经书被焚毁。企图彻底消灭圣经是这次大逼迫新的特征。地方法官可用全般的酷刑来强迫基督徒男女老少敬拜异教的神明。全家大小被摆在各种的刑罚中，或在火中，或在水中，许多人受了严厉的折磨之后，才慢慢地死去。总而言之，主后 313 年康士坦丁大帝颁布「米兰诏书」后，可说是由该撒尼罗于主后 64 年开始以来，罗马皇帝十次大逼迫的终结。

三. 主后 70 年耶路撒冷的倾覆

1. 已过的记载可被引用作为主话的应验，特别有关于耶路撒冷的毁灭。主后 70 年，圣城毁在罗马提多太子手里，据说丧生百万条性命。
2. 《米勒的召会历史》一书（第 122~125 页）记载有关耶路撒冷的倾覆：

『在基督的死与复活之前，门徒们在思想及交往上极其犹太化。他们将弥赛亚和圣殿连在一起。他们认为基督必须拯救以色列人脱离罗马的政权，并且所有有关圣地，支派，圣城及圣殿的预言必须得着应验。但是犹太人自己弃绝了弥赛亚自己，因此也弃绝了他们在祂里面的盼望及应许。最具代表性及有力的记录呈现在马太福音第二十四章的开头话，「耶稣从殿里出来并离开了」。直到如今，在神的眼中，圣殿是空洞的，圣殿在祂心中的价值也荡然无存。「看哪，你的家要成为荒凉。」圣殿被毁的时机已经成熟。』

『「耶稣从殿里出来，正走的时候，门徒进前来，把殿的建筑指给祂看。」门徒们心中仍对圣殿宏伟的外表和荣耀深深扣住。「祂就对他们说，你们不是看见这一切么？我实在告诉你们，将来在这里，绝没有一块石头留在石头上，不被拆毁的。」(太二十四 2)。这话在 40 年后借着罗马人全然成就且照着主的预言应验了。「因为日子将到，你的仇敌要给你筑起土垒，周围环绕你，四面困住你，并要把你铲平，摔毁你里面的儿女，不容你里面有一块石头留在石头上，因你不知道眷顾你的时候。」(路十九 43, 44)』

『因着犹太人死命的抵抗和斗争，罗马军队在攻城上屡受挫折，经历了多次的失败与失望。提多太子随即召集了一个军事会议，并且讨论了三个策略：(一)立刻猛攻圣城，(二)

重整旗鼓，（三）封锁圣城使他们投降。罗马人选择了第三个策略。军队开始环城挖沟，但包围工作困难且耗时，从春天直到该年九月。在这些日子，罗马人在攻城的事上经历了许多非比寻常的不辛和痛苦。不过最终，圣城及圣殿双双落入罗马人的手中。提多太子渴望能保存壮丽的圣殿及一切珍宝。但违反他命令的一位兵士站在同僚的肩上，将一燃烧的火炬扔向外厅的一个镀金的门上，火焰一发不可收拾。提多看见并以最快的速度冲向火源，他喊叫，并以手势示意要兵丁们扑灭火势，但他的声音被掩盖，其指示在疑惑和恐惧中未被注意。他惊嘆圣殿的华丽，当火焰还未烧到至圣所，他仍然存着希望要保存些什么。他不断告诫兵丁阻止火势的蔓延。但为时已晚，火焰四处纷飞，战争的激昂、掠夺者永无止境的贪婪达到高峰。提多浑然不知，比这伟大的神曾经说过，「不容你里面有一块石头留在石头上。」主的话，不是提多的命令，乃是神的话必须要得应验。正如神所说，整座圣城，从圣城根基起，全被夷为平地。』

『我们之所以知道这次惨烈攻城的大部分细节，都是因为透过约瑟夫(Josephus)而知知的。他是罗马兵营里与提多(Titus)本人十分接近的。他也是提多与暴动者谈判条件的翻译官。锡安(Zion)的墙及堡垒看似永不攻破，使他们最渴望的就是能达到和平。但犹太人拒绝每一个提议，而罗马最终得胜了。进攻城市之时，约瑟法斯告诉我们，提多极其稀奇于那城的雄伟，当他观看这结实的塔、石头的宽狭并他们精确的接合，也看到他的宽、他的高。「当然的」，他感叹到：「神在这场战争中是站在我们这边的，也是神把犹太人从那堡垒击下，不然怎么有人的手或任何工程可以与这些高塔相抗？」这些的表白即是来自一个异教徒的将军。无可置否的，这是历史上最惨烈的一次攻城。』

『关于约瑟法斯对当时犹太人在那次攻城中所受的苦难的叙述，由于太过恐怖，我们就不在此记载了，在维斯帕先(Vespasian)之下丧命的人，并在城里死于提多的人数从主后 67 到 70 年，有藉饥荒而死的，有藉内里宗派相斗而死的，有藉罗马的刀剑而死的，大约有一百三十五万五千四百六十人，还没有包括另有十万被卖作奴隶的。』

3. 李常受弟兄在《使徒行传生命读经》第 57 篇信息中也交通到关于耶路撒冷的毁灭，现引述相关的部分信息：

『耶路撒冷的毁灭』

我们已经指出，保罗上次去耶路撒冷，不仅是完成他对那里贫乏圣徒之需要的爱心关切，更是要与雅各和其他使徒并耶路撒冷的长老，交通到犹太教对那里召会的影响。在行传十五章，使徒与长老的会议所作为解决割礼问题的决议，不能使他完全满意。所以，保罗去耶路撒冷，可能是想要清理犹太教对那里召会的影响。然而，神对付那种光景有祂自己的方法。在祂的主宰里，祂许可保罗被犹太人捉拿，并被罗马人监禁，然后又许可那在耶路撒冷，恩典与律法的可怕混杂继续存留，直到主后七十年提多和他的罗马军队将那城毁灭。那混杂被了结，约在行传二十一章所记之事的十年以后。

在马太福音，主耶稣预言到耶路撒冷要来的毁灭。比方，在马太二十一章三十三至四十六节论到神国度转迁的比喻中，主将以色列人的首领描绘为邪恶的园户，（太二一 33~

35, 38~41)指明神要「凶恶的除灭那些恶人,将葡萄园另租给那按时交果子的园户。」这论到毁灭的话,在提多毁灭耶路撒冷的时候应验了。在马太二十二章一至十四节的比喻里,主也预言耶路撒冷的毁灭。祂在马太二十二章七节说,「王就动怒,发兵除灭那些凶手,烧毁他们的城。」这些「兵」就是提多手,毁灭耶路撒冷的罗马军兵。

我们在马太二十三章三十七至三十九节看见,主弃绝耶路撒冷同那里的殿。论到殿要来的毁灭,主对门徒说,「你们不是看见这一切么?我实在告诉你们,将来在这里,绝没有一块石头留在石头上,不被拆毁的。」(太二四 2。)这话也应验在提多毁灭耶路撒冷的时候。按照约瑟夫(Josephus)的描述,耶路撒冷与殿的毁灭是彻底、完全的。多少万犹太人被杀,也许包括许多犹太信徒。主在怒中不仅毁灭背叛的以色列国,也了结犹太教,以及犹太教与基督教的混杂。当耶路撒冷被毁的时候,从其中所流出之「毒素」的源头也被了结。所以,主对付耶路撒冷的光景有祂奇妙的方法。』

四. 初期基督徒聚会的单纯与真诚

1. 主后 112 年一封庇推尼总督皮里纽(Pliny)致给他雅努(Trajan)皇帝的信件中所提到的观点。

「他们习惯性的在固定的时候于清晨太阳升起之前聚在一起,彼此唱诗遵基督为神,也用誓言约束自己—杜绝犯罪的事,逃避一切偷盗,抢劫和奸淫,失信等有关的事。之后,他们开始一日的生活。分离后又聚在一起,存着单纯的心用饭成了他们中间的习俗。」

2. 《哥林多前书生命读经》(第 64 篇)李常受弟兄说,

「初期召会生活圣徒们是何等的单纯!在他们的聚会中定是满了呼求,说话,唱诗和赞美。根据以弗所 5: 19,他们用诗章、颂辞、灵歌,彼此对说,从心中向主歌唱、颂咏。」

五. 圣品阶级及平信徒制度和阶级制度被带进召会

1. 圣品阶级及平信徒制度的引进召会中破坏了初期召会的单纯与纯诚。圣品与平信徒的区别—犹太教所倡导的原则—邪恶的在召会中蔓延。监督与执事成了宗教性的次序却是与圣经对立的,并有高位赐给他们。教权主义神甫制度的理论,如所谓的圣礼(例如浸礼(Baptism)和圣餐礼(Eucharist))只可让那些授以此圣职的人来履行,且是神职人员所提倡的。
2. 第二世纪时,以格那提(Ignatius)错误的教导监督(主教)高过长老。他这错误的教训把等级及阶级制度带进召会中。(参读《新约恢复版圣经》提前三章二节注解一)

伍. 康士坦丁大帝带进的别加摩时期

一. 简介与背景

主后 284~286 年，戴克里先（Diocletian）登基成为罗马皇帝。他发现帝国版图甚大，帝国西部距离东边极其遥远，尤其军队更是无法由一个中心一位统帅掌控。主后 286 年，他邀请玛克西姆（Maximian）与他一同掌权。主后 292 年，戴克里先再将其职权分给四位统治者，其中两位称为亚古士督（Augustus）（皇帝），另两位称作该撒（Caesar）（少帝）。戴克里先是东部的亚古士督并帝国的最高统治者，玛克西姆为次帝并掌管西部。两位亚古士督（皇帝）有该撒辅助，加利流（Galerius）（戴克里先的女婿）在东，康士坦丢（Constantius）（康士坦丁大帝（Constantine the Great）的父亲）在西。亚古士督统治 20 年并须退位让该撒继位。主后 305 年，戴克里先与他的同僚玛克西姆被逼让位；加利流和康士坦丢成为亚古士督（皇帝）。但在该撒的委任上有了变数。康士坦丢儿子康士坦丁及玛克西姆儿子玛赛辛（Maxentius）没有被委任为该撒，反而瑟维如斯（Severus）（西部）和玛西敏·大撒（Maximin Daza）（东部），这两位都是加利流的人被委任为该撒。

二. 康士坦丁大帝（约主后 288—337 年）

康士坦丢死于主后 306 年，其儿子康士坦丁成为西部的该撒，而赛弗留成为西部亚古士督。不久玛克西姆儿子玛赛辛打败赛弗留将自己立为成为义大利及北非的统治者。为着帝国西部，康士坦丁斗争对象就是玛赛辛。主后 312 年，康士坦丁在罗马城附近的密尔维安（Milvian）桥准备与玛赛辛交锋。大战前夕，据说康士坦丁看见天空大放光明，出现了一个十字架的形状，上面写着，「靠这记号（十字架）得胜。」。次日，康士坦丁依样作了一个十字架作为他的军徽，次日，他的军队大获全胜，玛赛辛在逃亡时淹死在提庇（Tiber）河中。康士坦丁成为西部帝国的独一皇帝。

在东方也有类似的变迁。上面我们曾提过，加利流为当时的亚古士督而其外甥玛克西敏为该撒。主后 307 年，加利流给他朋友里吉纽（Licinius）成为亚古士督，辖管以利哩古（Illyria）和马其顿（Macedonia）。加利流死于主后 311 年，玛西敏·大撒策划除掉里吉纽。里吉纽与康士坦丁的姐妹结婚并与康士坦丁结盟。主后 313 年里吉纽打败玛西敏大撒，进而成为东部帝国的皇帝。

此时，罗马帝国为康士坦丁和里吉纽一同掌权。主后 313 年，他们在米兰举行会议并达到共识。他们联名发表历史上有名的「米兰诏书」（Edict of Milan）一对所有人（包括基督徒）宽容和自由为其主要内容。然而，主后 323 年在屈梭波立战役中里吉纽为康士坦丁彻底击败。今后，康士坦丁成为罗马帝国唯一且最高统治者。

主后 324 年，康士坦丁选择比撒田（Byzantium）为其帝国首都，而非罗马。主后 330 年完工，取名康士坦丁堡。主后 1453 年，康士坦丁堡为土耳其回教徒占领。康士坦丁堡就是今天的伊斯坦堡（在土耳其）。关于康士坦丁个人信仰，仍有各种不同的说法。康士坦丁因着各种原因直接或间接造成下列之人的死：儿子克里斯伯（Crispus），妻子福斯塔（Fausta），岳父玛克西姆（Maximian），舅子玛赛辛（Maxentius）和里吉纽（Licinius）。康士坦丁被公

认为召会的首领。但，同时，也保留了异教中大祭司的职位，直到死。康士坦丁在将近死期才受浸。不同评论者因着各种原因；或政治或个人，给予不同的注释。当时风俗教导赦罪与受浸是有关联的。因此，可能是为此缘故康士坦丁一再迟延受浸，一直到他无法享受罪中之乐为止。主后 337 年，他受浸不久就离世了。康士坦丁是否是全心接受信仰的真基督徒还一直叫人疑惑。米勒(Andrew Miller)说：「让我们盼望，在他临终之前他有真正的悔改。」

三. 别迦摩时期（主后 313—590 年）

在士每拿的时期，当撒但在头三个世纪无法借着罗马帝国的逼迫来毁灭召会时，他就改变策略。第四世纪初叶，即别迦摩时期之初，撒但试图借着康士坦丁大帝在主后 313 年制订的（米兰诏书）接受基督教为国教的伎俩来败坏召会。藉康士坦丁大帝，召会与罗马帝国（世界）联婚。基督徒的地位也有了极大的转变，从激烈的受逼迫变成极度的受欢迎。根据米勒（Andrew Miller）说，「承认属基督教成为名誉及财富的保证，所有阶层的人士纵然不是诚实信主也纷纷要求受浸。」根据一些作者，罗马在一年里受浸了一万两千个人，妇女孩童不算。罗马皇帝应许每一位贫穷人受浸将获得一件白衣及二十个金币。罗马皇帝也成为召会议会的主席！自从召会与世界结合，召会中就有了撒但的座位（启二 13）。别迦摩时期是在第六世纪末叶大贵格利教皇（Pope Gregory the Great）领导下建立罗马教皇制度（主后 590 年）后宣告结束。

陆. 在圣经中三个高超的奥秘

从第二至第五世纪，教父们发现圣经中三个高超的奥秘：

- 三一神，神圣的三一，最高的奥秘；
- 基督的身位；及
- 人成为神。

（参考《历代志生命读经》第四篇）

一. 三一神

欲更深入对三一神的研读请阅读李常受弟兄的职事信息。在这里，简单的说，神只有一位，神是独一的，却有父，子，灵三方面的讲究（诗 86: 10，赛 45: 5，林前 8: 4，太 28: 19）。所以，祂是三一神。神圣三一的三者从永远到永远同时并存，互相内在（弗 3: 14—17，林后 13: 14，约 14: 10—11，16—17，26，15: 26）。素质的三一乃是指着三一神的素质为着祂的存在（弗 3: 14—17，林后 13: 14，约 14: 10—11，16—17，26，15: 26）。经纶的三一乃指着祂的经纶，计划和祂行政的安排，这乃是为着祂的行动（太 28: 19，启 1: 4—6）。在神圣三一的三里，有分别但却不分开。神圣的三一是为着神圣的分赐；父作起源，乃是源；子作彰显，乃是泉；灵作传输，乃是流（林后 13: 14，耶 2: 13，约 4: 14，启 22: 1）。：（安那翰水流职事站，信息纲目，第三篇圣经中神圣的启示，2004 年 1 月）。

在第三和第四世纪时，说希腊话的召会与说拉丁话的召会之间产生困惑，因为所使用的希腊文发表神圣三一的三，而拉丁文则是神圣三一的一。代表拉丁语的特土良（Tertullian）陈述神圣三一的三面，为『一个实质在三个位格里』（one Substantia in three Personae）。三位加帕多家派教父，该撒利亚的巴西流(Basil of Caesarea)，女撒的贵格利(Gregory of Nyssa)，拿先斯的贵格利(Gregory of Nazianzus)，为希腊语代表，将神圣三一的三面，陈述为『一个素质在三个实质里』（one Ousia in three Hypostases）。实质（希腊文 Hypostasis，单数）在希腊文里是由两个字组成，hupo 意「在下底」，stasis 意「直立」或「竖立」或「支撑的实质」。关于神圣三一之两面的真理，主的恢复陈述为「实质（substance）是三，素质（essence）全是一」（「有关三一神的异端」，请参读捌，二，3。）

三一神纲要附篇

1. 引言: Triune (三一)这字源于拉丁文。Tri 是三，une 是一，因此 Triune 就是三一。三一神主要是指神自己这神圣的人位；神圣的三一主要指神是三一的，这乃是神格主要的属性(太 28:19;启 1:4-5)¹。虽然神是无法被全知，但并不表明完全无法认识祂²。虽然如此，我们却晓得祂的名为「奇妙」(赛 9:6)。在希伯来文里「奇妙」这字是比勒(pehleh)意为不能理解的，难以明白的，超过其人的能力，奇特的，前所未闻的，并非凡的³。

2. 特土良(Tertullian)是最早其教父之一用了 Trinitas 这字，意为三一的(Trinity)。在创 1:1,「起初神创造...」向我们启示了三一。在希伯来文里这节「神」这字是「以罗欣」(Elohim)是三数。但在希伯来文里「创造」这动词却是单数。因此在《纽伯利参考圣经》(Newberry Reference Bible)我们看到「≡神」「一创造」。在「神」前的三线指明神是三数⁴。但是「创造」只有一线指明是单数的动词。神虽只有一位(申 6: 4; 赛 45: 5; 诗 86: 10; 林前 8: 4)，圣经却启示这一位神是复数的；祂有三的讲究一父，子和圣灵。因此，神是「单一复数的」(uni-plural)⁵。虽然以单独的说我们能称每一个的三都是神，可是我们不能说有三位神，因这是违反圣经。所以，我们说神是一位，本质却是三，父，子和圣灵而构成了一位神格。最好不用「三位一体」的神或三而一的神，而用「三一」神⁶。

3. 素质的三一

a. 这是指三一神的素质为着祂的存在，所是，生活。就素质而言，从永远到永远，父，子和圣灵是同时存在并互相内住的。在神格中虽有分别但并不分开。在同时存在里，三有别；在互相内住里，三都是无法分开的⁷。

b. 元素，实质，性质和素质：一种元素，就是一种实质，如金。每一种元素都有其性质，也就是元素的特性，如金是不锈的。在元素的性质里是素质，也就是那个东西的本身。我们不能说素质的实质，乃要说实质的素质⁹。我们也可以这样来说明这些辞：在实质里有元素，而在元素里有素质（最精细的部分）。

我们可用橘子来说明这三样东西。橘子本身是实质，在橘子里有元素。为了要得到橘子

的素质，你必须挤压橘子。橘子汁是橘子的素质。从以上说明我们可以说，父是神圣实质的源头，主是那神圣实质的元素，灵是神圣实质之元素里的素质。实质有一个源头，在实质里有元素，而在元素里有素质¹⁰。

- c. 在素质三一这方面拉丁和希腊教父所用的辞：拉丁教父（如特土良和奥古斯丁）用了 *Persona*(单数) 或 *Personae*（复数）来指明三一的三。他们也用 *Substantia* 来指明三一的一。*Persona* 在英文指身位（*Person*）。(*Substantia*) 在英文是实质(*substance*)。在拉丁文实质和素质是同意辞。因此，拉丁教父们说三一神在身位是三而在实质却是一。然而，希腊教父们（如迦帕多家三教父们）用了 *Hupostasis*（单数）或 *Hupostases*（复数）来指明三一的三。希腊教父们用 *Ousia*（素质）来指明三一的一。*Hupostasis* 英文化就是 *Hypostasis* 或简单来说，就是实质(*substance*)，而 *Ousia* 就是素质(*essence*)。所以，希腊教父们说三一神在实质是三，在素质是一。因此当拉丁教父们认为是三一的一时，而希腊教父们却认为三一的三。早期拉丁教父们用身位（*Person*）是中性辞，指明个人的关系（*personal relationship*）而非分开的个体（*separate individual*），就如今天众所公用的¹¹。当我们用身位这辞会给人有三位神的印象。再者，不像拉丁教父们，希腊教父们区别是实质与素质。所以，随着李常受弟兄职事，比较好的准则乃是希腊教父们所论之三一神「素质是一而实质却三」。
- d. 「互相内住」(*coinherence*) 在希腊字是 *perichoresis* (*doctrine of circumincession*) 意为「互相沟通」(*intercommunion*) 并「互相贯通」(*interpenetration*)¹²。也就是三一神之三「互相内住」(*mutual indwelling*) 或「合并」。纳撒的贵格利（*Gregory of Nyssa*）（三位于加帕多家教父之一）也许是第一位解释「互相内住」之教义（*doctrine of circumincession*）¹³
- e. 父和子的关系与子和灵的关系有不同的讲究。在父与子的关系是，「子在父里面，父在子里面」（约 1:14, 20; 10:38; 17:21,23）。可是在子与灵的关系，圣经是说子成了灵及子就是灵（林前 15:45; 林后 3:17）。圣经没有一节说到子是在灵里面或灵是在子面¹⁴。所以，我们只能笼统的说父，子和圣灵是互相内住。
4. 经纶的三一：这乃是指着计划，行政安排，就是在三一神经纶的行动里乃是要执行祂的经纶为着完成祂永远的目的。为此，就必须有连续的步骤。在已过的永远里，父在子里并凭着灵里有了计划(弗 1:4-6)。子，在时间里同着父并凭着灵已完成父的计划(弗 1:7-12)。那灵作为子同着父运用子所完成照着父所计划 (弗 1: 13-14)。当我们解明经纶的三一时也必须注意素质的三一；素质的三一在任何情况下不被影响破坏¹⁵。在第二世纪艾任纽 (*Irenaeus*) 「从两个方向来看神：祂生存在祂内在的自己里和祂也彰显自己在经纶里」¹⁶。通常三一神的次序是父，子和圣灵。但是当神圣三一在我们身上运用时祂的次序就更改了¹⁷。这三一神的功用更改不同的次序可见于，路 15， 林后 13: 14， 弗 2: 18, 3: 14-17， 彼前 1: 2， 启 1: 4-5， 等。
5. 赛 9: 6; 林前 15: 45 下; 林后 3: 17: 有些人读到赛 9: 6 时不能接受子就是父。他们辩论说三一神的第二不能成为第一。又说在这节的父不是指神格里的父，而是指别的，如国父或电脑之父等。但是我们接受圣经所说的而完全不曲解祂。当圣经说子就是父，

我们说阿们。在林前 15: 45 下出现同样的问题，末后的亚当(基督)成了赐生命的灵。有些人就辩论说三一神的第二不能成为第三。他们说这里的赐生命的灵乃是指基督复活后的状态，也就是说之前他是物质的，现在他是赐生命的灵（属灵的）。在此，我们同样只接受圣经所说的。当圣经说末后的亚当(基督)成了赐生命的灵，我们一定都不曲解神的话而说阿们。

末了，在林后 3: 17，有些人翻译主不是指着子而是指在旧约里的耶和华。根据上下文那样的解释是不符合圣经。在这里的主乃是指子基督。如果我们从经纶三一的角度来看以上的经节时，我们就不会有误解的问题了¹⁸。详细交通，请阅读《何等的异端—两位圣父，两位赐生命的灵，三位神》，李常受著，台湾福音书房。

6. 经过过程并终极完成的三一神：

「经过过程」指三一神在神圣经纶里所经过的步骤；「终极完成」指明这过程完成了。这里的过程不仅仅是基督在历史上所经过一系列的步骤，而这步骤更是构成到基督里。经过过程之三一神的应用乃是经纶三一的终极完成。对经过过程之三一神的完成，子是焦点者。对于经终极完成之三一神的应用，那灵是焦点者¹⁹。

7. 结论

- a. 就素质而论，三一神在他的素质里是不能变的；就经纶而论，在祂的经纶里神三一神经过了过程²⁰。
- b. 「不过，三而一的道理是极乎奥妙的，我们虽知其然，不知其所以然。我们应当安静在祂的面前，思念祂的伟大，不必强求要领会神所未启示的事。(申 29: 29)」²¹。在 1985 年李常受弟兄说在已过的 60 年间，三一神是他的主修²² 并在 1994 年他说三一神是最高的奥秘²³。
- c. 神是三一，是为着将祂自己作为生命分赐到祂所拣选并救赎之三部分人里，为使他们能以经历并享受祂，并且使他们借着生机的救恩而终极完成于新耶路撒冷，作祂在永世里永远的彰显。
- d. 请读恢复本的注解：太 28: 19 注 5 和 6； 约 14: 71 注； 罗 8: 9 注 1； 林后 13: 14 注 1； 提前 2: 5 注 1。

1. 《长老训练》，第三册，第七章，第 72 页李常受，台湾福音书房出版
2. 《肯定与否定》，第 6 页，1996 年 1 月，安那翰水流职事站出版
3. 《召会历史的见证关于三一神的奥秘》，第 5 页，安那翰水流职事站出版
4. 《关于三一神的真理》，第 7 页，安那翰水流职事站出版
5. 《肯定与否定》，第 25 页，1996 年 1 月，安那翰水流职事站出版
6. 《神的启示和异象》，第 13 页，李常受，台湾福音书房出版
7. 《肯定与否定》，第 20 页，1996 年 1 月安那翰水流职事站出版
8. 《生命的认识》，第 3 页，李常受，台湾福音书房出版
9. 《长老训练》第三册，8 章，第 3 页及第 77 页，《那灵》，李常受台湾福音书房出版
10. 《照着神命定之路召会生活的实行》，第 84 页，李常受，台湾福音书房出版
11. 《肯定与否定》，第 20 页，1996 年 1 月安那翰水流职事站出版

12. 《召会历史的见证关于三一神的奥秘》，第 16 页，水流职事站出版
 13. 《后期的教父》，第 14 页，彼德生 (Henry Bettenson)，牛津大学出版
 14. 《神的启示和异象》，第 30 及 31 页，李常受，台湾福音书房出版
 15. 《长老训练第》第 7 章，第 20 页和 70—72 页，第三册，李常受著，《肯定与否定》，1996 年 1 月，安那翰水流职事站出版
 16. 《早期基督徒教义》，第 104 页，开雷 (J.N.D.Kelly)，伦敦，1960 年
 17. 《长老训练》第三册，第 25 及 26 页李常受，台湾福音书房出版
 18. 《肯定与否定》，1996 年 1 月，安那翰水流职事站出版
 19. 《加拉太书结晶读经》，第 9 篇及第 46 至 49 页，《肯定与否定》第 7 至 11 页，安那翰水流职事站出版
 20. 《肯定与否定》，第 41 页，第 20 页，1996 年 1 月安那翰水流职事站出版
 21. 《倪柝声文集》，第 7 本，第 70 页，台湾福音书房出版
 22. 《神圣的说话》，第 3 章，李常受，台湾福音书房出版
 23. 《历代志生命读经》第四篇，第 33 页，李常受，台湾福音书房出版
- 二. 基督的身位 (基督论)

主后 451 年加尔克敦大会(Council of Chalcedon) (读肆，一，4)，认为基督兼有神性和人性，各自完整 (完整的神完全的人) 而联合于一位之身—并不相混，不改变 (针对优提克斯派)，不分开，不分离 (针对涅斯多流派)。(「有关基督身位的异端」，请参读捌二 2 及李常受弟兄的《关于基督的身位》。)

三. 人成为神

神成为人为要使人在生命和性情上，但不在神格上成为神。根据李常受弟兄的职事，这是神圣启示的高峰。我们永远不能有分于神格为别人所敬拜。然而，许多教父们都曾教导人成为神的真理，就是人在生命和性情上，但不在神格上成为神。下面，我们将引用一些教父们的著作中提及有关人成为神的发表：

1. 艾任纽 (Irenaeus) (约主后 130~200 年)

- a. 『因着我们在起初不被作成神 (复数)，而仅仅是人，最终成为神 (复数)，我们宣告「我曾说，你们是神，都是至高者的儿子」(诗篇八二 6)。然而，既然我们无法维持神性的能力，祂补充「然而，你们要死，与众人一样」(诗篇八二 7) 树立了两个真理。』(Against Heresies IV.38.4)
- b. 「神的话，我们主耶稣基督，因着超越知识的爱成为我们所是的，为要将我们带到与祂自己所是的一样。」(Against Heresies V, Preface)

2. 亚力山大的革利免(Clement of Alexandria) (主后 150~220 年)

『我们成为「神」乃借着握住神圣的能力与实质...』(Stromata)

3. 俄利根 (Origen) (主后 185~254 年)

「从祂开始了神性与人性开始联结，为使人借着与神性的联结，能高升成为神圣的，这不仅在耶稣身上，也在所有不仅信耶稣，也进到耶稣所教导之生活里的人。」 (Against Celsius, 3.28)

4. 亚他那修 (Athanasius) (约主后 296~373 年)

a. 「主是亲自取了身体而成为人，人是借着神的话成为神。」 (Serm.3 Contra Arianos)

b. 「神成为人好使人能成为神。」 (On the Incarnation, 54)

c. 「因此，祂不是首先是人后是神；而是先是神后是人，好使祂能将我们作成神（复数）。」 (Against the Arians,1,39)

5. 大巴西流(Basil the Great) (约主后 330~379 年)

「因此，渴望有神的样式，也没有什么能比这更超绝的，你们能成为神（复数）。」 (De Spiritu Santo, Chap 9, No 23)

6. 奥古斯丁(Augustine) (主后 354~430 年)

a. 「神若降卑祂自己成为人，是为着将人升高并将人作成神（复数）。」 (Serm. 166)

b. 「以祂的恩典将他们作成神，因为祂实在是称义了他们，祂将他们作成为神，将他们作成祂的儿女，就是神（复数）。」 (In Ps.49, No.2)

c. 「神命令：我们将不是人...故此为着你而成为人的呼召了你，因神愿意将你作成神（复数）。」 (Serm.166)

d. 「神被作成人好使人被作成神。」 (Serm.13 de temp)

7. 圣马克西摩(St. Maximus the Confessor) (主后 580~662 年)

a. 「将来如何还未显明，现在是神的儿女，将来却成为神。」 (Qu. That, 9.)

b. 「像所有的东方神学思想，圣马克西摩主要神学思想乃是人成为神。这思想是从古时基督徒而来并由希腊教父们有系统的阐述出来的。救恩被解释为人成为神是基督徒信仰及圣经信息的主题。」 (摘录于 Jaroslav Pelikan, The Christian Tradition, Vol. II, The Spirit of Eastern Christendom)

8. 亚力山大的西利 (Cyril of Alexandria) (约主后 378~444 年)

- a. 「为这缘故我们被称为神（复数），非仅因凭祂神圣恩典将我们升至超自然的荣耀，而是因我们得着神居住并内住在我们里面。」 (In Joan 1.9.)
- b. 「假如，我们是神（复数）并神的众子，那么那靠着祂的恩典，使我们成为神并神的众子的神的话，祂自己真是神的儿子。」 (In Joan, Bk12, Chap. 15)
- c. 「此外，由于祂我们甚至被称为神（复数），特别因是借着联于祂而分享祂，并联于祂的神性及无法形容的性情，圣灵在祂里面将我们作成神。」 (De Trinit.Dial.4.)

注：为着能更了解、经历、享受本题，请参读李常受弟兄的职事信息，并安那翰《肯定与否定》出版社革若斯(Jules Gross)所著《希腊教父对基督徒的神圣化》(The Divinization of the Christian According to the Greek Fathers)一书。

9. 诗歌 366 (英 477)

本首诗歌写于第三世纪（未有副歌），是水流职事站出版之英文及台湾福音书房诗歌本中最古老的一首诗。副歌乃宣信(A.B. Simpson)后来加上，这首诗歌是由倪柝声弟兄翻译成中文的。本诗歌第二节给我们看见人成为神这一件事。它说，

「人哪！你爱何物，你就变成该物：
成神，你若爱神..」

因此，若我们爱神，我们便成为神！我们将李常受弟兄在一本书中《圣经中支配并管制我们的异象》，60 及 61 页，对本首诗之第二节的评语部分刊出作为参考：『这样的诗歌是我们在日常生活中，需要一再唱诵的。第二节是这首诗的高峯，可惜唱的人多半没有注意其深意：「人哪！你爱何物，就要像你所慕：如主，你若爱主；如土，你若爱土；出己，神就进入；死己，神就活出；无你，就有基督；无物，就得万物。」这一节按原文更达意的翻译是：「人哪！你爱何物，你就变成该物；成神，你若爱神；成尘，你若爱尘；你出，神就进入；你死，神就生苏；无你，就有基督；无物，就得万物。」这里的「尘」不单指物质的尘土，更是指世界，指尘世说的。「无你，就有基督，」意思是说，你不存在，基督就存在了。也就是说，你不要想成为什么人物，你根本不是什么人物；不要以为自己是什么，神才是。希伯来十一章六节说，信心就是信神是，我们不是。我们到神面前来，必须信神是，我们什么都不是。这等于保罗所说的，「不再是我，乃是基督。」(加二 20)「不再是我」就是「无我」、我不是，「乃是基督」就是惟有基督是。』

柒. 初期召会的会议及信经

为了对抗许多的异端及错误的教导，早期教会的会议及信经是必要的。

一. 初期召会大公会议

1. 奈西亚会议(The Council of Nicea) (主后 325 年)

在主后 318 期间，亚力山大，北非，亚力山大主教及他的长老(Presbyter)，亚流(Arius)对「神的儿子」的分析有不同的见解。

亚流异端的看法是：『「儿子」意即从父亲而来，不会在父亲之前就存在。因此，若神的儿子确实是「儿子」，那必定有一段时间他不存在。父必定从无有中创造了祂。虽然我们敬拜他是造物中独特的，但他也只是受造之物，不是真正的神，只有父才是真的神。』因此亚流的教导是：父的神性与子神性在素质上是有真正的区别的。总而言之，亚流否认基督完整的神性。康士坦丁(Constantine) 知道此事之后，先是写信给亚力山大及亚流，并表示他愿意作他们的调解人，然而这一切都于事无补。于是他在俾斯尼亚(Bithynia)的奈西亚，小亚细亚西北部开了一场召会的会议。

康士坦丁会议的动机是因为他害怕一个分裂的召会会对他帝国的统一带来威胁。这个集会于后 325 年 5 月 20 日开始，并持续至 8 月。将近三百位的教主(多数来自东方)参加了那次的集会。康士坦丁当时已被认为是召会及帝国之主。他开始了那场庄严的集会。他穿着如同帝王，并被该撒利亚(Caesarea)的优西比乌(Eusebius)(历史学家)致词欢迎。之后他便离开了那场集会。那场集会有三派。其中的小派支援亚流，其中有他得力的助手，他以前的同学，尼哥米提阿(Nicomedia)的主教优西比乌。另有一小派支援亚力山大，亚力山大的主教及他的执事亚他那修(Athanasius)(当时他还未三十岁)。亚他那修已经有知晓的著作：「神圣的话成为肉体」(On the Incarnation of the Divine Word)

中间较大的一个派，是由召会的历史学家，该撒利亚的优西比乌所带领。尼哥米提阿的优西比乌呈上亚流信的宣言，但却被大会否定了。接下来该撒利亚的优西比乌呈上他自己的信经。但其中并没有对会议所考虑的问题有清楚的说明。亚他那修和他的派相信那些问题是决定会议宣判的关键：因此他们坚决接受信经的修正版。这个辩论特别的围绕这有名的希腊词 homoousious，「同一素质」说。会议接受修正的信经(请看以下奈西亚的信经的全版)并且宣称「神的儿子…从父的素质而出」，并且是与「父同一素质(homoousious)。」因此这希腊词语 homoousious「同一素质」被取用。

为了确保亚流主义完全的被否定，修订的信经包含了一系列负面的条目(以咒诅的形式)来打击熟用亚流主义词语的人。

除了两位教父之外，所有的主教包括优西比乌，都签了这个信经。这两位主教及亚流因此被放逐。因此，在尼西亚信经里，亚流是被责难及拒绝的。以后，半亚流派(Semi-Arians)跟随者他们接受「子神与父神的素质是相似的」论点。希腊词是 homoousious 相似的素质。但正统派认为这不能适当地保护正统的信仰。

2. 康士坦丁堡的会议(The Council of Constantinople)(主后 381 年)

虽然奈西亚信经明确的定罪且拒绝亚流主义。但与亚流的争论，并没有因 325 年的奈西亚会议而结束。事实上，亚流曾五次被康士坦丁及其他罗马皇帝放逐。在主后 379 年，西班牙出生的

狄奥多西一世 (Theodosius I)，成了东方的皇帝。身为西方教会的基督徒，狄奥多西一世支持奈西亚信经。在主后 381 年，他召开康士坦丁堡会议，但是只有东方主教出席。会议确认奈西亚信经并且发行修订版。这个版本也被认知为奈西亚—康士坦丁堡信经 (Niceno-Constantinopolitan Creed) (请看下文)。这会议定罪亚波里拿留主义 (Apollinarianism)，亚波里拿留主义的异端 (他是亚他那修的学生) 否认基督完全的人性。会议也定罪马其顿主义 (Macedonianism) 或纽玛多马根主义 (敌圣灵主义) (Pneumatomachism)，这两种主义是声称圣灵是一个受造之物。因着这个会议，亚流主义基本上在东方已宣告结束。在这会议著名的参与者包括了三位加帕多加派教师中的两位：拿先斯的贵格利 (Gregory of Nazianzus) 和纳撒的贵格利 (Gregory of Nyssa)

3. 以弗所会议 (The Council of Ephesus) (主后 431 年)

在这个会议所处理的二个异端是涅斯多流主义 (Nestorianism) 与伯拉纠主义 (Pelagianism)，涅斯多流 (Nestorius)，是叙利亚修士，成为安提阿召会的一个长老。在主后 428 年，他成为君士坦丁堡的主教长。涅斯多流在安提阿神学院的影响下强调基督的人性。然而，亚力山大神学院却比较强调基督的神性。因此，亚力山大观点支援马利亚为「神的母亲」一辞。涅斯多流受安提阿观点的影响反对使用这个辞。然而涅斯多流派却过分的分开了基督的神性与人性，他们把基督的两性理解为两个分别并分开的人位。但是涅斯多流本身对基督的人位之理解是否与涅斯多流派相同是令人怀疑的。狄奥多西二世皇帝 (Emperor Theodosius II) 在主后 431 年在以弗所举办了一场会议。涅斯多流因此被判了罪并且被放逐。他于主后 451 年去世。涅斯多流派在帝国里被定罪，但他们却被波斯人接受。涅斯多流派传道的活动广泛并快速的传到东方，甚至在第七世纪远播中国 (称为景教)。

第二个被会议处理的异端是伯拉纠主义 (Pelagianism)，伯拉纠 (Pelagius) 也许是爱尔兰人，原本在英国的威尔斯当修士。他在主后 384 年来到罗马，并被当时道德的沦亡所惊吓。他不赞同在圣奥古斯丁的《忏悔录》里的一句话：「给你的命令并命令你要的」这句话似乎否认了人自由的意志，并认为全部的起源都是神手在操纵的。他否定了人之初就有罪的说法并认为人的罪不是因为继承了亚当，只是跟随了亚当的榜样。而有的。帕拉纠认为亚当的后裔是无罪的，就如亚当堕落之前一样。他们是罪人，但不是因为他们继承了罪性，而是他们用自由的意志选择跟随了错误的榜样。因此，实行神的旨意就不需要神圣的恩典了。为了抵抗这个异端，奥古斯丁写了一些的论文。其中最主要的两篇即：「灵与字句」和「本性与恩典」。所以在主后 431 年的以弗所会议中也定罪了帕拉纠主义的异端。

4. 加尔克墩会议 (The Council of Chalcedon) (主后 451 年)

在主后 448 年，康士坦丁堡的修士优提克斯 (Eutyches) 教导说，在基督的道成肉身里，祂的两性 (神性与人性) 已溶合为一，产生了第三性。欧迪奇说：「我赞成我们的主在溶合为一之前是两性，但溶合之后成了一性。」这与基督一性论所说相同 (Monophysites; mono 意即一，physis 即是性情，即，一性情) 在主后 451 年，马尔西安皇帝 (Marcian) 决定在小亚细亚的迦克墩召开一场会议来解决这个事件。约六百位主教参与了这场会议，他们都来自东方，

只有罗马的五位代表是从西方被大利欧（Leo the Great）派来的。大会采取了西方的罗马的大利欧（Leo the Great of Rome）的立场。大利欧教导的是基督有神性与人性，两性都完整，但联合在一个人位里。这两性的结合依然在基督里，没有相混（不溶合）、没有改变（不能变）、没有分开（不可能被分开），没有分离（不可能被分离）。第一与第二个词是对着亚历山大学派（欧迪奇），后面两个是对着安提阿学派（Antiochian School）涅斯多流（Nestorian）说的。因此，这会议特别定罪欧迪奇学说。再次肯定奈西亚信经，奈西亚-康士坦丁堡信经，并产生了新的信经，称为迦克墩信仰宣告（The Chalcedonian Confession of faith），（全版请看以下的初期信经）。排除了亚波里拿留主义（Apollinarianism），涅斯多流学说（Nestorianism），并欧迪奇主义（Eutyphianism）。

二. 初期的信经

1. 使徒的信经

信经(Creed)，是源自拉丁文(Credo)，意即：「我信」。使徒的信经就是「信仰的陈述」，经常被早期的西方教会所使用。它最早是用来给每个要受浸者必须学会的章程。第一次发现到它的存在是在米兰的主教安波罗修(Ambrose)的信中。有些学者坚持的认为使徒的信经早在主后一百五十年就在罗马被使用了；有的说是在第四世纪，使徒的信经不是早期的使徒自己写的，而是早期的教父在第二世纪初期，也就是早期使徒们过世后写的。这篇信经的缺点是它的内容不完整，要不然它也是一篇很准确的「信仰的陈述」。以下是主后三百四十年使徒信经(罗马)的内容：

- 1.我信神，全能的父，创造天地万物的主；
- 2.我信耶稣基督，神的独生儿子，我们的主；
- 3.祂藉圣灵成孕，由童女马利亚所生；
- 4.在本丢·彼拉多之下受难、被钉在十字架上、死了、并且埋葬了；
- 5.祂下到阴间，第三天从死里复活；
- 6.祂升到天上，坐在全能的父神的右边；
- 7.将来要从那里降临，审判活人、死人；
- 8.我相信圣灵；
- 9.神圣的大公召会，圣徒的交通；
- 10.罪的赦免；
- 11.身体的复活；
- 12.并永远的生命。阿们。

2. 奈西亚信经（The Nicene Creed）（主后 325 年）

奈西亚信经就像使徒的信经一样，是个极准确的「信仰的陈述」。然而，就如使徒的信经依样，它的内容也是不完全。（详细原因请读之前的柴一奈西亚会议。）以下是奈西亚信经完整的版本：

『我信独一的神，全能的父，万物的创造者，包括有形、无形的；我信独一无二的主耶稣基督；我信圣灵。』

『我们相信独一无二的主耶稣基督，神的儿子，为父所生，是独生的，就是说，从父的素质而出。神之神，光之光；真神之真神；被生而非受造，与父同一素质，万有藉祂而立，天上的，地上的；祂为我们世人和我们的救恩，降临成为肉体，活在人中间、受难，在第三天复活，升入高天，将来必回来审判活人死人。』

『我们相信圣灵。但那些说「曾有一时祂没有存在」并「在祂还没有生之前祂不存在」并「祂在不存在中被造」或那些维持神的儿子是「另外一个实质或素质」或「被造」或「能改变」或「被更改」—那些人，大公与使徒召会宣告咒诅。』

3. 奈西如—康士坦丁堡信经 (The Niceno-Constantinopolitan Creed) (主后 381)

这是奈西亚信经 (Nicene Creed) 在主后 325 年的修订本，它的内容也是不完整，但也是标准的「信仰的陈述」。我们附上以下信经的内容：

我们信独一神全能的父，创造天、地、和有形，无形万物的创造者；
我们信独一无二的主耶稣基督，神的独生子，在万事以前为父所生，出于光之光，出于真神之真神，被生而非受造，与父同一素质，万有都是借着祂造的；祂为我们世人和我们的救恩，从天降临，并因圣灵并从童女马利亚成了肉体而成为人，又在本丢彼拉多手下，为我们钉在十字架上，受难、埋葬，照着圣经第三日复活，并升天，坐在父的右边，将来必从荣耀中再降临，审判活人死人，祂的国度永无穷尽：

我们信圣灵，赐生命的主，从父「和子」(filioque) 出来，与父子同受敬拜，同受尊荣，祂曾藉众先知说话：

我们信独一，神圣，大公，使徒的召会：

我们认同使罪得赦的独一受浸。

我们望死人复活，并求来世生命，阿们！

注：「filioque」是拉丁文字，意『和子』是西方召会以后加进的。』

这信经是为了要对亚波里拿留主义 (Apollinarianism) 和马其顿主义 (Macedonianism) 的异端作防范。

4. 加尔克敦信经 (The Chalcedonian Confession of Faith) (主后 451 年)

这个信经是主后 451 年加尔克敦会议的结果。新的信经称为「加尔克敦信经」其内容如下：

『我们跟随教父，同心合意教人宣认同一位子，我们的主耶稣基督，在祂的神性上是完整的，在祂的人性上也是完整的。祂是真神，也是真人，具有理性的魂，也具有身体。按神性说，祂与父同质(希腊文 Homoousios, 即 consubstantial)；按人性说，祂与我们同体，在凡事上与我们一样，只是没有罪。按神性说，祂在万世之先为父所生；按人性说，在晚近时日，为求

拯救我们，由神之母(希腊文 Theotokos)，童女马利亚所生；是同一基督，是主，是子，是独生的。具有二性，不相混乱，不相交换；不能分开，不能离散。二性的区别不因联合而消失，各性的特点反而得以保存，会合于一个位格(希腊文 prosopon)，一个实质(希腊文 hypostasis)之内，而非分离成为两个位格，却是同一位子，独生子，道之神，主耶稣基督；正如众先知论到祂自始所宣讲的，主耶稣基督自己所教训我们的，诸圣教父的信经所传给我们的。』

以上的经文虽是防范亚波里拿留主义(Apollinarianism)，涅斯多流主义(Nestorianism)，和优提克斯主义(Eutychianism)的异端，但却带进了另一个大异端：称耶稣的母亲马利亚为「神之母」。按耶稣的人性来看，马利亚是耶稣的母亲，但我们不能因此而称她为「神之母」，因为以神的神性来说，祂是永远的神，当然没有母亲。基督按照祂的神圣性情来说是完整的神，在祂的人性里也是完全的人。因此马利亚是祂的母亲只是在人性里，却不在神性里。

5. 亚他那修信经(The Athanasian Creed)

亚他那修并不是由亚他那修而写，但却以他命名，也许是因为亚他那修在尼西亚(Nicea)的会议上极力的拥护基督论及三一神的功劳。这信经的组合大概源于第五世纪中旬，在圣奥古斯丁学派，并在高卢(Gaul)或西班牙第一次出现。但根据腓力薛夫的《基督徒召会历史》，在查理曼之前并没有证据证明现有的亚他那修信经的存在。信经的内容如下：

1. 凡人欲得救，首先当笃信圣教之道。
2. 此道，凡有守之不全，守之不正，必永受沉沦之苦。
3. 圣教之道，详录于下：敬拜独一函三之神，三而一之主。
4. 其位不紊，其质不分。
5. 父一位，子一位，圣灵亦一位。
6. 父、子、圣灵乃一质之神，三位之荣威永远相同。
7. 父如是，子亦如是，圣灵又如是。
8. 父非受造，子亦非受造，圣灵又非受造。
9. 父莫测，子亦莫测，圣灵又莫测。
10. 父永在，子永在，圣灵又永在。
11. 非三永在者，乃一永在耳。
12. 亦非三不受造者，非三莫测者，乃一非受造，一莫测耳。
13. 父全能，子亦全能，圣灵又全能。
14. 非三全能者，乃一全能耳。
15. 父是神，子亦是神，圣灵又是神。
16. 非三神，乃一神耳。
17. 父是主，子亦是主，圣灵又是主。
18. 非三主，乃一主耳。
19. 依圣教真道，我等不得不认三位各自为神，各自为主也。
20. 依此道，我等不得谓神有三，亦不得谓主有三也。
21. 父非受造，亦非生也。

22. 子独由父，非由父而造，乃由父而生也。
23. 圣灵由父与子，非由父、子而造，亦非由父、子而生，乃由父及子而出耳。
24. 如是，又一父，非三父，有一子，非三子，有一圣灵，非三圣灵。
25. 此三位中，无分先后，无别尊卑。
26. 及永远同在而同等焉。
27. 由是言之，可知我等当敬拜独一函三之神，三而一之主也。
28. 凡人欲得救，必如是而信三位一质之神。
29. 再者，凡人欲得永救，又必笃信我主耶稣基督成人身之真道。
30. 依此真道，我等信神之子我主耶稣基督，认其为神，又认其为人也。
31. 谓其为神，即在创世之先，由父而生，谓其为人，即在世界，由母胎而诞也。
32. 真为神，亦真为人，内有灵、魂，外有血气之身也。
33. 论其为神，则与父同等，论其为人，则少逊于父焉。
34. 彼虽为神，亦为人，然不可称为二，唯一基督而已。
35. 彼为一基督，非神之体变为人体，乃神取人身而成一基督耳。
36. 又非二性相紊，而成一基督，乃独为一位耳。
37. 灵、魂与人身相合，方能成人，神与人相合，成为一基督者若是。
38. 彼为救我等而受苦，降至阴间，第三日从死复活。
39. 升天，坐于全能之神圣父之右。
40. 后必自彼处降临，审判活人死人。
41. 降临之时，万人必以身体复活，
42. 凡所行之事，皆被审判。
43. 行善之人，必入永生，行恶之人，必入永火。
44. 此乃圣教之道，凡人信此道，不实不笃，必不得救。
但愿荣耀归于圣父，圣子，圣灵。始终如此，现今如此，后来亦如此，永无穷尽。阿们。

6. 早期信经的结论：

所有以上的信经，除了马利亚为「神之母」的异端，大致上都是极准确的。然而，所有的信经都不完整。李常受弟兄在《神的启示和异象》第三篇第四十一页(台湾福音书房出版)，列举信经所短缺的十五项在经文里流失的。我们在再此例下十五项给您参考，若要细文请阅读李常受弟兄的书：

- a. 末后的亚当成了赐生命的灵—林前十五 45 下。
- b. 主就是那灵—林后三 17。
- c. 七灵—启一 4，三 1，四 5，五 6。
- d. 子称为永远的父—赛九 6。
- e. 父、子、灵互相内在一—约十四 10，20，十 38，十七 21，23，八 29，路四 1。
- f. 子是神荣耀的光辉，是神本质的印象—来一 3，西一 15 上，林后四 4。
- g. 灵是子的眼睛—启五 6，亚三 9，四 10，启五 6。

- h. 子是耶和华的使者，是自有永有的耶和華，是以羅欣三一神一出三 2~15，十四 19，二三 20~21，士十三 15~21，啟七 2，八 3，十 1，十八 1。
- i. 子是耶和華所差遣者，也是差遣祂的耶和華—亞二 8~11。
- j. 子基督受浸時，靈降到祂身上；受死時，神離棄祂—太三 16，二七 46。
- k. 子是父的獨生子，又是神的長子—約一 18，三 18，約壹四 9，彼前三 18，徒十三 33，約二十 17 羅八 29。
- l. 子是一切受造之物的首生者—西一 15 下，約一 14，來二 14，提前二 5，約壹四 2—3，徒七 56，太二十六 63—64，林前十五 45—47，創十八 1，4，8，約八 56，58。
- m. 子在人性所流的血，稱為神兒子的血，神自己的血—約壹一 7，徒二十 28。
- n. 基督是神的奧秘，父子靈整個神格一切的丰满，都有形有體的住在祂裡面—西二 2，9，約一 1，腓三 21。
- o. 子基督是完整三一神之神性丰满的具体表现。

捌. 初期召会的主要异端和错误教训

一. 简介

从早期的大会和信经继续下来，我们来看早期教会的主要异端和错误教训，分为三类的主要项目。

二. 三个主要类别—一般的，基督论和三一神论。

1. 一般的异端

- a. 诺斯底主义 (Gnosticism) 或智慧派—诺斯(Gnosis)意思就是知识，整个智慧派内容在夸大地着重在以秘密知识为救恩的方式。智慧派杂和许多宗教的来源，包括异教（多源于东方）犹太教及基督教的教训和实行。它有两元的，相信物质是邪恶的，而救恩只能够让那些「有知识者」来得到。一些智慧派者致力于禁欲的生活，成为肉体的敌人。其他的相信，肉体 and 灵是非常的不同且分别的，没有任何身体的行动会对较高的元素有任何影响。而且认为道德是不必要的。(请读《恢复本新约圣经》，约翰—14，注 2，第二段)

以下是一些智慧派的教师:

- 西门马古斯(Simon Magus)(主后第一世纪)，使徒行传八章。
- 塞林则 (Cerinthus)(主后第一世纪末) (请读《恢复本新约圣经》约壹四 3 注 1，及西二 8 注 1)，也是多西特派者(Docetist)
- 巴西里得(Basilides)(主后第二世纪初)
- 马吉安(Marcion)(主后第二世纪)，也是多西特派者
- 华伦提努(Valentinus) (主后第二世纪)

- b. 孟他努主义(Montanism) — 一些教会的历史学家认为孟他努派是宗教狂热而非异端。创立者是孟他努(Montanus)，一个在主后 156 年的弗吕家人(Phrygian)。他开始宣布这是一个新世代，他也大力的被二位女性朋友(女申言者)帮助，百基拉(Priscilla) 和马克西米拉(Maximilla)都离开自己的丈夫来帮助他。孟他努主义着重圣灵的工作。孟他努主义派 (Montanists)预言且期待千年国即将的到来。他们实行禁欲主义，且错误的认为自己属灵,别人都是世俗的,他们继续的实行预言的启示。他们不准许第二次的婚姻，且把最分为可宽恕和不可宽恕的罪。他们追寻殉道，认为试图逃跑乃是罪。大致来看孟他努派的教导是正统的。孟他努主义传过小亚细，进入欧洲和北非。特土良(Tertullian)曾是拥护者，但后来退出。
- c. 摩尼主义 (Manichaeism) — 摩尼 (Mani)((主后 215~217) ，一位波斯的思想家，他主要的教导是两元的，也就是说，内在善与恶的冲突。摩尼教导说使徒们败坏了基督的教训，但摩尼却将基督的教训以纯净的方式揭示出来。摩尼主义教导说基督的身体是虚幻的，而且摩尼教徒是严格的禁欲。希波的奥古斯丁在得救前也是摩尼教徒。
- d. 伯拉纠 (Pelagianism) — (请看上文柒一 3)

2. 基督论 (研究基督的身位)之异端

- a. 多西特主义 (Docetism) 或幻影主义 (主后 70—170 年) — 多西特派的名乃来自希腊文的动词 多西根 (dokein) 意义为「似乎」,「看来是」。多西特派称说基督只是看起来受苦而死在十字架上，他只是看起来似乎是人，所以对一位多西特派来说，基督不是一个真正有真实身体的人，这个异端的理由是多西特派者认为所有实体的本质都是 邪恶的。这乃是从智慧派来的。因为基督是神圣的，他决不会屈服到一个地步，会与邪恶的肉体有关连的。西门(行传八章)是一位多西特派的，所以他的门徒塞林则(Cerinthus)也是。总之，在多西特派异端的教导里，基督仅有神性，却无人性。他们否认基督的人性。
- b. 以便尼主义 (Ebionism) (主后第二世纪) — 以便尼是希伯来的名称本意为贫穷。他们是所谓的犹太的基督徒，有些人可能是真实的，其他是名义上的。他们在约旦河东边繁增，他们反对使徒保罗所写的书信，只用马太福音。他们着重摩西的律法，包括割礼及安息日。他们认为耶稣是最伟大的申言者，是约瑟和马利亚肉身的儿子，所以否认耶稣的神性。因此这异端的教导是教导基督只有人性而无神性。
- c. 亚流主义 (Arianism) (主后第四世纪) — (请看上文柒一 1)，亚流异端的教导说基督的神性是不完全的。
- d. 亚波里拿留主义 (Apollinarianism) (主后第四世纪) — 亚波里拿留 (Apollinarius)，叙利亚的老底嘉的主教，教导耶稣并不是人又是神，乃是一位格，具有一个性情。亚波里拿留是亚他那修的学生，朋友和助手，他也是狂热的反对亚流主义，但是他过度的着重基督的神性，导致他到另一种的异端。亚波里拿留主张基督有着人的身体，人的魂，但并不

没有人的灵，为有娄格斯(Logos)所取代。因此他们否认基督的真实人性，所以对亚波里拿留来说，基督的人性是不完全的。(请看上文柒一 2)

e. 涅斯多流主义(Nestorianism) (主后第五世纪) — (请看以上柒一 3。)

涅斯多流派的异端教导基督的神性和人性是分开的，有两个分开的身位。

f. 优提克斯主义 (Eutychianism) (主后第五世纪) — (请看以上柒一 4。) 这是优提克斯 (Eutyches) 的异端教导基督的神性和人性溶合为一。

g. 基督一性主义 (Monophysitism) (主后第五到第六世纪) — 在加尔克敦 (Chalcedon) 主后 431 年大会后，区利罗 (Cyril) 和优提克斯跟随者被称为基督一性派 (Monophysites)。(Mono, 即一, Phasis 意即性情, 所以是一性)。他们相信在人性和神性联合后, 基督有一个组成的性情, 否认祂有两个不同的性情。(请看以上柒一 4)

h. 基督一志主义 (Monothelism) (主后第七世纪) — 在第七世纪时, 一个新异端派是从基督一性派中演化为基督一志主义。称为基督一志派 (Monothelites)。(Monos 意即一, Thelema 意即意志, 所以是一志派)。他们相信基督没有人的意志, 仅有一个神性的意志。这乃是在主后 680 年被康士坦丁堡会议中定罪的。

3. 三一神论的异端

a. 动力的神格唯一论主义 (Dynamic Monarchianism) — Monarchianism (神格唯一主义) 这词是从希腊文演变来的, Mono 意即一, arhe 意即掌控, 被掌管, 而动力(dynamic) 是从希腊文 dunamic 意思是动力或能力。神格为一论相信神是一个自存的, 但祂一个身位又是可以有不同暂时的彰显。神格唯一论中不承认神格有一位以上。动力的神格为一论相信那一位神, 是在耶稣身上显出神圣的能力及动力(dunamis), 所以是神位的力量临在耶稣这人身上, 来让他能作神的工作。这又称为养子论主义 (Adoptionism)。约在主后 195 年, 狄奥多士(Theodotus)教导在耶稣的受浸时, 圣灵临到他, 他才进展为善, 钉死且复活, 都是因圣灵在耶稣里, 而耶稣的顺服才完成的, 所以他才能成为我们的救主。因此神收养耶稣为祂的儿子。养子论大致看父是真神, 是造物者, 子是父认养的受造物 (有或没有神圣的素质), 而圣灵是一些模糊, 不具人格的力量。养子论有时又称次级或等次级派(Subordinationists)。他们否定基督的神性。

b. 形态论的神格唯一论主义(Modalistic Monarchianism) — 又称形态论主义(Modalism), 教导一神显在时间中的三个样式或阶段。当每一个彰显时, 其他就不存在了。形态论又名撒伯流主义(Sabellianism), 因在东方以撒伯流在主后 200 年时的教导著名。撒伯流派教导父出生, 受苦且死亡。在西方名称为父受苦论派 (Patripassians), Pater 意即父, 而 passio 意即受苦, 即为父的受苦。

c. 亚流主义(Arianism) (主后第四世纪) — (请看以上柒一1。)

- d. 半亚流主义 (Semi-Arianism) (主后第四世纪) — 半亚流派者是自主后 356 年起，以安居拉 (Ancyra) 的 巴流 (Basil) 为首而聚集的信徒。奈西亚大会在主后 325 年，认为神子是与父同素质的 (homoousios)，而半亚流派只接受子神与父相似素质 (homoiousios)，子是服从父的。(请看以上文柒—1)
- e. 马其顿主义 (Macedonianism) (敌圣灵主义) (Pneumatomachism) (主后第四世纪) — 马其顿是康士坦丁堡的监督，主张圣灵是受造物，服从子。马其顿的跟随者又被称为敌圣灵主义。(Pneumatomachism 从希腊文 pneuma 意即灵,而 machomai 意即说恶话反对) 这个异端在主后 381 年被康士坦丁堡大会被定罪。
- f. 三神论 (Tritheism) — 与形态论相对，三神论相信有三位神，父，子与圣灵是分开的神。第四世纪的亚流派是一种三神论的形式。在第六世纪基督一性主义，包括在主后 550 年亚历山大的 (Alexandria) 约翰·斐罗坡努士 (John Philoponus)，又叙述另一种三神论。约翰·斐罗坡努士教导有三个素质在同一个共同神格的素质里。

玖. 教父们

一. 简介

在这初期召会的末段，我们现在来简单研读教父们。初期的使徒过去后，一些闻名的弟兄们，被召会称为教父。他们可以被分为三组，第一组是使徒教父(Apostolic Fathers)；他们曾被使徒们直接的教导，例如罗马的革利免，以格那提，玻雷卡等。第二组是从第二世纪的护教士 (Apologists),他们护卫着被外人攻击的信仰，例如殉道者游斯丁，特主良，俄利根等；第三组是从第三世纪早期的争辩者(Polemics)。他们在教会中辩护异端及假教训，保护信仰。例如艾任纽，亚力山大的革利免等。一位护教士也可是一位争辩者，例如俄利根。

二. 教父简述

1. 罗马的革利免 (Clement of Rome) (约主后 30~96 年)

他是罗马的监督，他以罗马的召会的名誉写信给哥林多召会，请求被免职的长老复职和关于召会的合一。他用的词汇『主教』(监督)及『长老』这两个名称是互通的。革利免背负著有关三一教训的清楚见证，基督的神性，靠恩典称义和教会的合一。革利免曾是使徒保罗和彼得的门徒，所以他被称为使徒教父，最后他为主殉道。

2. 以格那提 (Ignatius) (约主后 35~107 年)

他是叙利亚的安提阿的监督。名为提阿非罗(Theophorus)(意即「神的使者」)，他曾因为是基督徒被捕，也被从安提阿遣送到罗马的竞技场，现名为古罗马之「圆形大剧场」而殉道。他的座右铭是「越近刀剑，越近基督」。他也向逼迫者宣称「把我交给野兽，好使我有分基督，

我是一个神的麦粒，野兽的牙齿磨碎我，把我作成基督纯洁的粮」。他是第一个使用「基督教」名称的人。他著有七封书信，护卫信仰，反对犹太教和多西特主义(那些否认基督人性的)。但是以革那提教导主教(监督)是比长老高的。因着这错误的教导，产生了体制中召会中阶级及主教治会系统的根源。以格那提曾是使徒彼得，保罗和约翰的门徒。

3. 玻雷卡 (Polycarp) (约主后 69~155 年)

他是以格那提年轻的朋友，艾任纽的教师及使徒约翰的门徒。他是士每拿的监督，曾写了一封满有新约经节的信给腓立比召会。他对抗智慧派马吉安异端，据说他在罗马遇见马吉安，当马吉安挑战他说「你认得我吗？」他回答「我认识你，你是撒但的首生者。」他在 86 岁时为主殉道。

4. 殉道者游斯丁 (Justin Martyr) (约主后 100~165 年)

殉道者游斯丁是早期的护教士。他在撒玛利亚的尼亚波立(Neapolis)出生，父母是外邦人。他从不同的哲学家身上追求真理。约主后 133 年在以弗所，他遇见一位年长的基督徒，并他对他所说的话把他从柏拉图(Plato)带到基督，他才成为一位基督徒。他得救后，写了反对智慧派马吉安的作品，但他的著作只剩下三本：

「第一个辩护」(First Apology)写给皇帝安多尼努庇乌 (Antonius Pius) 和他的儿子们。「第二个辩护」(Second Apology)写给罗马参议员。及「给犹太人特福 (Trypho) 的对话。」在「第一个辩护」中提出且讨论三个大致的问题:(a)为什么要视基督徒为罪犯?(b)何为基督徒的信仰?(c) 为基督徒的实行。他说到基督徒的实行是值得注意的：『有一天叫礼拜天，全镇或全村的人都聚到一个地方，在时间允许下，读使徒及申言者的著作。当读完后，主席讲说，劝告我们也劝戒我们模仿前人优秀的榜样，然后大家起来祷告，祷告末了，饼及酒和水被送来，主席也照着他的能力祷告感恩，全会众就说「阿门」。然后传递饼杯分给每一个参与的人。』

在「第二个辩护」游斯丁抗议一件，就是反对他从主后 150 年在罗马教导过的地方的基督徒不公平的待遇。在约主后 165 年游斯丁与其他六个罗马信徒被下监，他们被问「你以为你会死后复活，活到永远吗？」游斯丁说「我不是以为我是知道我会」，他们在罗马被判死刑，游斯丁为主殉道，所以他被称为殉道者游斯丁。

5. 艾任纽 (Irenaeus) (约主后 130~200 年)

他出身于士每拿，是玻雷卡的门徒，他成为里昂(Lyons)的监督。他伟大的著作是他希腊文翻译到拉丁文的书，名为「对抗异端」，其中反对智慧派异端。他主张基督为末后的亚当，在祂里面不仅恢复首先的亚当所失落的，且完成神在人身上的定旨。他确言人在神的救恩中，得以成为神。他相信神的儿子「实在是神又是人」。他是第一个推出信仰的规则(真理的正典)，摘要基督徒基本的信仰，后来成为其他信经的基础。

6. 罗马的希坡律托 (Hippolytus of Rome) (约主后 170~235 年)

他是著名的护教士，曾是艾任纽的学生，著有「驳诸般异端」一书，极力对抗撒伯流派等异端。其他的著作有「使徒遗传」，热心保守纯正信仰和维护使徒教训。他的书都是由希腊文写的。

7. 特士良 (Tertullian) (约主后 150~223 年)

出生北非的迦太基，在现今的突尼西亚(Tunisia)。他出身中等阶级的家庭，他异教徒的父母给他很好的教育。他精通哲学，历史，希腊文及拉丁文。他在迦太基与罗马，受教为律师。当他成为信徒后，他把法律的措词以及律师特殊辩护的习惯带进教会。他曾结过婚，他的妻子可能年轻去世。

他在罗马当律师时，在主后 195 年受他所看到的坚定殉道者所影响而改变信仰。他帮忙写伯蓓达与菲莉斯的故事「Acta of Perpetua and Felicitas」。他被任命为长老，一生中写了大约三十本书。他是第一个写拉丁文的北非教会教父。他的教训受艾任纽影响。

他著名的著作是「辩护」，为基督徒解释辩护,驳假控诉及抗议罗马法律对基督徒的对待。

他辩论的书是对抗智慧派的马吉安(Marcion), 何墨君斯 (Homogenes) 及华伦提努 (Valentinus) 和一些智慧派, 他们也是多西特派。其他著名的辩论书是「驳帕克西亚」(Against Praxeas), 帕克西亚就是一个形态论者, 是以后的撒伯流派(Sabellians)。与父受苦伦派 (Patripassians)。特士良说帕克西亚在罗马作了两件恶事, 他赶走保惠师及钉死了父。特士良提供拉丁西方三一神的定义。「位格为三, 实质为一」或「一个实质在三个位格里」他又发明「三一」(Trinity) 这词。他也对基督的神人二性加以区别, 影响日后奈西亚信经的制定。除了三一, 实质及位格外, 特士良也是第一个用「生日」(给殉道者的死), 「新约」等词。特士良又说所有异教的都是有毒的, 他问雅典与耶路撒冷有什么共同点呢? 在那时的逼迫, 他离开了迦太基, 在主后 202 加入孟他努派(Montanists), 在他年终时, 又似乎离开了孟他努派。在对抗罗马帝国逼迫时, 他曾说「你们越割我们, 庄稼就越满, 殉道者的血是召会的种子」。

8. 潘代诺 (Pantaenus) (约主后 120~190)

他在自己家免费教导。在亚力山大学派增加后变成圣道学校(Catechetical School) (希腊文译口授), 所以他是亚力山大学派的创办人, 圣道学校的首长。他的事很少人知道, 除了他是西西利(Sicily)人, 得救前是斯多葛 (Stoic) 学派的人。他到印度传教, 在那里找到一本用希伯来文写的福音书, 听说是巴多罗买带过去的。当他回亚力山大时, 他在自己家办私人教导。亚力山大人口中当时有三分之一是犹太人, 其他三分之二是埃及人, 希腊人及希腊—埃及人。亚力山大的学者学的是希腊文学, 那里的哲学家受伯拉徒(Plato)激发及称其学者。在那思想狂热的地方教导信徒向着基督是第一件要事。而亚力山大召会中第一个记录的事实是学校的创办建立, 那就是要受浸的人都被教导基本信仰及一些进取的人可有更高的教导。这圣道学校

成为一种基督徒学院。

9. 亚力山大的革利免 (Clement of Alexandria) (约主后 150~220)

他出生于雅典，是潘代诺的门徒，他取代潘代诺，在主后 190 年 成为圣道学校的校长。这学校出了名。他写了三本著作，着重娄格斯 (Logos) 的工作，就是基督成为肉体之「道」的工作。

10. 俄利根 (Origen) (约主后 185~254)

出生在北非的亚力山大城基督徒的父母亲，父亲 利来斯 (Leonides) 给了他神圣与非宗教文学的双重教育。在主后 202 当他 17 岁时，他的父亲在瑟维如斯 (Septimius Severus) 皇帝的逼迫下，因信仰被捕且殉道。俄利根极力要找到他父亲且想与他同死，但因他母亲藏他的衣服而被阻止。他参加圣道学校受革利免的教导。在 19 岁那年他成为学校首长，所以他开始了研究，教导及写作的生涯。主后 230 在他的旅行之一，该撒利亚及耶路撒冷的监督设立他为祭司职位。在他回途后，他被监督及长老的集会招唤，把他从亚力山大城放逐。亚力山大的监督继续追逐，且获得了一个宣言，就是俄利根的祭司职位无效。俄利根在主后 231 离开了亚力山大，后来都住在该撒利亚，维持他教师及写作的工作，他又拜访其他因假教训需要他帮助的召会。在德修 (Decius) 的逼迫中，他曾在提阿 (Tyre) 监禁且受折磨。他的健康因这些苦难所打击，在两年后死在提阿。

俄利根在白日严谨，常常熬夜研读经文和祷告。但他是不健康的实行禁欲主义到极端。他常禁食，不足的餐饮，又赤足走路，几乎摧毁了他的健康。他甚至完全依照马太十九章 12 节阉了自己。

俄利根的著作丰富。他多产到一个地步，他需要用六位书记。他用 28 年组成了一本以六种版本合成的旧约圣经，名为纡撒巴拉 (Hexapla 希腊文 Hexaplaous 意即六倍)。撒巴拉由六行组成，将希伯来文旧约，希腊文，以及其他希腊版：《七十译本》(Septuagint)，《亚奎拉》(Aquila)，《西马克斯》(Symmachus)，《提阿多土卢》(Theodotion) 并有时其他三种翻译本，各附有重要的注解。对俄利根来说，基督是历史的中心与了解旧约的重要人物。其中他一个最有名的著作是「第一个原则」，包括在其书的四集里有：神，创造，人的堕落，道德圣经的功用，解经的规则，自由意志以及复活。俄利根创始著名的「子永远生发」(Eternal Generation) 之教导。他看子是永远和父在一起，而父永远的生子。虽然亚他那修正确的为俄利根的基础正统派辩护，俄利根却写了几段让亚流派的人说他是属他们的。在《祈求》一书俄利根辩论祷告不是祈求，而是「有分于神的生命」，他看见召会属天的性情，指出召会在属灵上乃是由所经历福音大能的人组成。

11. 亚他那修 (Athanasius) (约主后 296~373)

他是希腊人，在北非亚力山大出生于基督徒的父母。亚力山大监督注意到亚他那修的热切，

把他带到自家，因此他有机会得到最好的教育，也能遇到当时最高的思想家。他被新样的基督徒修行，也就是修道主义所吸引。他为安东尼写了传记，书名为《圣安东尼的一生》。安东尼是他第一次遇到的其中一个修士。当他还在二十多岁时，他写了一本著名的书《关于神圣的话成肉体》(On the Incarnation of the Divine Word)。那书主要的点是那话，**逻格斯(Logos)**一定是真神，不然我们无法得救。而救恩的途径他也仔细的申明「祂成为人，为要使我们成为神」。

在主后 319 年，他被设立为执事，也成为亚力山大监督的书记，并参与参加在主后 325 的奈西亚大会。还不到三十岁的亚他那修在奈西亚大会中，帮忙作成奈西亚信经来反对亚流。他后来的年日一直反对亚流派。在主后 325，他被选为亚力山大的监督，任职直到他去世。在主后 325 奈西亚大会后，与亚流派的争论还没有完全停止。他的敌人也多次控诉他，包括巫术及谋杀罪行，宣称他杀了阿生任纽 (Arsenius) 监督，又把他的手砍下来为巫术所用。而亚他那修的答复就是带着阿生任纽监督与他完整的双手出庭。

《米勒的召会历史》描述这段事史如下：

『他们告勇敢的亚他那修许多的罪状。但是最黑暗，也是我们独一注意的，就是双重罪状、巫术及谋杀。他们说谋杀了米李田(Miletian)的主教阿生任纽(Arsenius)；砍下他的手用在巫术上…这双手被提出作证据。但是亚他那修对这罪状已预备好。真理的神与他同在。他平静地问出庭的人是否认识阿生任纽？很多人认识他。忽然有一个人被带进法庭，他的全人包盖。亚他那修首先暴露他的头。马上被认出是「被谋杀」的阿生任纽。然后他的双手也被显出。在检查后，他就是还活著的阿生任纽，一点都没有被残害。亚流派尽力藏匿阿生任纽，但主是与祂无罪的仆人同在，并且亚他那修的朋友成功地找到阿生任纽。不守规的亚流派的恶意被暴露。亚他那修的无罪纯洁成功地被证明。』(《米勒的召会历史》，205 页)

他共被放逐了五次，第一次是在主后 336。但他过世后的第八年，在主后 381 康士坦丁堡大会确认了在主后 325 的决定，又恐吓放逐教导亚流派人仕。这样，亚流派在此帝国停止了。亚他那修在这方面殷勤的反抗亚流的异端，为真理站住有了极大的胜利。

12. 加帕多家派教父 (The Cappadocian Fathers)

在主后 325 奈西亚大会中，「同一素质」(Homoousios)的套语被接受为正统派，但在小亚细亚的许多基督徒还是难以接受这套语。而三位伟大的加帕多家派者，维持着奈西亚正统，又能移除这些难处。

他们能区别三一的一意即一个素质 (Ousia) 和三意即的三个实质 (Hupostases)。他们解释说三一神是一个素质，在三个实质里，也普遍了这三一的套语，以下我们来研究加帕多家派者：

(a) 该撒利亚的大巴西流 (Basil the Great of Caesarea) (约主后 330~379 年)

他出生于加帕多家的该撒利亚 (不要和巴勒斯坦的该撒利亚混淆)。父母都是基督徒。他在康

士坦丁堡及雅典受教育，在那他遇到了拿先斯的贵格利。他被修道主义所吸引，但他又强烈的偏向社区生活而不是单独的隐士。他指示「如果你继续的单独生活，你能洗谁的呢？」他也教导说，许多基督的命令只能与他人相处才能实现。虽然伯科缪（Pachomius）(约主后 287~346)创办了埃及的修士社区，他们的主要目的是为自己追寻神。但巴西流强烈的着重社区生活而非独居的禁欲主义。他在主后 364，被设立圣职，在主后 370 成为加帕多家的该撒利亚之监督。他擅长俄利根的教导，也反对亚流派和敌圣灵派（又称马其顿派，否认圣灵的神性）。他对发展三一理论最重要的贡献是他建立了标准套语的专业用语。他分别了希腊文的素质(Ousia)及实质(Hupostasis)。

(b) 拿先斯的贵格利（Gregory of Nazianzus）(约主后 329~389 年)

他是拿先斯监督的儿子，也是巴西流在雅典的密友。他选择了修道生活。在主后 372，他成为加帕多家的沙喜马（Sasima）的监督。在主后 379，他被召集到康士坦丁堡，在此借着他的传教，他帮助修复奈西亚本原。在主后 381，他被设立为康士坦丁堡的监督，但在那年末了退休，回到纳撒，在那管理了两年。然后最终退休到家族的产地。在主后 381，康士坦丁堡大会中，他和纳撒的贵格利，赢得了奈西亚的正统，反对亚流主义，马其顿主义（又称敌圣灵主义），以及亚波里拿留主义。

他在三一神的教导上，跟随巴西流三个实质，一个素质的教导。但他加强巴西流在三一神的身位上的分别。贵格利最重要的著作是出版的「五个演说」(Five Orations)。

(c) 纳撒的贵格利（Gregory of Nyssa）(约主后 335~395 年)

他是巴西流的弟弟，他是加帕多家派中最有恩赐的一位。他成为加帕多家的纳撒的监督。他欣赏俄利根。他争辩的著作反对亚流派，亚波拿流留派以及三神论。他著名的「圣道演说」，他解释三一神的理论。他是其中第一个区别三一神的素质(Ousia)与实质(Hypostasis,Substances)。他大概是第一个解释「互相内在」的学说（Circumincession, perichoresis, coinherence）。这学说后来又完全的被大马色的约翰（约主后 675~749 年）有系统的陈述，照以上所说的，他在主后 381 年参与康士坦丁堡大会。

13. 米兰的安波罗修（Ambrose of Milan）(约主后 339~397 年)

他出生于高卢(Gaul)的特里尔斯(Treves)。他的父亲是英国，高卢与西班牙的统督。当他 13 岁时，他的父亲过世。他在罗马继续受教，在那学习法律，也成为一个律师。他被任命为在罗马省以米兰为中心的统督。在主后 374 年，米兰的亚流派监督过世，人民为了继承人而产生分裂。两个对抗的党派：把持亚流派异端派与把持奈西亚正统派，双方都不能同意新监督的人选。而当统督的安波罗修被叫来调停，他向人民演讲时，突然有一个孩子的声音，听说是在说「让安波罗斯来当我们的监督」。他在一周后屈服，成了米兰的监督。因为他很富有，他就决定奉献了他所有的财富及产业，给穷人和召会。他常常传道，他是奥古斯丁得救的助力，他也在奥古斯丁信主后为他施浸。安波罗修也作诗歌，成为拉丁诗歌之父。

在主后 390 年，帖撒罗尼迦的人民动乱，也杀了一个军官。皇帝提阿多修（Theodosius）非常生气，下令屠杀犯罪者，有七千人被杀。安波罗修写信给皇帝，叫他悔改，但没有收到答复。不久之后，皇帝到米兰敬拜，有意参加主日聚会，安波罗修公开地指责他，拒他进入，请他离开并悔改。皇帝就有了一个公开的认他的罪寻求赦免。八个月后，他被同意可再有份于主的桌子，安波罗修宣告「皇帝是在召会之内，并非在召会之上」。因此主张召会应向国家独立。

14. 耶柔米（Jerome）(主后 340~419 年)

出生于义大利，父母是基督徒，他在罗马求学过程中，跟随了少年人狡猾的行径。之后，他成为一位律师，转向基督，在主后 366 年受浸。他加入了一群朋友，在离家乡不远的地方阿奎里(Aquileia)过着禁欲的生活。这群朋友因着耶柔米而解散。他的下一个行动是带着他的藏书和朋友往安提阿去。在那他生病，梦到基督对他说，他没有做一个好基督徒。他就答应再不读属世的书，并到沙漠过隐士的生活。在那他增加了希腊文的知识，开始从一个犹太基督徒身上学习希伯来文。但是他在那地，并不被其他的隐士完全的接受。所以，他回到安提阿，于主后 378 年被设立为传道士。在主后 379 年，他旅行到康士坦丁堡，从纳撒的贵格利学习。在主后 382 年，他回到罗马，成为罗马监督达马苏(Damasus)的书记。监督建议耶柔米开始一个里程碑的工作，就是从原文校订那时翻成拉丁版本的圣经。那时拉丁版的新约圣经，是不令人满意的，需要校订。他于主后 384 年，将福音书校订好，之后，其他的也陆续完成翻译。当达马苏监督在主后 384 年过世后，耶柔米决定到巴勒斯坦作翻译旧约圣经的工作。伴随他的有一组敬虔的女人，包括富有的波拉(Paula)。为着他的教学及翻译工作，他建了一间修道院。他也建立一间女子修道院，一所聚会建筑和一个为旅行之人的宿舍。他在这里住到直到过世。22 年后于主后 405 年，耶柔米完成了翻译拉丁文的圣经，他是从原本的希伯来文旧约翻成拉丁文。耶柔米翻译的圣经称为武加大(Vulgate)译本(意为普通版)。武加大版本是他最大的成就，成为西方世界中古时代标准的圣经。也为第一本英文翻译圣经的根据，包括威克里夫译本。

耶柔米著有新旧约解经释义，召会历史及教义。他强烈反对伯拉纠异端，当他与伯拉纠派者辩论时，他的生命遭到威胁，就逃到伯利恒，在那里两年，于主后 418 回来。在主后 420 过世。

15. 约翰·屈俊多模（John Chrysostom）(约主后 347~407 年)

他出生于叙利亚的安提阿，他的父亲在他还是婴孩时过世。他乃是被他圣洁且敬虔的基督徒母亲安土沙（Anthusa）养大。完成学业后他在安提阿做律师。他信了主，于主后 370 年受浸，之后他决定放下一切属世律师成就，成为一位修士。他的母亲说服他不要离她而去，他就家里过修道的生活。吃少量的食物来维持健康，睡在地板上，花许多时间祷告及默想。在他母亲过世后，他到安提阿的南部做一位修士。他是严谨的禁欲者。他因着健康的原故，于主后 380 年回到安提阿。在主后 381 年，他被设立为执事，在主后 386 年，被设立为长老。他

因着传道而开始出名。在主后 398 年，他成为康士坦丁堡的主教。他曾因皇后与亚力山大的主教被放逐。在他第二次被放逐时，他在路上过世。他赦免对他不公的人，又满心赞美神。他死后被称为屈俊多模(Chrysostom)意为金口。他确实是在初期召会历史中一位最伟大的传道家之一。他的教导大部分是讲解圣经且极富于实行性。他着重基督徒的生活，赞扬修道派。在他的著作里，保持童贞和守寡。屈俊多模约翰说「我的工作像一个人试着去洁净泥巴水流过的一块地」。

16. 希波的奥古斯丁 (Augustine of Hippo) (约主后 354~430 年)

他是主后 354 年 11 月 13 日出生于塔迦斯特(Tagaste)，现今的北非阿尔及尼亚(Algeria)。他的父亲派翠克(Patrick)是在晚年得救而于主后 371 年受浸。他基督徒的母亲摩尼卡(Monica)不住的为他祷告以致使奥古斯丁以后得救。之后他搬到迦太基求学。但照他的著作《忏悔录》所说，他在迦太基没有失去犯罪的机会。主后 373 年他与一个女仆发生关系，有了一个私生子阿斗达徒(Adeodatus)。大约在同时，他加入了一个叫摩尼派的异端，有 9~10 年之久。在主后 383 年，他与他的女友及儿子搬到罗马，他母亲也随来。在那里奥古斯丁成为一个辩护者的教授。那时他拒绝摩尼派，但被新伯拉图派影响。他去听安波罗修有能力的传道，并安波罗修所传讲的信息开始对他产生印象。他的母亲与他同住，说服他把他的女友送回迦太基。他又与一位还不到适婚年龄的女继承人订婚。奥古斯丁觉得他应该过一个纯洁的生活，但他却不能做到。他就向主呼喊「给我贞洁和自制，……但时候还没到」。多年来这是他的呼声。他又另交了一个女友。他的得救是在主后 386 年发生的。当他自己在花园思考时，在他忏悔录第八集所形容的处境下说到：

『在我心最苦、痛悔哭泣的时候，我突然从邻舍听见一个像男孩或女孩的声音，我不能确定，歌唱并翻来覆去地说：「拿起来读，拿起来读。」一瞬间我改变了面容，我开始极力的想，哪一个孩子会在游戏时唱这样的词？在我记忆中我从来没听过相像的事。我发觉我的泪水倾盆落下，我起身，知道那就是神圣的命令，要我打开我的圣经，读出我眼睛看到的章节。因为我曾听说过安东尼的故事，他碰巧走进聚会，会中正在宣读福音书：他认为那正是对他自己的警戒。他听到的经节是「去变卖你的家业，分给穷人，就必有财宝在诸天之上，你还要来跟从我。」他听到神的这个信息，立刻归信了主。于是以这感想，我赶快回到阿立庇乌(Alypius)坐的地方，因为我起身走开时，曾把那部有使徒书信在内的书放在那里。我把它抢在手里，打开，在安静中阅读，而我的双眼首先注意到的是：不可荒宴醉酒，不可纵欲淫荡，不可争竞嫉妒，总要穿上主耶稣基督，不要为肉体打算，去放纵私欲。」我念不下去了，也不须念了。因为在念完此句的同时，我的心马上被平安的光充溢，一切怀疑的阴影都化为乌有了。』(以上经节是摘自【马太福音】十九 21 及【罗马书】十三 13-14)

他立刻告诉他母亲刚发生的事，她甚为喜乐。他也放下了第二个女友。他请安波罗斯为他施浸。他在主后 387 年与他的儿子一起受浸，他又决定回北非，在这之间他的母亲摩尼卡在途中一个罗马的海港俄斯替亚(Ostia)过世。奥古斯丁和阿斗达徒(Adeodatus)继续旅行在主后 388 回到北非，在那阿斗达徒过世。主后 389 在北非，他被设立为长老。在主后 395 年成为助理监督，而主后 396 成为希波的监督。奥古斯丁在主后 430 年 8 月 28 日于希波过世，

享年 75 岁。那时整个城在野蛮人破坏围攻下陷入恐惧。奥古斯丁的写作强烈的影响了西方基督教神学。关于圣经奥古斯丁说「新约隐藏在旧约里，旧约在新约里揭示出来。」(《早期基督徒教义》开雷著)

我们现在来简略的用以下七点研究奥古斯丁的著作：

- (a) 《忏悔录》在主后 400 年出版，是他最有名的书，这是以他得救归向神又包括到他母亲过世时的自传形成的。在其中他研讨他的属灵生活，且做了罪的忏悔，赞美神。「主，人是你其中一个受造，他的本能就是赞美你。想你的意念把他深深的挑旺起来，除非他赞美你，不然是无法满足的。因为你为你自己造了我们，我们的心无法寻得平安，除非他们安息于你。」(忏悔录第一集)
- (b) 《神之城》用了十四年写完（主后 412~426），是一本罗马在主后 410 年倾覆中控告的答复。因帝国放弃旧异教，怀抱新信仰所以得到灾难。他讨论到历代中基督徒的学说，有两个城市，一个是属地，另一个是属天的。他区分罗马城(一定会过去的)与神之城(直到永远)。
- (c) 《三一论》他教导父，子，圣灵完全的平等，且圣灵是由子与父而出。这三个关联是爱者(父)，被爱(子)，以及爱(圣灵)把他们联合起来。他着重「素质的合一和三个身位。三个身位中的每一个都有着全部的素质，而且又是与素质和其他身位各为相同。在这三个身位之间，有一种相互内住以及彼此渗入的关系」(意即，互相内在，合并)。(伯克弗(L. Berkhof)的《基督徒的教义历史》)照着拉丁及希腊文的三一神之一及三的名词，奥古斯丁说：『「以素质」意为希腊文的 Ousia，我们说是「实质」。他们又用 Hypostasis(实质)之词来与 Ousia(素质)分别。所以很多著者在探讨希腊文这些问题时会用「一个 Ousia 素质与三个 Hypostases(实质)的字句」。而拉丁文就是「一个素质，三个实质」。但在我们语言中,素质与实质是一样的。所以我们回避了这个套语，我们偏好说「一个素质或实质，三个身位」。这也是许多权威著者所用的字词。』(彼德生(H. Bettenson)的《后期教父》)。随着李常受弟兄的职事，我们普遍用「一个素质，三个实质」。
- (d) 反抗伯拉纠派者(Pelagians)。伯拉纠是爱尔兰子孙的一个英国修士，基本上教导反对性本恶。对奥古斯丁来说这与会的经历相矛盾，而圣经清楚的表明，因着堕落，我们的人性本恶。
- (e) 反抗多纳徒派(Donatists)。多纳徒派(Donatists)的产生是因着一位背判的主教在逼近中交出圣经，使其被烧毁，而他能不能设立他人成为主教的事件中，多纳徒派说，不行。因此这引发了召会的分裂。这让奥古斯丁研发了他对召会性质及圣礼的看法。
- (f) 反对摩尼派者(Manichaeans)。他们小看信仰，认为那是一个不值得的作为。奥古

斯丁说「我相信，所以我明白(Credo ut intelligam)」，坎特伯利的安瑟伦(Anselm)(约1033~1109年)也说了相似的话「我不寻求理解而相信，但因着我相信才得以理解，为此我相信，除非我信了否则我仍不理解。」

- (g) 反对怀疑者派 (Skeptics)。对奥古斯丁来说，怀疑派与他自己矛盾，因为他说没有人是无所不知的，但他自己又说，他知道没有人是无所不知的。

第二章 中世纪召会

纲 目

壹. 引言

贰. 修道主义(Monasticism)的兴起

- 一. 引言: 安东尼, 帕科缪, 西缅 史迪赖, 奥古斯丁, 等等。
- 二. 努西亚的本尼狄克 (Benedict of Nursia) (480-550 年)
- 三. 克勒福的伯纳德 (Bernard of Clairvaux) (1090-1153 年)
- 四. 亚西西的法兰西斯 (Francis of Assisi) (1182-1226 年)
- 五. 修道院制度摘要
- 六. 禁欲主义
- 七. 结论

叁. 教皇制度(Papacy)的兴起

- 一. 引言
- 二. 大贵格利一世 (Gregory I) (590-640 年) --推雅推拉时期的开始
- 三. 教会持续的败坏
- 四. 黑暗时期的黑暗面
- 五. 教皇制度的持续兴盛
 1. 查理曼 (Charlemagne) – 大查理 (800-814 年)
 2. 教皇贵格利七世 (1073-1086)
 3. 十字军东征与简表
 4. 多马·贝克特 (Thomas Becket) (1118-1170 年)
 5. 圣职人员的邪恶
- 六. 教皇制度的极盛时期及其式微
 1. 教皇印诺生 (Innocent) 三世 (1198-1216 年)
 2. 宗教法庭
 3. 教皇波尼法修 (Boniface)八世 (1294-1303 年) 教皇制度式微的开始
 4. 亚威农教皇 (Avignon Popes)
 5. 大分裂 (1378-1417 年)

肆. 罗马天主教及其教义

- 一. 引言
- 二. 七种圣礼
 1. 浸礼(Baptism)
 2. 坚信礼(Confirmation)
 3. 圣餐礼(Eucharist)
 4. 补赎礼(Penance)
 5. 终傅礼(Extreme Unction)

6. 圣品礼(Ordination)

7. 婚礼(Matrimony)

三. 诸多的偶像崇拜异端邪说

1. 崇拜马利亚

2. 崇拜圣徒

3. 崇拜遗物

四. 罗马天主教其他的教义

1. 炼狱(Purgatory)

2. 秘密认罪(Auricular Confession)

3. 赎罪卷(Indulgences)

伍. 忠信的见证人及著名的学者

一. 引言

二. 保罗派 (Paulicans) – 康斯坦丁·西拉瓦奴 (Constantine Silvanus) 并士求(Sergius)

三. 波各米勒派(Bogomils) – 巴西流 (Basil)

四. 亚勒比根斯派(Albigenses) – 彼得·波路(Pierre de Brueys)土鲁斯会议(Council of Toulouse) 1119年, 迦他 (Cathars)

五. 瓦勒度派(Waldenses) – 彼得·瓦勒度(Peter Waldo)

六. 中古世纪的学者/神学家

多玛·阿奎纳(Thomas Aquinas) (约 1225-1274年)

七. 联合弟兄会(The United Brethren) 布拉格的路加(Lukas of Prague)

八. 共同生活弟兄会(The Brethren of Common Life)

1. 格尔哈特·格若特(Gerhard Groote) (1340-1348年)和罗斯布若克(Jan van Ruysbroeck)(1293-1381年)

2. 坎贝斯的多马 (Thomas a Kempis) (约 1380-1471年)

3. 伊拉斯谟 (Erasmus) (约 1469-1536年)

陸. 改教运动的黎明

一. 引言

二. 约翰·威克里夫 (John Wycliffe) (约 1330-1416年)

三. 布拉格的耶柔米 (Jerome of Prague) (约 1370-1416年)

四. 约翰·胡司(John Huss) (约 1372-1415年)

五. 萨沃那柔弱拉 (Girolamo Savonarola) (1452-1498年)

第二章 中世纪召会

壹. 引言

主后 476 年，西罗马帝国的最后一个皇帝罗母如·亚古士督如斯 (Romulus Augustulus)，被奥督华卡 (Odoacar)，德族的王免职。为着我们课程的目的，这是中世纪召会的开始。这也是历史学家所说的中世纪或黑暗时期。

中世纪召会，包括罗马天主教。她在主后 590 年正式成立，也就是在贵格利一世登上教皇王位的时候。教皇制度成立就是推雅推拉时期的开始。在这一章我们将研讨下列几点：

- 修道主义(Monasticism)的兴起
- 教皇制度(Papacy)的兴起
- 罗马天主教及其教义
- 忠信的见证人及著名的学者
- 改教运动的黎明

中世纪召会结束于 1517 年马丁路德的改教运动，但是罗马天主教将持续直到主的再来。

贰. 修道主义的兴起

一. 引言

1. 修道主义(Monasticism) 以苦身修行为宗旨、遁世独居，并照着不同的创始者所订的制度和规条祷告与默想。第一个修道士是一个在埃及的旷野过着与世界隔绝的隐居生活的隐士。在士美拿召会时期，受逼迫的时代，许多信徒寻求隐居的护庇。后来，在别加摩召会时期，因着召会更加的世俗化，许多信徒因着渴慕过圣别的生活而把自己与世界隔离了，但不知外面虽与世界分离，世界却仍在他们里面。
2. 安东尼(Antony)，（251~356 年）被视为是第一个修道士。在他 18 岁那一年，他听到年轻财主的故事（马可福音 10: 17~27），于是决定变卖一切，并来到埃及的旷野过隐居的生活。他一年只在复活节梳头与剪头发，他从不洗澡。他的朋友们一年两次的把食物带给他，所以他只吃少许的盐，他只喝水。逐渐地，其他的信徒跟随他的典范，也住在同一地区，以他为他们的属灵领袖。无论如何，孤独的生活对安东尼来说是太过的，因此他饱受幻想症的痛苦。他是众所公认的「修道主义之父」。
3. 帕科缪 (Pachomius) (约 290~346 年) 团体修道方式的先驱。在尼罗河的他本尼系田 (Tabennisi) 开设第一所共同生活的修道院。
4. 西缅·史迪赖 (Simeon Stylite) (约 390-459 年)，史迪赖在希腊文是柱子的意思，他是一个被误导的修道士，活在柱子的顶端长达 30 年之久。他的柱子在开始只有 6 英尺逐渐的增加到 60 英尺高。信徒们跟随西缅的榜样，为他们自己立了柱子且过同样的生活。西缅从他的柱子上对那些来拜访他的人传讲且指点。

5. 东正教的修道主义颇深受加帕多家的巴西流（Basil of Cappadocia），该撒利亚的主教（Bishop of Caesarea）影响。他所制定的规条至今仍被东正教（希腊东正教）采用。
6. 隐修制度在西方召会成长缓慢。是藉由亚他那修（Athanasius）引进。他为安东尼（Antony）写传记。亚他那修是帕科谬的朋友。伯利恒的耶利米是极大的拥护者。努西亚的本尼狄克（Benedict of Nursia），在义大利北方，在第 6 世纪创办了修道院的制度，后来成为西方修道主义的模型。因此他有「西方修道主义之父」之称。
7. 在 506 年，坎特布里的奥古斯丁（Augustine of Canterbury）奉罗马教皇（与希波的奥古斯丁（Augustine of Hippo）有区分）之命，带同 40 为修道士往英国的坎特布里，他们是 507 年在英国登陆。早在第 5 世纪末修道士们上诉罗马教皇，请求允许他们在他的护庇之下。罗马教皇已答应他们的请求，因为，众所皆知这是与他们的财富与影响力有关。因此，修道院，女修道院，院牧级隐修院（abbey），大上司级隐院（priory）都服从于罗马教皇。
8. 到了 12 世纪，修道主义处于一种守势。因着不断增加的财富，属世与败坏也跟着来，并且变得极其不道德。因此促使伯纳德（Bernard）在克勒福（Clairvaux）建立修道院社区和亚西西的法兰西斯（Francis of Assisi）创立方济修会（Franciscan Order）。现在我们个别的来看本尼狄克特（Benedict），伯纳德（Bernard），与法兰西斯（Francis）。

二. 努西亚的本尼狄克（Benedict of Nursia）（约 480—550 年）

他年轻时在罗马求学，之后却对堕落的城市生活厌恶，最终躲在洞穴中过着隐居的生活。许多人都跟从了他，他也在维西瓦路（Vicivaro）这地方创办一个修道院，自己成为院长。在那里的修道士却想用毒酒害死他，因为他尝试要他们达到高的标准。因此，他离开了那个修道院。

之后他在安尼安（Aniane）的山谷成立修道院的工作。但是同样的因着一个祭司的忌妒想用毒害死他，他又被迫离开。末了，他来到意大利的凯西诺山（Monte Cassino），且在 529 年创办了凯西诺山修院，他住在那儿直到离世。他所立的修道规条就是本笃会规。作主要的三项实行：祷告、读经、和工作（劳动、写字、抄书和教导）。三个誓约乃是稳定（留在一个修道院）、贞操和顺从。

三. 克勒福的伯纳德（Bernard of Clairvaux）（1090-1153 年）

生于法国勃艮地（Burgundy）的提仲（Dijon），附近的封滕（Fontaines）。父亲是中世纪的武士，曾参加第一次十字军东征。母亲也是贵族出身，他母亲祈祷他能成为一位修道士。在伯纳德幼年时，他母亲过世了。伯纳德曾想要成为一位军人，他在沙提云西特俄

(Chatillon) 的接受教育。然而，当他大学毕业时，他决定将自己完全得奉献给神。因此，当他 22 岁时，他进入在勃艮地的提仲附近的修道院，西特俄的细斯特仙之修道院 (Cistercian Monastery of Citeaux)。他加入比较穷而无名的修道院的原因就如他所说「我选西特俄，因我深信我软弱的性格需要强的医药。」他是一位强而有力的说服者。当人们听到他要为修道院招生时，据说「母亲把孩子隐藏起来，妻子也把丈夫隐藏起来。」因为他们都怕他的说服力。三年后，他被派出去建立新的修道院。他们找到一块名为「苦艾谷」(Valley of Wormwood) 的地方，于是他们在那里劳苦，以伯纳德为住持修道院长 (Abbot)。那个地方之后成为克勒福 (Clairvaux)，意思是「光之谷」(Valley of Light) 或「光明谷」(Bright Valley)。

伯纳德的名声逐渐传出，教皇和国王们并很多人都寻求他商议和劝道。有很多高位争取他，但他都回绝了。伯纳德发起第二次十字军东征，其战败使他极度沮丧。他在 62 岁那年过世。那时他已对世俗感到厌倦而乐意能得安息。马丁路德形容他为“有史以来最高尚的修道士，和所有其他修道士比起来，我最欣赏他”。「如果有一位修道士是敬虔，敬畏神的，那必定是伯纳德，他是在全世界我最尊敬的修道士和神父。我没有见过或听过任何人能与他相提并论。」

以下是在中文大本诗歌台湾福音书房出版中，由伯纳德所写的诗歌

第 82 首，「哦，满了伤痕的头」

第 172 首，「哦，主，你是人心之乐」

第 171 首，「耶稣，只要一想到你」

大卫李文斯敦(David Livingstone) 在非洲的传道士曾指出「伯纳德的诗歌... 让我很愉悦... 当我在很深很深的旷野里时，这些诗歌在我耳边响起。」

四. 亚西西的法兰西斯(Francis of Assisi)(约 1182-1226 年)

生于义大利的亚西西，一个富有的布商家。在早年他的生活安逸奢华。他成为一位军人，在一次战役中被俘虏成为阶下囚。在被释放后，他生了一场病，于是他对自己感到厌恶也对俗世感到不满。过了一段日子，他又被征召入伍，在应战的途中他折返回来，退休并隐居。

他去罗马朝圣，强迫自己亲吻痲疯病人以克服对他们的厌恶。之后他听到神对他说，要去修补残破的教堂。他开始这修补的工作并且照料平民。为了这个，他便卖了他的马和他父亲的一些布料。这造成了家庭纠纷。他父亲甚至在地区主教前提控他，他被判要偿还他所欠父亲的。他对此做了回应：剥光身上所有衣物(尽管在冬天凛冽的风中)，将这些衣物和其余的所有物(财产)全都归还父亲，只称神为他的父亲。因此他弃绝一切，只接受最粗劣的生活必需品。

在 1209 年他成立方济会(Franciscan Order of Friars)。修道士被限制在修道院的范围里，可是托钵修道士(Friars) 则到社区里。托钵修道士不拥有任何财产，他们靠工作和乞讨为生。法兰西斯热爱大自然，他甚至向鸟和动物传道。他曾经说「在这路上等我一下，我要去向我们的鸟

儿姊妹传道。」他自愿一生过贫穷的生活。以下是方济在早年所写的祷告：

主啊！让我成为你平安的工具。
 凡有怨恨之处，让我播下爱的种子。
 凡有伤害之处，播下宽恕的种子。
 凡有不和之处，播下和谐的种子。
 凡有怀疑之处，播下信心的种子。
 凡有错误之处，播下真理的种子。
 凡有绝望之处，播下盼望的种子。
 凡有悲痛之处，播下喜悦的种子。

哦！神圣的主，允许我，
 让我不至寻求被安慰过于安慰人，
 被理解过于理解人，被爱过于爱人。
 在施舍中，我们就得着。
 在宽恕中，我们被宽恕。
 在死中，我们生以至永生。

五. 主要修道院制度摘要

修会	创办者及组织	重要事绩
1. 本笃会 (Benedictines)	本尼狄克(480-550年) 义大利的凯西诺山(Monte Cassino)529年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 首例修道院制度 ➤ 基于本尼狄克的规则 ➤ 重要成员包括教皇大贵格利，坎特布里的奥古斯丁，柏德 (Bede)，波尼法修 (Boniface)。 ➤ 富有导致基督徒热心的衰弱
2. 克吕尼会 (Cluniacs)	阿奎田 (Aquitane) 的威廉， 克鲁尼 (Cluny)，法国， 910年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 沿用本笃会修士的规则 ➤ 出自本笃会规的改革 ➤ 在教皇的直接管辖之下 ➤ 著名成员有克鲁尼的修哥 (Hugh)，教皇贵格利七世，教皇乌耳班 (Urban) 二世 ➤ 在十二世纪式微衰落
3. 细斯特仙会或西笃会 (Cistercians)	罗伯·摩拉士米 (Robert Molesme) 法国的西特俄 (Citeaux) 1098年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 延续严苛的本笃会修士的规则 ➤ 成员包括教皇尤金三世 (Pope Eugene III)，教皇本尼狄克十二世 (Pope Benedict XII)，克勒福的伯纳德 (Bernard of Clairvaux)

4.奥古斯丁会 (Augustinians)	在十一世纪义大利北部及法国南部由一群神职人员发起	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 沿袭奥古斯丁的规则， ➤ 过着平凡，贫穷及服从的生活 ➤ 有些是托钵修道士或募缘会士 (Mendicants) ➤ 著名的成员有坎贝斯的多马 (Thomas a Kempis)，格尔哈特·格若特 (Gerhard Groote) 马丁路德
5. 圣衣会 (Carmelites)	伯都 (Berthold) 在加美山 (Mt Carmel), 1156 年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 重要成员包括阿维立的泰瑞沙 (Theresa of Avila) ➤ 之后成为托钵修道士
6. 道明会士 (Dominicans)	多米尼古 (Dominic de Guzman) (1170-1221 年) 在西班牙, 1216 年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 被归类为托钵修道士 ➤ 托钵修道士(Friars)修会旅行传道士，并且照顾病患。 ➤ 过着贫穷的生活，以行乞维生 ➤ 吸引知识份子，在学校及大学教导 ➤ 传教对抗反对党 ➤ 被教皇利用以除去反对者 ➤ 在 1232 年，时行宗教法庭 ➤ 跟从奥古斯丁的规则 ➤ 著名成员包括多马·阿奎纳(Thomas Aquinas)，伊克哈尔特(Meister Eckhart) 萨沃那柔拉(Savonarola)
7.方济会士 (Franciscans)	亚西西的法兰西斯 (1182-1226 年) 义大利, 1209 年	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 易被归类为托钵修道士 ➤ 托钵修道士制度，外出在民众间，照料病患并传道 ➤ 放弃本身的习惯，过着检朴的生活，立誓言以主做为榜样。 ➤ 著名成员有波拿文土拉(Bonaventure)，若哲尔·培根(Roger Bacon)
8. 耶稣会 (Jesuits) (Society of Jesus)	以格那提·罗耀拉(Ignatius of Loyola)(1491-1556 年) 西班牙, 创办于 1534 年, 1540 年教皇诏书正式建立耶稣会	<ul style="list-style-type: none"> ➤ 活跃于南美洲至远东的传教运动 ➤ 积极于教育上 ➤ 跟从罗耀拉(Loyola)的「属灵操练」原则 ➤ 对教皇的宗教仪式非常虔诚，而企图铲除更正教派 ➤ 在 1773 年被教皇禁查，在 1814 年恢复 ➤ 著名成员有方济沙勿略 (Francis Xavier) ➤ 耶稣会名言:「让我教育一个小孩直到七岁，他将会终身做天主教徒」 ➤ 成为耶稣会会士，15 年全时间训练是很平常的。

六. 禁欲主义与该有的态度

修道院中所实行的禁欲主义并不符合圣经。禁欲主义起源于异教。在人的观念里，过着虔诚的生活，不受欲望的捆绑，就是理想完美的生活。根据使徒保罗的启示，我们已与基督同死。因此我们已从世上的蒙学，包括禁欲主义，得着释放(西 2:20-23)。借着基督复活的生命，我们应当寻求在上面的事(西 3:1-3)，我们要以属天的事为中心，自然而然，那些属地的困扰也不复存在。让我们在灵里注意基督，而不是那些消极的事。我们一旦被基督充满就完全没有禁欲的需要。人越加禁欲，他越被欲望充满。我们基督徒的生命是超越的，我们超越一切事物。

有一些基督徒误解了歌林多前书九章二十七节，保罗说「我痛击己身」。基于这个经节，他们就虐待他们的身体实行禁欲主义。另一方面，我们也不认同另一个极端，就事毫无节制的放纵肉体，使身体「饱足」(注：英文中痛击是 (Buffet)，与吃到饱的英文 (Buffet)，字同，音不同，意思更不同)。保罗在歌林多前书九章二十七节的意思是要我们靠着那灵致死身体的行为，不是靠我们自己的努力。

请参考倪柝声著作 《初信造就》 下册，第三十八章 「禁欲主义」

七. 结语

许多修道院的贡献是无庸置疑的。修道院是病患，贫民及旅各的庇护所。此外，早期的修士们抄写了许多古代的著作及手抄本，包括圣经。而使其被流传下来。

然而，修道主义本身并不符合圣经，尤其在禁欲主义那一方面。我们已在之前略提过。当修道院渐渐的变得富有之时，他们反而变得极度的不道德。主的心意是要我们活在世上，成为召会中正常尽功用的肢体。

虽然我们不属于这世界，我们仍生活在世上。按着主的话，我们活在世上却不属于这世界(约十七 14, 15)。并且，我们是世上的光(太五 14)。愿我们在这黑暗的世代中照耀出主来。

参. 教皇制度 (Papacy) 的兴起

一. 引言

因着康士坦丁大帝之死，国家与召会之间开始了为着主权的冲突。罗马主教们自居为使徒彼得继承人而大胆的宣称他们是治理整个召会。当西罗马帝国于 476 年灭亡之时，没有属地权利可以管辖教皇。于是教皇利用此机会为自己扩增势力。教皇渐渐的变成西方宗教和政治上最有权力的人物。教皇(Pope)这个字即为拉丁文中的爸爸(papa, 父亲)。在六世纪初期，罗马的大主教或主教长(patriarch)变为罗马教皇。宣称是召会中最

高的当权者（拥有召会中最高的权利）并自称使徒彼得的继承者。

在 440 年利欧一世（Leo I），给予「使徒继承权」官方的阐明。在 607 年，波尼法修三世（Boniface III）要求皇帝授与他「宇宙的主教」（Universal Bishop）的头衔。在 1870 年梵蒂冈(Vatican I)会议说明教皇绝对不会错的道理。接下来我们将从大贵格利（590-604 年）开始简查教皇制度的发展。

二. 大贵格利 (Gregory the Great): 推雅推拉时期的开始

大贵格利于 590 年成为教皇。历史上，这是推雅推拉的开始，而推雅推拉代表在中世纪的罗马天主教。教皇制度于六世纪后叶成立，即 590 年，罗马天主教将会延续直到主的再来。中世纪召会结束于 1517 年，时为马丁路德的改教运动(Reformation)的开始年。

大贵格利出生于 540 年的罗马。他出自富有的家庭。因着他在法学上的成就，他成为罗马的市长。于 575 年，他成为一个修道士并于 590 年被选为教皇。在他当政时期，因着西罗马帝国的衰败外族入侵，因此，那时教皇卷入政治。教皇拥有一般世上当权者的资源和势力。

大贵格利是第一个发起修道士传教运动的教皇。修道士们在坎特布里的奥古斯丁(Augustine of Canterbury)的带领下被派往英格兰。据说他对传教运动的兴趣是在一次参加罗马市集时被激起的。他见到一些被贬卖的奴隶。他问这些奴隶是谁，他们回答说他们是英格(Angles)，他即刻回答说：「他们不是英格(Angles)，但他们乃是天使(Angels)！」所以他在 597 年派遣传教士去英格兰。大贵格利建立了「炼狱」的谬误，「炼狱」原本只是一种理论，但他将之升格为一个教义(dogma)。

三. 教会持续的败坏

年复一年，召会的黑暗面逐渐增加，甚至在第七世纪初叶时，人们的迷信及神职人员的无知已达到了惊人的地步。几乎无人读圣经，希伯来文和希腊文也几乎被遗忘，甚至许多神职人员连他们自己的名字都不会写了。

伊斯兰教也是在第七世纪初叶之时在世界历史舞台上展露头角。伊斯兰教得到一群称为「破除图像者」(Iconoclasts)或「反对崇拜偶像者」(image-breakers)的基督徒的支持。他们厌恶拜偶像及反对肖像崇拜

四. 黑暗时期的黑暗面

拥有教皇之位的人无论犯了任何滔天大罪，都不会被认为太过。他们做教皇的资格也不会受到质疑。那时有一个名叫「琼恩」(Joan)的教皇隐瞒她的性别，她因着对圣经卓

越的认识，爬升到女性不可能达到之地位—教皇。在 854 年，被选为教皇约翰八世。在她即位后两年她经历了一个神迹，不幸地，是生产的神迹。当时她正在一条繁忙的罗马大街上游行，她随即被人用石头砸死。根据米勒的召会历史，「在教皇利奥（Leo）四世，他死于 855 年与教皇本尼狄克（Benedict）三世之间，有一位女子隐瞒她的性别，自称约翰，据说，靠她的学问和天才打开使她达到教皇宝座的路并在教会里管理一段时间。」之后，教皇之位由一位即褻渎又伤风败俗的十八岁青年所接替。

据说教皇约翰十二世（955-963 年）过的也是纸醉金迷的生活。他在掷骰子时甚至寻求异教偶像及鬼魔的帮助。教皇波尼法七世（Boniface VII）在 974 年以绞刑处死前任教皇。据说教皇亚历山大六世（1492-1503）有五个私生子。他甚至利用他教皇的权力，帮助这些私生子拥有世上的荣华富贵。

目前在罗马圣保罗教堂墙上所挂的画像，共有 271 个教皇。但是有三位是在历史上从来不存在的人物，就是第 5 任，阿那克多（Anacleto）、第 138 任，多诺（Dono）、第 151 任，约翰 22 世。

五. 教皇制度的持续兴盛

1. 查理曼(Charlemagne)

在主后 800 年教皇利奥三世（Leo III）加冕查理曼为神圣罗马帝国之皇帝。由此可皇帝王低于教皇，皇帝的权力是由教皇授予的。以后皇帝是由德国七位亲王选举产生的。在 962 年德国的俄妥（Otto）一世被教皇约翰十二世加冕为皇帝。神圣罗马帝国之皇帝是欧洲基督教的元首。他在法兰西，英格兰和斯堪的纳维亚人（Scandinavian）之国家被尊敬但不一定被遵从。皇帝他的实际权力只限于德国（包括奥地利，义大利北部，西班牙及荷兰）。以后皇帝是从奥地利的哈色布（Habsburg）家族被选出来。直到 1806 年法兰西斯二世（Francis II）放弃「神圣罗马帝国皇帝」的头衔而采用「奥地利皇帝」的头衔。

2. 皇贵格利七世（Gregory VII）

在 1073 年，希勒得布甘（Hilderbrand）成为教皇而已贵格利七世为头衔，他下令禁止圣职人员的嫁娶。他也禁止国王和皇帝在他们的国境内指定召会职位。这项禁令造成他与住在德国的圣罗马帝国皇帝的亨利四世不合。

因着亨利四世拒绝服从这项禁令以及教皇所颁布的其他教令，使得教皇传唤亨利四世至罗马出庭。但亨利四世拒绝被召见，教皇即宣判将他从召会中革除。同时，亨利四世的王国也被宣判丧失。他的臣民也从他们的效忠宣言中被免除。教皇进而宣判与亨利四世的臣民断绝关系的禁令，意即他们不能举行任何宗教仪式，包括婚丧的仪式。

亨利四世的臣民因着迷信惧怕教皇的禁令，他们离弃亨利四世，这使得整个国家陷于分裂的危机。最后，愤怒的亨利四世也只好委曲求全的乞求教皇的饶恕。于是亨利四世带着妻子与孩子寒风刺骨的严冬中，穿越阿尔卑斯山来到教皇跟前。但亨利四世被教皇拒绝于勘若撒(Canossa)的城堡外，光着脚站在雪地里整整三天，直到第四天，教皇才同意接见他并且取消断绝及从召会革除的禁令。

然而，这项和解并没有维持很久。亨利四世从支持者那里组织了一支军队且攻克罗马，赢得一场胜利。贵格利七世被打下台，可是他寻得一位有名的诺曼(Norman)武士罗伯·吉斯卡(Robert Guiscard)的帮助。因着吉斯卡的胜利，贵格利七世又与亨利四世进入新的冲突。但这场风暴因着贵格利七世的骤死而止息。

3. 十字军东征

接近十一世纪时，撒但再次改变手段。因着贵格利七世与皇帝之间的斗争，罗马教廷只得到部分的胜利。撒但新的手法是借着罗马邪恶的动机引发圣战，即是十字军东征。637年回教在加利欧墨尔(Caliph Omar)的领导之下征服耶路撒冷城，而在古老的犹太教其圣殿的根基上建了清真寺，这就是欧墨而清真寺(Mosque of Omar)。欧墨而也毁坏埃及亚力山大(Alexandria)世界知名的图书馆。

730年，查理·马道(Charles Martel)，是查理曼(Charlemagne)的祖父。马道阻挡了回教在欧洲的发展。然而，传出去圣墓的朝圣者在巴勒斯坦遭到侮辱及暴行的控告传出。教皇即利用此一机会，成立了一支远征队，表面上是为了从回教手中夺回基督的墓穴。其实，这是为了满足教皇自己的野心。当所有的王宫贵族及国王正忙于十字军东征战役之际，就没有任何势力可与教皇相庭抗礼。这是前任教皇从没有实现过的。

十字军东征简表		
东征战役	重要人物	重要事件
第一次十字军东征 (1095-1099)	隐士彼得 教皇乌耳班(Urban)二世	响应此次东征主要是法国人。六万人中三分之二都阵亡了。因此法兰西，比利时及义大利的贵族组成另一支受过战争训练的军队。他们攻占奈西亚(Nicea)安提阿(Antioch)伊得萨(Edessa)及耶路撒冷并将其附属的部分编入耶路撒冷，以封建制度统治。
第二次十字军东征 (1147-1148)	教皇尤金(Eugene)三世 克勒福的伯纳德(Bernad Clairvaux) 德国皇帝肯那(Konard)三世 法国国王路易(Louis)八世	约百万人在此战役中阵亡，无法取得大马色及伊得撒。

第三次十字军东征 (1189-1192)	教皇亚力山大三世 德国皇帝腓力德力 (Frederick) 法国国王非利浦(Philip) 英国国王理查一世(Richard I)	主后 1187 年，耶路撒冷被回教沙立丁(Saladin)所夺。 这次的东征亦称为「国王之东征」(Kings' Crusade)。菲勒德力意外溺死。腓力和理查起冲突，因此，腓力得到返国。理查无法凭己力夺回耶路撒冷城，即与沙立丁得到保证日后朝圣者可至耶路撒冷。
第四次十字军东征 (1200-1204)	教皇印诺生(Innocent) 三世	计划取得埃及，做为日后攻占巴勒斯坦的基地。希腊东正教隶属于教皇的权力之下。
儿童十字军东征(1212)	史帝芬(Stephen)(法国男孩) 尼可拉斯(Nicholas) (德国男孩)	法国男孩史帝芬宣称如果一支由清心的儿童所组成的军队在法国的港口聚集，海水就会分开，使他们可以步行至圣地。 在德国，另一个男孩尼可拉斯也散布这项消息并招募许多儿童行至莱茵河谷加入法国男孩的行列。许多男孩死于横越积雪的阿尔卑斯山。当这群德国和法国男孩子们行至海边，海水并没有分开。约 5000 名孩童被带至七艘商船上，他们以为可以藉此到巴勒斯坦。然而，二艘船沉没了，其他五艘其实是贩卖奴隶之人的船。他们将这群孩童当奴隶贩卖。因此，这群孩童想以唱圣歌及祷告的方式攻取圣地的行动是一个大失败。
第五次十字军东征(1229)	皇帝腓勒德力 (Frederick) 二世	十字军与埃及苏丹立约，给与腓勒德力 (Frederick)管辖耶路撒冷之权。但回教仍保有管辖欧墨而(Omar)清真寺之权。
第六次及第七次十字军东征 (1248,1270)	法国国王路易九世 英国的爱德华 (Edward)	第六次十字军东征结束得很凄凉。路易又称为圣路易被埃及苏丹俘虏。在赔偿巨额赎金之后才获得释放。 第七次十字军东征，英国王子爱德华(后成为爱德华国王一世)加入路易的行列。路易来到土尼斯(Tunis)，怀着观看其首领受浸成为基督徒。可惜路易死在土尼斯，随即爱德华返回英国。这次东征徒劳而返。

4.多马·贝克特 (Thomas Becket) (1118-1170 年)

英格兰国王亨利二世和坎特布里的大主教多马·贝克特之间的冲突说明出罗马天主教控制国家的权势。这冲突的主要症结在于当圣职人员犯罪，免去职责是否就是足

够的惩戒。亨利二世认为圣职人员犯罪后，不只应该被免职，更应该按着司法的权限接受当地法律的制裁。贝克特反对这项要求而上诉于罗马。亨利二世在盛怒之下说出「有谁替我把这一个卑贱的人除掉」。于是四位武士随即奔至坎特布里，在大主教厅堂内将贝克特给杀了。之后贝克特被封为殉道的圣徒。亨利二世觉得应该为这事有所补偿，于是他以低微的朝圣者之姿，步行至贝克特的墓前，并且在那被愿意的修道士鞭打。

5. 圣职人员的邪恶

据说第十二世纪在欧洲，国家是被圣职人员所管辖，而教皇则控制这些圣职人员。圣职人员在那些反对者面前举着圣彼得的钥匙，威胁说如果不遵守罗马天主教就把他们监禁在地狱中而不得进入天堂。此外，这些圣职人员们利用人们秘密认罪的公告而成为一种的宗教员警。人们花钱向教会买赎罪卷好使他们的罪得赦免。这邪恶的实行在当时普遍。

六. 教皇制度的极盛时期及其式微

1. 教皇印诺生 (Innocent) 三世(1198-1216 年)

第十三世纪，尤其是当印诺生三世在位时，教皇的权势得到巅峰，召会与世界都在其脚下。印诺生三世打败英格兰约翰国王而赢得全胜说明出这个情形。教皇与国王为了要设立谁为坎特布里的大主教起冲突。教皇中意的人选是史帝芬·郎登 (Stephen Langton)，可是国王拒绝让修道士支持史帝芬。于是教皇将国王从召会革除，断绝与英格兰的关系，并且法国国王替补王位。最终，在 1213 年被革除的约翰国王不得屈服于教皇的要求。这些要求包括约翰国王必须将英国交出给教皇，教皇才允许约翰国王以教皇的仆人身分管理英国。每年要付钱 1000 马克 (700 马克为着英格兰，300 马克为着爱尔兰) 的租金给教皇，这个租金是不定期的付。这一持续到 1320 年。

主后 1215 年史帝芬郎登率领英国的贵族要求约翰国王签署有名的英国大宪章 (Magna Carta)，大宪章限制国王的权力并且承认贵族，召会及自由民。同年 (1215) 在罗马的拉特兰 (General Lateran) 大会议中，印诺生三世大胆的宣告任何皇室如果不崇敬的服侍彼得和教廷就没有权利掌权。他也提出在圣餐中圣餐变质论。

2. 宗教法庭(The Inquisition)

多米尼古(Dominic)，一位西班牙的修道士在法国南部带领人们逼迫基督徒。1229 年，众所皆知的宗教法庭被反对者利用，作为探查罗马天主教的工具。土鲁斯会议(The Council of Toulouse) 进而使宗教法庭成为永久的组织。宗教法庭的审问者有绝对的权力进入并搜查所有的房子及建筑物，并且可使用各种必须的手段审问他们怀疑的人。罗马教廷公开严禁阅读圣经，甚至拥有圣经也会被判死刑。这严酷的宗教法庭逐渐被

其他国家采用，如义大利，法国，西班牙等。

3. 教皇波尼法八世(Boniface VIII) (1294-1303) 教皇制度式微的开始

在波尼法修八世在位时，教皇制度开始式微，然而，波尼法修八世仍然坚持「唯独教皇是最神圣的，是神圣的君王，至上的皇帝，王中之王」并说「此外我们声明再声明，强调在强调，所有人要得到救恩就必须服从罗马教皇。」〔请参看《教谕一圣》(Unam Sanctam)的谕旨，1302年)〕

波尼法修八世与英格兰的爱德华一世及法国腓力普四世有冲突。当教皇与两位国王的关系越行恶劣，腓力普派遣他的仆人挪迦热(Nogaret) 在义大利的阿那尼(Anagni)逮捕了波尼法修。挪迦热和柯伦那(Colonna)家族的首领一起洗劫皇宫。波尼法修的生命遭到威胁，他被监禁了三天。一个月之后因着被虐待而病世。

4. 亚威农教皇(Avignon Popes)

教皇制度式微的下一阶段不是发生在罗马，而是在沿着隆河(Rhone)的亚威农(Avignon)教皇新的住处。在1309年，教皇乌耳班(Urban)五世(1305-1313)在法国腓力的权势之下，被调至亚威农。从1309至1377年间在亚威农的教廷是在法国的管制之下。教皇住在罗马之外有超过七十年之久(1305-1377)。更糟的还在后面，有两个教皇彼此争夺，造成很大的分裂。

5. 大分裂(The Great Schism)(1378-1417年)

1377年，教皇贵格利十一世经过长期的流亡回到罗马。当贵格利死于1378年，一位义大利人乌耳班(Urban)六世被选为教皇。

但是法国的红衣主教推选法国人革利免(Clement)七世为教皇。他回到亚威农约40年之久。这两位教皇一位在罗马，另一位在亚威农。双双都声明是真正的教皇并彼此咒诅对方把对方从召会革除。

因着这个分裂，罗马天主教的势力大不如前。因而持续加教皇制度的式微。

肆. 罗马天主教及其教义

一. 引言

在590年当贵格利一世变成主教时，罗马天主教正式成立。这是在推亚推拉时期。罗马天主教将会持续到主的第二次再来。她是现今这个时代的耶洗别。她异端的教训搀进了神的话，使所有神的话都发了酵。因此，我们需要对于罗马天主教的教条、教训以及实行上有清楚明白的认识，如以我们才得以蒙保守远离她的酵。以下是一些有关罗马天主教的教条、教训以

及实行。(请读《倪柝声文集》，第 60 本，55 篇「认识罗马天主教」及 59 篇「耶洗别的教训」)

二. 七种圣礼 (Seven Sacraments)

圣礼 (Sacrament) — 这个字是从希腊文 *mysterion* 来的，它被译为拉丁文 *sacramentum* 意指一件物品被分别出来作为神圣的。我们现在就简短地来看罗马天主教的七种圣礼。

1. 浸礼 (Baptism)

罗马天主教教导「所有的婴孩将要承受永远的痛苦和沉沦，除非他们借着浸礼的恩典重生并奉献给神」。还有「借着浸礼，一个人的本罪就被赦免了」。这些异端的教训 (浸礼的重生) 是跟圣经相反的。我们必须先信入主而被重生，然后在我们受浸前接受罪的赦免。当我们已经接受主并借着信入祂，受浸就是确认里面的实际。

2. 坚信礼 (Confirmation)

一种仪式由圣职人员所执行，凭着圣灵的恩典更丰满的传输给那些准备接受的人，这些人已在受浸(洗礼)时有某种程度上的领受。这再一次是没有圣经根据的。根据圣经当我们信入主，我们就有这素质和经纶的灵，并不须要圣职人员来确认任何事。

3. 圣餐礼 (Eucharist)

它的意思是感恩，更贴切的名称是主的桌子(擘饼)和主的宴席。「弥撒」是罗马天主教用的另一种名称来称呼圣餐。(弥撒原文是从拉丁文 (*Missa*) 而来，意指解散) 弥撒的中旨就是变质论 (*transubstantiation*)。它意思就是圣职人员说出奉献文时，圣礼中饼和酒的元素，就不再是物质上的饼和酒，而变成真实基督肉身的身体和血了。第四届的拉特兰会议 (*The Fourth Lateran Council*)，1215 年将它视为确定的罗马天主教教条。在某些地方(场合)，这神圣的圣饼会放在一个小箱子，随着神圣的游行队伍被抬上街头，每一个迷信的人，当这小箱子经过他时，他就跪下双膝以表示他的崇拜。当弥撒仪式提供给一般的信徒，罗马天主教把那杯留住。把那杯保留其中之一的原因是为了避免主的血洒出来。这些圣餐变质论和杯的保留的教条都不合乎圣经。

4. 补赎礼 (Penance)

它是一种仪式让罪能够得免除，也是一种行为为了罪而显得悲痛和悔改。圣经要求我们要悔改，意说，心思转变，而从一切事物转向神。拉丁文圣经将悔改翻译为「要忏悔作补赎」，这是不正确的翻译。我们无法凭自己作任何事使自己的罪得赦免。惟有借着耶稣基督的宝血和我们向主的认罪，我们的罪才得以被洗净。

5. 终傅礼 (Extreme Unction)

最后一种仪式是施给一个将死之人借着祷告和涂圣油，让这个垂死之人在一个合适的状态下，安全的进到永远快乐的地方。再一次这样的实行是没有圣经根据。

6. 圣品礼 (Ordination)

只有任命的圣职人员才能执行某些召会服侍。我们都重生了来做神的祭司，我们并不需要被任命为祭司像罗马天主教所实行的。所以这圣品阶级的实行是没有圣经根据的。

7. 婚礼 (Matrimony)

罗马天主教指定婚礼一定要圣职人员主持。她却禁止神职人员结婚，这也没有圣经根据。

三. 其他偶像崇拜异端邪说

1. 崇拜马利亚

崇拜马利亚起源于禁欲概念。在第四世纪时盛行。再者，世界各地的宗教都有女神，基督教是唯一的宗教没有女神。罗马天主教从异教徒的实行中把女神的观念带进来。在第四世纪末，有流传在耶路撒冷的圣殿有童女奉献给神，在那些童女之中马利亚在永久童身的誓言下长大。意即：马利亚在生耶稣之前、当中和之后都守住她的童身。主教西利哥斯 (Bishop Siricus) 在 392 年持守马利亚的这个概念，这就导致对马利亚的崇拜，信徒们将她视为独身主义的完美典范。所以，许多会议也认为马利亚是永远的童女。马利亚在第五世纪时，在以弗所 431 年的会议被尊崇为神之母。在同一个世纪，有许多童女手上抱着婴孩耶稣的肖像和画像都放在教堂里。马利亚很快的成为被直接崇拜的对象。到了 16 世纪，罗马天主教基本上承认马利亚无玷成胎说的神学。意即：从她受孕的那一刹那玛利亚「有福的童女」.....得了释放从一切玷污的原罪中。

在罗马天主教灵修的书中，关于童女马利亚的祷告，占有主要的地位。他们被要求说「请安马利亚」，「高呼马利亚」，「呼求马利亚」，「思想马利亚」或是「祈求马利亚」...等等。

倪柝声弟兄在他的文集第 60 本(台湾福音书房出版) 的第 55 篇中，描写这崇拜马利亚的异端；其中引用一本书叫作《马利亚的荣耀》(The Glories of Mary)，由主教黎果律 (Alphonsus Maria De Liguori) 所写，我们在这摘录一段供大家参考。

『在《马利亚的荣耀》第三章第一段又说，圣经记载父为爱的缘故，将祂的儿子赐给我们，为我们而死；有一个圣徒说，我们对马利亚也能这样说。黎果律教导说，马利亚是罪人的救主，在她以外，没有救恩。他描述一个想象的情景说，有一个背着罪的重担的人，看见两个梯子，悬在天上，有一个是红的梯子，主在顶上；还有一个是白的梯子，

至圣的母亲在顶上。这人爬红梯子上去，但当他看见那发怒的脸时，他就跌下来。当他失望的离开时，有一个声音对他说「试试另一个梯子。」他就这样作了。他很吃惊的发现，他很容易就爬上去，并且在顶上，可称颂的童女马利亚迎着他，把他带进天堂里，并呈献给基督。这真是天大的笑话!」

所以崇拜马利亚是绝对违反圣经的，我们这些真诚的基督徒不该与这个有份。

2. 崇拜圣徒 (Saint-Worship)

在早期的召会，圣徒和殉道者是十分被早期的基督徒所尊敬。有些时候他们十分受尊崇甚至被敬拜。当他们庆祝纪念日的时候会在圣徒的坟前献上对圣徒的赞美。最后，向着圣徒的祷告成了日常的实行。许多罗马教徒选择一位圣徒其「圣徒日」与他的生日相同或相近来成为他们的「守护圣徒」。因他们的理由是圣徒所累积的功劳是可以藉由圣徒的能力赐予我们。不但如此，他们更是人，仍持有人性的怜悯，与基督相比他们比较不严厉，比较容易亲近。但是圣徒也比较容易得罪。如果有灾难的话，就是圣徒被触犯，必须被平息。这是何等的异端。

3. 崇拜遗物 (Relic-Worship)

崇拜遗物的历史和崇拜圣徒的特性相似。在第四世纪，在康士坦丁大帝的时候，对圣徒和殉道者的尊敬到了更积极崇拜的地步。每一个世纪对遗物的热心是与日剧增的，而后更被十字军东征所滋养。一些比较受人注意的遗物是：在神圣坟墓里所找着主的钉子；圣杯；最后的晚餐所用绿色的杯子；圣衣；主无缝迹的大衣；真十字架一部份的木头；刺救主肋旁的那半支枪；神圣的面容，就是主奇迹式的显出他的面容的一块布。

四. 罗马天主教其他的教义

1. 炼狱 (Purgatory)

这是人死后受洁净和洗涤的中途站。「在炼狱中的火，用短暂的惩罚洗净人的魂，让他们可以进入永远的国度」。这个罗马天主教的教义是在 600 年贵格利一世的时候被正式接受。

在异教宗教里对炼狱的相信是很平常，但在圣经里没有这样的地方。

2. 秘密认罪 (Auricular Confession)

在 1215 年，拉特兰第四届大公会议 (4th Council of Lateran) 要求所有天主教徒至少一年要认罪一次。我们在这里摘录一段罗马天主教《米勒的召会历史》第 418 页所描绘的一种认罪：

『罗马教会所指示认罪的形式为每一个忏悔者在认罪时所采用，可以让我们看见它的特性，他必须跪在告解人的旁边，做一个十字架的手势说：「在父，子，圣灵的名里，我向伟大的神悔改，向有福的玛利亚，永满的童女，向有福的天使长米迦勒，向有福的施浸者约翰，向圣

使徒保罗，彼得，向所有的圣徒，和向你我属灵的父。我犯了许多罪，在思想里，言语和行为里，借着我的过犯，借着我最伤痛的罪」。

认罪仪式进行至此忏悔者须说明他们所犯的罪，没有推诿或矇混，最不雅的罪污秽的罪都须向圣职人员说，不管他是谁。我们不知道他们是什么样子，当神父听到满意后忏悔者就接着说：「这样我恳求有福的玛利亚，永满的童女，有福的天使长米迦勒，有福的施浸者约翰，使徒保罗，彼得，所有的圣徒，和我的属灵的父，为我有福的我们的主神祷告。我满心的抱歉，为着将来的改善谦卑的乞求神的赦免，和你的赦免与赎罪，我的属灵的父……」

忏悔者现在完全在于圣职人员的怜悯。圣职人员可能提出很不合理的要求，或者是延迟他人的告解直到他恶贯满盈。」

3. 赎罪卷 (Indulgences)

这是因着罪得完全或部分的赦免而有的现世的惩罚。这通常与炼狱的受苦有关。在早期这是罗马天主教实行，为自己的罪赎罪。当自己偿还了罪这称为满足。但也可借着金钱或是善行来缩短甚至还清罪债，这称为赎罪卷。第一种正式的赎罪形式是在 11 世纪叶由罗马天主教提出。在 13 世纪时，赎罪卷成了敛财的工具。在 16 世纪，马丁路德时期，教皇利奥十世(Leo X)更因需要筹款建造圣彼得大教堂而贩卖赎罪卷。十二张赎罪卷可免一个谋杀罪或四张可免淫乱的罪。

伍. 忠信的见证人和著名学者

一. 引言

历史学家称中世纪为黑暗时期。圣经被封闭，以致异端学说即罗马天主教的教导和实行的猖獗。在这黑暗之中神并没有失去祂忠信的见证人，就像以利亚的时代，「主为祂的名留下七千人未曾向巴力屈膝」。罗马天主教逼迫这些忠信的见证人，污蔑他们为「异端」。无疑的，这些见证人的一些实行或许过于极端，但整体看来，他们在信仰上是正统的。一般来说，虽然他们激进但不是异端。接下来我们将这些见证人分组讨论，并举一些人物为例。

二. 保罗派 (Paulicans)

保罗派是一群在小亚细亚和亚美尼亚(Armenia)的信徒。他们自称是早期使徒时代召会的属灵继承者，因此，他们自己跟罗马天主教分别。他们借着履行使徒的教训(尤其是使徒保罗，因此他们被称为保罗派)和符合圣经的原则来跟随主。他们热中的持守并向其他信徒传输新约的素质。他们中的代表人物包括 康士坦丁·西拉瓦奴 (Constantine Silvanus) (630-684 年) 和 士求 (Sergius) (765-835 年)。

三. 波各米勒派 (Bogomils) (斯拉夫名，意即「神的朋友」)

在第八世纪中叶，有一群信徒移居至康士坦丁堡 (Constantinople)。在第十世纪时，他们又

一居至保加利亚 (Bulgaria)，这些移民带许多的人成为基督徒并在各处成立召会。他们其中一位领导人是巴流 (Basil) (1070-1119 年)，他不懈的传福音并亲工作，不从外邦人拿取任何东西，他行医维生。他在康士坦丁堡被公开的烧死，为主殉道。

四. 亚勒比根斯派 (Albigenses)

亚勒比根斯派这名称原于法国的亚勒比 (Albi)，一个和他们有关的小镇。他们是一群在法国南部的信徒，因着不苟同罗马天主教，他们成立自己的聚会。他们主张俭朴并敬虔的生活方式。他们之中最著名的是彼得彼路 (Pierre de Brueys)，藉由二十年的旅行并传福音，将许多人从迷信中带回圣经的教导。他恢复了信而受浸的真理及实行。在 1126 年他在圣吉利斯 (St Gilles) 被焚死。

在 1119 年土鲁斯大会 (Council of Toulouse) 寻求政治力量的帮助已除尽亚勒比根斯派，幸而他们得到贵族的支持，许多民众也加入他们。从十二世纪亚勒比根斯派都被以后的会议定罪。在 13 世纪教皇印诺生三世 (Innoent III) (1198-1216) 也下令逼迫他们。他们亦被称为迦他 (Cathars) 或迦他利 (Cathari) (希腊文 Katharoi 亦为清洁的人，因此他们是早期的清教徒)。曾经在一天里，有两位迦他派者被焚死。那些支持他们的人也遭到严酷的对待。

五. 瓦勒度派 (Waldenses or Waldensians)

他们是一群居住在至皮特若 (Piedmont) 的阿尔卑斯山的信徒。据说他们的起源是追踪于使徒时期。他们奉行使徒时期的召会方式。他们是以圣经为信徒教导及召会指示的标准。他们当中一位著名的人是彼得·瓦勒度 (Peter Waldo) (1140-1217 年)，他是一位成功的商人和银行家，因此瓦勒度派之名就源于此。他恢复了派遣信徒两两出外传福音的实行。当他们出外旅行传福音时，他们被称为里昂 (Lyons) 的穷人。彼得瓦勒度对圣经格外的有兴趣，为此，他雇用一些书记将部分圣经翻译成罗马的方言。他在波西米亚 (Bohemia) 多年的劳苦带进了一场复兴。他有众多的跟随者，他们多数将自己献上为着旅行和传福音，遍及法国、奥地利、瑞士、义大利及波希米亚。

以下是「在意大利的瓦勒度派召会」所出版的小册关于在意大利的瓦勒度派：

「在意大利的瓦勒度派召会」 (The Waldensian Churches in Italy)

以往

里昂之穷人 (The Poor Men of Lyons)

今天瓦勒度召会起源于中世纪。它的名是源于瓦勒度 (Valdo 或 Waldo)。瓦勒度是从里昂 (Lyons) 来的商人。在 1170 年瓦勒度得救并且定意要传扬福音且教导神的话给他的同胞。他变卖他所有的，好成为一个游历的传道人。他想把使徒时代的召会的光景带到他那时的教会

里。可是，罗马天主教反对他，把他革除。因为他不是一位祭司而又传讲，甚至他们担忧他所传讲的是异端的教训。然而可笑的是才过了瓦勒度一代，圣法兰西斯的亚细亚(St Francis of Assisi)作了同样的事，却没有被革除。

瓦勒度的跟从者称为「里昂之穷人」(The Poor Men of Lyons)。尽管被革除，他们继续形成了一个社区过秘密的生活。这是因着从罗马来的反对而造成的。他们的信仰是根据登山宝训的基本要求。他们完全拒绝暴力、诅咒和富有且满了政治力量之罗马天主教的妥协。尽管有猛烈的迫害和残忍的审理，瓦勒度派借着持守圣经和他们的信仰，仍然能度过中世纪。他们特别，在义大利和法国两边并普罗封斯(Provence)，卡拉布利亚(Calabria)，都林(Turin)，附近的科田安(COTTIAN)D 阿尔卑斯山和德国南部得保护。

游历传道人拜访了小瓦勒度派的社区称「巴巴」(Barba)意为伯父(Uncle)。这也是「巴比地」(Barbetti)这字的由来。至今仍在通用。

改教运动(Reformation)

当改革在欧洲借着路德，慈运理和喀尔文时，瓦勒度派也参与他们，最终瓦勒度派在信仰上不单独了。从那时起，瓦勒度派成为更公开并且有了更公开的崇拜，聚会，圣礼和传道人的选立。这给人除了去罗马天主教之外另有出路。

在义大利他们不是唯一的更正教(Protestants)。当时在皮特芒(Piedmont)和义大利许多城市中都有改革的标记。但反改革派运动(Counter Reformation)使罗马天主教在义大利重新得回她的绝对势力。

从1550年至1700年瓦勒度的山谷成了欧洲更正教的基地。因此他们连续的遭受到压迫并且也遭遇到在萨伏(Savoy)家族来的攻击。这样的攻击是被罗马天主教鼓励并在罗马天主教主义的名誉下征服了他们的地区。

最悲哀之一的攻击是1655年出名军队的攻击。这被称为皮特芒派的复活节(Piedmontese Easter)，激起了在欧洲周围的抗议并介入了在奥利华·克伦威尔(Oliver Cromwell)领导之下的英国。这也使由弥登(Milton)所写的一首有名的诗「在皮特芒的最近的屠杀」(On the Late Massacre in Piedmont)。在那同时有一位农夫叫吉阿拿惟罗(Giosue Gianavello)辨认出为瓦勒度派的领导人。

1686年，在「南特上谕」(Edict of Nantes)废止后(给更正教的权力被夺回或在1598年预格诺斯派(Huguenots)在法国亨利第四世之下。在山谷中的瓦勒度派的社区被毁灭，只剩下几千人逃避到瑞士而存活，过了三年后他们回去。(在他们缓慢前进难忘里被知名为「荣耀之返」)。财力是由奥兰治的威廉(William of Orange)帮助的，他是在1688年荣耀革命后为英国国王而他的妻子是王后玛利。王后玛利组织了许多在英国和荷兰的更正教的捐款并创立了资金供给许多瓦勒度派牧师。无论如何，瓦勒度派仍需要几十年时期面临他们少数民族居住区，然后才能得到他们的权利，如其余在撒伏公园(Duchy of Savoy)的公民所有的权利。

义大利更正教的散布

在 1848 年 2 月 17 日，迦罗亚勒伯特多国王(King Carlo Alberto)的勒令（他的国包括撒丁(Sardenia)及皮特芒(Piedmont)）给瓦勒度派民事自由但没有宗教权利(直到今天, 2 月 17 日还是被山谷被庆祝为一个节日)。不论在义大利人的教会或义大利人的社会里，罗马天主教还是国教。他们不愿意欢迎良心的自由为国民的基本权利。因为这会意为教会和国家之间的分开。

因此，为着完全自由的占领是个很长的争战，它维持到了 1970 年代。瓦勒度派非常的积极为着国家民间和政治的复兴而工作。为了「立斯奥基孟多」(Risorgimento) (1848 年后的国家合一的活动)和一切为了社会民主及「反抗派」复兴的战争，瓦勒度派都扮演了主要的角色。

宣讲福音不是成立一个新宗派，乃是向所有不论在基督徒召会里或外传扬福音，带进基督的灵。如使徒们所作的，瓦勒度并许多其他的信徒都作了这事，借着鼓励人读圣经。这见证人的工作不仅包括了传扬和教导更要表现在行动里。在教育和救济方面，瓦勒度召会有特别的义务。许多小学被建并在每个社区都有一所学校和老师。老师在同时也是销售圣经者。他们真是义大利更正教主义活的榜样。在学校和寄宿学校除外，也有儿童托儿所和训练中心。对于瓦勒度派的工作，值得注意的是他们在办教育的事上，是归功于英国将军，他是因华德卢的战争(Battle of Waterloo)受伤而来住在瓦勒度山谷的将军。伯克威特(Beckwith) 将军在瓦勒度派山谷建了很多学校并确定老师们得到合适的训练。对于福利和健康他也有同样强的义务。瓦勒度也建立了许多医院，老人院和残障院。

因为移民，现在瓦勒度的社区散布在义大利大部分地方，从北的皮特芒到南部的西西里(Sicily)。凡移民的瓦勒度派都成了当地更正教的成员，除了在乌拉圭和阿根廷之外，在那里他们维持他们的原有的团体而成了瓦勒度召会分隔的分部，从在义大利的独立了，可是又有紧密的连接。

现在

今天的瓦勒度召会

在 1979 年瓦勒度派与在义大利的卫理公会（循理派）联合，因而他们有了联合会。今天他们联合会员约有三万人，别有一万五千瓦勒度派徒在南美洲。一半的义大利瓦勒度派徒住在皮特芒的山谷。牧养的工作是在 100 位牧师和 25 位普通工人（戴尔考尼）(Diaconi)的手上。牧师是在罗马的神学院受训并部分国外训练。

有五所青年中心和一所国际基督叫中心称为「阿加比」(Agape)。也有许多很有活动的文化中心，瓦勒度历史公会，也就是出版日报，周报，神学文章(Protestantesimo)。出版社是在都林。在已过的 140 年间，这出版社所作的乃是普及圣经和宗教文字到义大利各处。瓦勒度教团体和长老会的系统相同，那就是没有主教。个个教会是由被选的会员，就是那些被确认并且必须超过 17 岁。整个教会会有一个联合大会，称为宗教会议 (Synod)，除了是由各地召会的代表和牧师所参与的。工作的委任是牧师和召会成员所结构的。这些召会的活动被加入到人员的活动就是社区服务，仍就不间断并且发展，甚至那些活动也是瓦勒度活动的重要之一。目前他们有五所医院（其中两所分别在日罗尔(Genoa)和那不勒斯(Naples)，在行政上是与福音派召会合作）。九所老人院，在托里·比里西(Torre Pellice)的中学拉·西罗(La Noce) 是一

所在巴勒马(Palermo)并在利伊西(Riesi)的小学。听起来不怎样，可是在义大利的瓦勒度派人和义大利人口对比，这是可观的。

信仰和圣经

就信仰而论，瓦勒度派是更正教的一分子，承认基于福音的基督徒活信仰的基本原则。瓦勒度相信唯有圣经是基督徒独一无二的基础，也就是凭着神的恩，借着基督，我们才能得救而成为神的儿女。这救恩是从神来的恩赐，并不是靠着「义行」。

瓦勒度相信，基督徒的观念是活出一个人的生活。教会不是神职人员的组织，不是在支配政治，道德和社会的事。瓦勒度派加入红十字会，国际特赦组织，自愿者活动和欧洲人联邦主义都是个人信心的结果并对整个社会的责任感。瓦勒度也看见没有需要有祭司，因为耶稣在十字架上的死已经成了必要的祭物。因此信徒不需要有属人的中保，得赦罪或神的恩典。

牧师在社会里，如在带领查经、见解和传讲上扮演了重要的角色，可是他们并没有不同于其他的信徒，他们也是有家庭的人。在那时牧师有男和女。普世召会主义一直对瓦勒度的一生极其重要。首先是在更正教的世界，它与路德会，卫理公会和浸信会都有强的联系。瓦勒度召会是全球众教会会议的成员并且是在义大利福音众召会的联合会里。瓦勒度召会是代表今天在义大利的更正教并且是负责广播和电视播送。与罗马天主教的关系还是抵触。直到第二次罗马教廷会议(1962-1965年)，就是当在义大利对宗教和众教会之间构想发展更开放的态度时。

无论如何，瓦勒度会议一直鼓励地方性的教会活动。如公开的敬拜和确保神学上的问题能在会谈里讨论过。瓦勒度相信他们在福音上的忠心比合一更重要并普世教会主义不能模糊不清的或感性的，也不能带领其信徒不顾天今信仰问题。

自由召会

就法律上而言，瓦勒度教会是以自由召会的身份，一直支援明确国家和召会分开的主意，并且拒绝一切协定如与梵蒂冈宫和国家的协定。在1984年与国家所作的合约(宪法的第八段)成了法律449，但是只说明互相的关系而没有使对教会基本权利合法化。

六. 中世纪的学者/神学家

多玛·阿奎纳 (Thomas Aquinas) (约 1225-1274 年)

生于义大利的迦西诺(Cassino)附近一个富有的家庭，在1244年他成为明道会士(Dominican)，他在巴黎及义大利任教。他内向的性格为他赢得「哑牛」的绰号。他既博学又著作丰富。他被认为是那时期最优秀的学者和神学家。他的《神学大全》(Summa Theological)被视为中世纪神学系统最高的成就。在他去世前不久，他却说他跪下来祷告十五分钟所学的，多过他的研究及所有著作中的神学。

七. 联合弟兄会(The United Brethren)(Unitas Fratrum)

他们重新研究召会的原则以归回到早期基督徒纯正的召会。他们强调圣经中基督与使徒们所教导的圣洁生活。他们主张「多收的没有余，少收的也没有缺」。他们富于写作及写诗歌。他们注重真理的教育，尤其是关于凭信得救的真理。他们的主要人物是布拉格的路加(Lukas of Prague)(卒于1528年)

八. 共同生活弟兄会(The Brethren of the Common Life)

1. 引言

创立者是荷兰的德文特(Deventer)格尔哈特·格若特(Gerhard Groote)(1340-1384年)。他与罗斯布若克(Jan van Ruysbroeck)(1293-1381年)商议，成立了共同生活弟兄会，并且在德文特建立了第一所学校。罗斯布若克受奥秘派的伊克哈尔特(Meister Eckhart)的写作影响。虽然格若特出自富有的家庭，他却非常绝对的服从修道主义式及奥秘主义。之后，格若特抛弃了一切，成立共同生活的修道院。他投身于传福音的工作，并成立一个学校网络，为了当时社会上有决心的贫穷青年，能接受以圣经为基础的属灵教育。出自这些学校著名的学生有坎贝斯的多马(Thomas a Kempis)和伊拉斯谟(Erasmus)。他们刊印圣经并出版诗歌本，因此他们对改教运动有着卓越的贡献。

2. 坎贝斯的多马(Thomas a Kempis)(约1380-1471年)

他生于德国，他的父亲是一位贫民。他成为一位修道士将自己献给教育，抄写手抄本，阅读并写作，过着平静单调的修道院的生活。据说他就是《效法基督》(Imitation of Christ)的作者。这是奥秘主义中的经典之作。原本是拉丁文，之后被译成多种语言。这本书在历代中帮助了许多基督徒，包括盖恩夫人及约翰卫斯理等等。书中指出祷告的生活是唯一让生命长大之路，把与神交通和生活实行调在一起。这帮助信徒们查验自己是否真正知道十字架的道路。以下是此书的一些摘要。

- a. 「谁认识自己够透澈就在自己眼中便是恶，也不以人的称赞为乐」
- b. 「有学识之人易炫耀自己所学并配夸其才能」
- c. 「追求荣耀和为地位奋斗是虚空」
- d. 「竭尽所能的将心转离所见之物的爱好而转向眼所不见的事。如果你跟随你感官的倾向，你会玷污你的良心和失去神的恩典」
- e. 「寻求财富且寄托一切在必朽坏的事是何等的虚空，」
- f. 「一个人越在自己里谦卑就越向神顺服，他就成为常常越精明和平安」
- g. 「当读圣经时应当运用那写作之人同样之灵的辅助」
- h. 「如果你要获得益处，就用谦卑，简单，和信心，决不要为名誉而学习」
- i. 「与谦卑和单纯的人相处，与敬虔和行为良好的人一起，并说造就的话」

- j. 「听信与接纳意见比给人建议安全」
- k. 「如果你维持固定的祷告你会发现那是甜美，但如果是不定时的祷告就会有厌恶的感觉」
- l. 「在沈默和寂静中虔诚的心会往前，并能学习圣经中隐藏的事」
- m. 「快乐是当一个人能放弃一切会玷污或造成良心上的重担的事」
- n. 「不要忙于别人的事，或陷于繁琐伟大的事务中」
- o. 「对于你自己没又什么事过高，过大，过满意，过合适，除了神或是出于神的以外」
- p. 「一个有属灵心思的人，会保守他的魂胜过一切。凡是勤于倾听自己的人容易对别人的事沈默」
- q. 「神与简单的同行，祂向卑下的显现，祂给微小的领悟，祂对清心的人揭示祂的旨意，祂对好奇和骄傲却是隐藏」

3. 伊拉斯谟 (Erasmus) (约 1469-1536 年)

他出生于荷兰的鹿特丹 (Rotterdam)，是一位神父的私生子！他的全名是 Desiderius Erasmus Roterodamus。伊拉斯谟在德文特 (Deventer) 和黑格 (The Hague) 从共同生活弟兄会接受教育。他不情愿的进入修道院。他就读巴黎大学，之后，在牛津大学学习希腊文，他是剑桥的第一位希腊老师。他对改教运动有两大贡献。第一，精确的用希腊文编辑新约。第二，他揭发各级修道士的道德沦丧以及谴责修道士的无知，懒散及放荡。他最重大的成就是他所编辑的希腊文新约，在主后 1516 年出版。前两次大约出版了 3300 份。伊拉斯谟的编辑成为马丁路德将新约译为德文和丁道尔译为英文的基础。伊拉斯谟自己曾说，「我希望耕田的人，在耕田时能将圣经话吟唱给神聆听；织布工能和着梭子哼给神听....所有基督徒的交流都照着圣经」。

在《愚人礼赞》(the Praise of the folly)一书中，他提到许多人严谨的信奉宗教仪式，至他们的救恩于其上，完全不知那末日全地的审判者将对他们说「谁需要你手中的这些东西？」他也在书中提到「...另一个将辩解说在六十内他从未碰过分文钱，除了他藉由很厚的手套碰过，...一个人将向审判者说他因唱圣诗和赞美诗以至于哑了；又有另一个人...说他因为遵从诗人的命令，要留心以免用舌头造成误解，所以我就长期不说话以至于已经忘了如何说话」。但救主不理他们的借口对这些人说，「假冒为善的法利赛人和经学家，你们有祸了，我实在不认识你们！」

然而，马丁路德评论说，「他指出这些邪恶，但他未能指明那好的方面，将人们带到「应许之地」」。因此，我们是经由改教者马丁路德才得以进入应许之地。尽管如此，就如伊拉斯谟自认的说他「生蛋，由路德来孵化」。

陸. 改教运动的黎明

一. 引言

黎明前是最黑暗的时刻。第十四，十五世纪可视为改教的黎明。这一段我们将研讨四位改教运动的先驱：约翰·威克里夫(John Wycliffe)，布拉格的耶柔米(Jerome of Prague)，约翰·胡司(John Huss)和萨沃那柔拉(Girolamo Savonarola)。

二. 约翰·威克里夫(John Wycliffe) (约 1330-1384 年)

生于约克郡(Yorkshire)北部，其父亲威克里夫(Wycliffe)是庄园的主人。他在牛津大学接受教育，在 1372 年获得神学博士。他在 1361 年被设立为圣职人员并在 1374 年进入皇家政府的服事。他对圣经及教庭(教皇制度)的看法被一些人认为是激进的，并被罗马天主教认为是异端。在 1377 年，在教皇的诏书中，他被谴责(定罪)而在同年早些时候，他在圣保罗教堂被审问。但在神的主宰下，神安排兰加斯德(Lancaster)的公爵，高卢安的约翰(John of Gaunt)，(国王爱德华三世之儿子之一)出面保护他。1378 年，在兰伯(Lambeth)本来有一次的审判，因着先王的遗孀出面干涉而制止。1381 年他与他的跟随者被诬告要为在农民的动乱负责，虽然他们跟那场动乱毫无关联。1382 年在伦敦有一场神学的会议，会议裁定威克里夫含有异端学说及错误。正当会议进行之际，突然一场地震摇晃了整栋建筑，威克里夫的支持者和反对者双方都宣称这表示神认同他们。在 1381 年的农民动乱不久威克里夫退休离开牛津到路德委斯(Lutterworth)继续他的写作。1384 年他过世死于第二次的中风。

从他许多的信息和著作，如《反对修道士》(Objections to Friars)，《政府主权》(Civil Dominion)，《圣经真理》(The Truth of the Holy Scripture)，《圣餐》(On the Eucharist)，《教庭的权力》(The Power of Papacy)等等，我们现在要来研究他对不同主题的观点。在教皇制度和它的宗教理论这方面，他主张教皇是不可能绝无错误的；他甚至指责教皇及教皇制度的设立为敌基督。他指出崇拜偶像和遗物的愚蠢。他反对赎罪卷的贩卖，对炼狱的信仰，为死人作弥撒，秘密告解及朝圣，因为这些实行并不符合圣经。他抨击圣餐变质论的教义，是完完全全与圣经抵触的。因此他失去了许多的朋友和支持着。然而他一再的抨击圣餐变质论并且在一次的传道会中告知人们要注意，不要让托钵修道士(friars)进入酒窖中，以免他们意外地祝谢了那些酒，每桶酒都变成主的血了。他批评修道士和化缘修士的慵懒、乞讨的行为及对宗教歪曲的解释。他谴责圣职人员借着他们特殊宗教的尊严而揽权，这是没有圣经根据。对他而言耶稣基督的福音是真实宗教的唯一来源。他主张信徒可与神直接交通，因此反对尼可拉党(Nicolaitans)的独权。

他强调圣经是完全且没有错误而且涵盖了神完整的启示。不需要再进而添加其他从召会传统，教皇及别处来的教导。圣经包含一切救恩所需要的真理。圣经本身就是真理。他坚持只有那些遵从圣经的人才有能力。所有其他的教导，传统，召会律法，信经，甚至教皇本人都必须经过圣经的验证。圣经应当普及至所有的基督徒。因此威克里夫展开在英格兰首次翻译的工作，他和他的跟随者将整本圣经从拉丁文(主后 405 年《耶柔米的武加大译本》(Jerome's Vulgate)翻译成英文，以便让凡是识字的和那些有耳可听的人，都能学习神的真理。在威克里夫的时代，印刷术还没有发明，出版一本圣经需要整整十个月。买一本圣经大约要 40 英镑，即 9,600 便士。当时二便士就能买一只鸡。有些人存了一个月的钱只够买一页的圣经。

威克里夫的跟随者被称为罗拉德派 (Lollards)，意即「咕哝的人」(mumblers)是他们的反对者用来讥讽他们的名称。为了使福音的真理扩展至众人他发起平民传道人(lay preachers)。圣职人员因此嘲笑他们，可是许多人却因着这些人的传道因此成为信徒。虽然罗拉德派受到逼迫，他们借着使英文圣经普及和引发人们对罗马天主教的不满，都为之后十六世纪在英国的改教运动铺路。

在英国威克里夫所兴起的是不可能被止住。从他著作中我们看出改教运动的种子。他实实在在是名符其实的改教运动之晨星。

三. 布拉格的耶柔米 (Jerome of Prague) (约 1370-1416 年)

一位在英格兰的外籍学生，他向约翰·威克里夫 (John Wycliffe) 学习并且被其影响。他回到布拉格之后，就教导人们要归回福音的教导以寻得救恩。他并且告诉人们罗马天主教已脱离了基督的教导。他因为约翰·胡司 (John Huss) 受到不义的处置而感到愤愤不平，发表对会议不满的观点而被拘捕。一开始，他对他的现况妥协，但是最后他仍然坚决地站住立场，支持威克里夫和约翰·胡司。会议定罪他为异端，将他从召会革除，并把它移交给官方去处死(火刑)。

在火还没点燃时，他对群众说「我信我所唱的。这是我的全部信仰。今日我因为拒绝否认约翰·胡司是一位真诚耶稣基督福音的传道士而死。」

四. 约翰·胡司(John Huss) (约主后 1372—1415)

生于波西米亚(Bohemia) (今日的捷克共和国) 的贫穷人家。在波西米亚语胡司 (Huss) 的意思是「鹅」。反对他的人就以此嘲笑他。在他还年幼时，父亲就去世了，他的学费是由一位富有的贵族所支付。他继续到布拉格 (Prague) 大学深造，取得学士、硕士和神学的学位。在 1402 年他就任命为此所大学神学院院长，并在布拉格的伯利恒教堂 (Bethlehem Chapel) 传道。

在神的主宰下，主后 1382 年英国国王查理二世和波西米亚的安妮 (Anne) 结婚。威克里夫 (Wycliffe) 的著作因此有机会进入波西米亚。胡司读了威克里夫的著作。虽然他并不同意威克里夫对圣餐变质论的见解，他却深深接受威克里夫其他方面的教导。他也被布拉格的耶柔米 (威克里夫的跟随者) 所影响。他提倡救恩是因着恩典借着信而不是行律法而来，并且如果没有敬虔的生活，人就不能得神悦纳。

在布拉格，他的教导引起大主教的不满，因此大主教积极的逼迫他并且通告谴责他和威克里夫的著作。教皇更将他从召会革除，断绝与布拉格的关系。他被迫离开布拉格，避居于波西米亚南方。

在 1414 年，在康士坦思大会（General Council of Constance）传唤约翰·胡司到大会受审问。德国皇帝西基斯门（Sigismund）承诺约翰·胡司双向安全通关，他在抵达后一个月被教皇的跟随者拘捕。德国皇帝并没有遵守他的诺言。约翰胡司被判以死刑，他和他的著作同时在众人面前被焚烧。在被处决前，他高声宣告说「基督的话安慰我，人为人子的缘故，恨恶你们…你们就有福了…这事很好，不，是最好的慰问…基督的精兵…已经接受了生命的冠冕。」

约翰胡司的殉道使得波西米亚人极其愤怒，内战因此爆发。更多的人加入所谓的胡司派（Hussites）。之后，胡司派中少数坚决站住立场，拒绝向罗马天主教妥协的一群被称为波西米亚或摩尔维亚（Moravian）弟兄。

五. 萨沃那柔拉（Girolamo Savonarola）(1452-1498 年)

生于义大利的非拉拉（Ferrara），义大利改教运动的先驱。他成为道明会士，在佛罗伦斯（Florence）传道，反对人们邪恶和不道德的生活习惯。他也反对文艺复兴时所带来的异教和放荡。然而，麦第奇（Medici）有权势的家族并不回应他的教导。有一段时期在他的管理下，佛罗伦斯成为一个基督教共和国。教皇亚力山大六世憎恨他。最终，人民起来反对他，他在佛罗伦斯市的中心广场被吊死及被处火刑。

第三章 改教运动（一）

纲目

壹. 引言

撒狄时期，更正教会一直持续直到主第二次再来。

贰. 在德国及瑞士德文区的改教运动

一. 引言

二. 马丁·路德(Martin Luther)(1483—1546 年)

包括他的早年、教育、进入修道院、得救、因信称义、罗马之行、在 1517 年他的「95 条」迦耶坦面谈、米尔提次面谈、在 1521 年出席沃木斯会议、在查理王五世面前、翻译圣经、婚姻、斯拜尔会议（1529 年）—更正教、写著的诗歌「我神是我大能的堡垒」、1529 年在马尔堡会议中与慈运理辩论、奥斯堡会议、去世、名言，「95 条」选读和生平年表。

三. 腓力·墨兰顿（Philip Melancthon）(1497—1560 年)

四. 士文克斐尔（Kasper von Schwenckfeld）(1489—1561 年)—在西里西亚（Silesia）的改教

五. 慈运理（Ulrich Zwingli）(1484—1531 年)

叁. 在法国及瑞士法文区的改教运动

一. 引言

二. 雅各·勒菲甫尔(Jacques Le Fevre)(James Lefevre)(1455—1536 年)

三. 威廉·法慈勒 [Guillaume（William）Farel] (1489—1565 年)

四. 约翰·喀尔文(John Calvin)(1509—1564 年)包括喀尔文主义和阿米尼亚主义

肆. 在英格兰的改教运动

一. 引言

二. 威廉·丁道尔(William Tyndale)(约 1494—1536 年)

三. 亨利王八世(King Henry VIII)至伊利沙白女王一世(Queen Elizabeth I)

1. 亨利八世(Henry VIII)(1509—1547 年)包括教皇利奥十世(Pope Leo X)、教皇犹流二世(Pop Julius II)、吴尔斯(Thomas Wolsey)、克蓝麦(Thomas Cranmer)、多马·克伦尔(Thomas Cromwell)、伟大的圣经(the Great Bible)、亨利八世的六个太太(Six wives of Henry VIII)、「六项条文」(the Six Articles)。
2. 在爱德华王六世(King Edward VI)(1547—1553 年)的改教包括索美塞(Somerset)、「公祷书」(Common Book of Prayer)、克蓝麦(Cranmer)、利得力(Ridley)、「四十二项条文」(the Forty-Two Articles)。
3. 在玛利女皇一世(Queen Mary I)(1553—1558 年)当政时罗马天主教的反应包括逼迫喇提美尔(Latimer)、利里(Ridley)、克蓝麦(Cranmer)。
4. 伊利沙白女王一世(Queen Elizabeth I)(1533-1603 年)包括更正教半途的恢复、最高治权法案(Act of Supremacy)1559 年、「三十九项条文」(the Thirty-Nine Articles)、教皇比乌五世(Pope Pius V) 耶稣会会士(the Jesuits) 腓力二世(Philip II)、教皇西克斯都五世(Pope Sixtus V)、西班牙无敌舰队(Spanish Armada) 1588 年。

伍. 在苏格兰的改教运动

- 帕提克·哈密顿(Patrick Hamilton)(1503—1528 年)
- 乔治·魏沙特(George Wishart)(约 1513—1546 年)
- 约翰·诺克斯(John Knox)(约 1514—1572 年)
- 改教运动后的「分裂」(Disruption), 多马·查麦士(Thomas Chalmers) (1780—1847 年), 及哈那留·波拿尔(Horatus Bonar) (1808—1889 年)

第三章 改教运动（一）

壹. 引言

在神主宰的安排下，祂预备改教运动，在十五世纪中叶后，神主宰的让印刷术及造纸术(从破布料造纸)被发明。圣经因此被大量印刷并流传。在主后 1474 年，圣经被译为义大利文。1475 年被译为波西米亚文，1477 年被译为荷兰文及法文，1478 年，被译为西班牙文。

在马丁路德的时代，对罗马天主教认为救恩是建立在苦行和赎罪卷上，并沿用中世纪中召会中的陋习(见第二章)迅速的在社会各阶层人们心中燃起不满。在积极一面，那些忠信的见证人和先驱者，为改教运动铺了路。现在需要的是有人被神兴起，以对抗罗马天主教这个大巴比伦，并为圣经中所启示的真理站住，来领导改教运动。马丁路德为神所拣选为着改教运动作祂的仆人并祂的出口。一般公认，马丁路德的改教运动起始于 1517 年。

藉由马丁路德而有的改教运动是在撒狄时期(启三 1-6)。这是神对推雅推拉召会，即罗马天主教的反应。改教运动是藉由马丁路德而有的一个重大恢复工作。它给了我们因信称义的真理和一本公开的圣经。得称义惟一的路是信，我们得救不是出于行为。关于路德，达秘说：「我看见在路德里有信心的能力，佰万信徒为此因当感谢神。我可以说我真实的感谢神。」人们都可以读圣经已领会主的话，而不是照着罗马天主教的话。随着圣经的公开，召会中有了光，以驱除黑暗时期的黑暗。然而，根据启示录三章，改教运动纵然是好，但却是不完全。它非但没有为我们带进正确的召会，反而带进了国教。并且仍有许多面的真理还未被恢复。我们将在下几章看见马丁路德的改教运动之后，主如何继续作恢复的工作。撒狄时期的更正教，将一直持续直到主的第二次来。

「更正教」(Protestant)名称的由来是这样的，在 1526 年，第一次施拜尔 (Spires) 会议中，大会赞同宗教信仰自由，在德国王侯们可以自行决定信仰方式。然而，在 1529 年，在第二次施拜尔会议，大会允许改教的州 (国家) 继续，可是其他的州则必须维持罗马天主教。并且更正教徒不得留在罗马天主教的地盘，相反的，在更正教的境内，罗马天主教徒必须受到宽容。这项决议妨碍了改教运动进一步的扩展。因此，由马丁路德的同工腓力·墨兰顿 (Melanchthon) 所带领的改教派「抗议」(protest)这项决定。从那次的「抗议」之后，就有了「更正教」(Protestant) 这个名称。

在本章中，我们将讨论到以下几点：

- 德国及瑞士德文区的改教运动
- 在法国即瑞士法文区的改教运动
- 在英格兰的改教运动
- 在苏格兰的改教运动

(改教运动 (2) 请参阅下第四章)

貳. 在德国及瑞士德文区的宗教改教

一. 引言

在我们推断，改教运动是 1517 年 10 月 31 日开始。那一天马丁路德将他著名的「九十五条」钉在德国威登堡教堂(Castle Church in Wittenberg)的门上。在条文中他责备滥用赎罪卷的制度，并且邀请所有的人来以此辩论。马丁路德的恢复有两项，第一是因信称义这个真理的恢复；第二是他给了全世界一本公开的圣经。在德国的改教运动，我们将会讨论到马丁路德，和他的同工腓力·墨甘顿，及士文克斐(Kaspar von Schwenckfeld)，他是有关到西里西亚 (Silesia) 的改教。至于瑞士德文区的改教运动，我们将会讨论慈运理(Ulrich Zwingli)。

二. 马丁路德(主后 1483 年 10 月 10 日 ~ 1546 年 2 月 18 日)

他在圣马丁日前夕生于德国萨克森(Saxony)的埃斯勒本(Eisleben)，在圣马丁日前夕，他因此取名。他的父母是翰斯(Hans)与玛格丽特(Gretha)路德夫妇。父亲是一名农夫，之后成为矿工。当马丁路德六个月大时，他们全家搬迁至曼斯非(Mansfeld)，大约距埃斯勒本六哩路。

路德很小的时候就被送至学校就读，他喜好阅读。在那个时代，在学校和家里对小孩的管教都是非常严厉和苛刻的。曾经有一天，他无缘无故就被老师打了十五大板，回家后，又被父亲打，原因是他在学校被老师打了。有一次，因为偷了一个榛果，他就被母亲狠狠的打到流血。以后，路德称这所学校为「曼斯非炼狱」。

之后路德在马得堡(Magdeburg) 和埃森纳(Eisenach)上学。他穷到无钱支付学费而需沿街一家一家的卖唱来赚钱。有一个和蔼又虔诚的妇人欧苏拉·科大(Ursula Cotta)让路德在学期间与她和她的家人同住了四年。欧苏拉·科大爱好音乐，她指导路德吹奏长笛和鲁特琴(诗琴)。之后路德在耳佛特(Erfurt) 大学学习，在 1502 年取得学士学位。在 1505 年取得硕士学位。在主后 1505 年五月，照着他父亲的期望，开始攻读法律。在 1505 年七月，路德被困于一场大雷雨中，因为害怕因此丧失生命，他大叫「圣安妮(St. Anne)我要成为一个修道士。」为了还愿，在 1505 年八月，他进入耳佛特 的奥古斯丁修道院(Augustinian Convent)。他的父母因此非常生气，因为他们期盼他成为一位律师。

十六年后，路德说明了当初他仓促决定的动机：「从来没有真心想要成为一位修道士，也不是为了克制我肉体的欲望，因为极度恐惧死亡，我才发了那个誓。」

路德成天被一些问题所苦恼，「我如何能找着那怜恤的神？我怎么才能知道神是帮助我而不是对抗我。我要做什么才能讨神喜悦，让神满足，以及达到神的要求？」在修道院里，他急于寻求这些问题的解答。路德不像一般的修道士，他非常的认真。多年后他回忆说：「如果修道士真的因为修道而进天堂，我想我已经在那儿了」。另一个记载是说：「如果修道士真的藉修道的苦行而进入天堂，我一定是有资格的。」他常持续几天不吃不喝。在冬天时，他宁愿睡在修道院的小房间的石头地上，不盖任何被子，直到天寒刺骨。但他仍时常自问「我饥饿地

够吗？」「我寒冷地够吗？」「我受的苦够吗？」「这样够让神满足吗？」他常一而再、再而三的去认罪，将他的过错全都倾倒出来，但是，他仍然不能得到纾解。他甚至开始怀疑神的善和怜悯。那接受认罪的神甫却说：「唉，你看的太复杂了，你唯一要做的就是爱神。」路德反驳说：「爱神？我恨祂！」

路德对救恩的认识是借着一位年长的修道士，一位牧长约翰施道比次（John Staupitz）和读经上帮助了他。『施道比次是德国奥古斯丁修道院的院长（vicar general），神派遣他将怜悯的信息带给路德。当路德苦恼达到最深之时，这位善良的牧长刚好到耳佛特(Erfurt)的修道院视察，虽然路德既忧郁又形同枯槁，但是他认真并坚决的态度吸引了施道比次的注意。凭着施道比次自己之前的经历，他非常了解造成路德沮丧的原因，并且非常亲切的指引并宽慰他。他开导路德说凭自己的苦修和誓言是不能无惧地站在神面前。他指出路德得救的唯一途径，就是借着神的怜悯，而凭着对基督之血的信，神的怜悯必然向他涌流。施道比次又对路德说：「研读圣经才是你首要的日常事务。」除了这个适切的帮助，他还送了一本圣经给路德，这成了路德在这世上最宝贵的东西。』

『一道神圣的光穿透了路德灰暗的心，牧长的一席话和之后的书信往来让路德获益良多，但他仍然对神的平安感到陌生。就在他如此矛盾之际，他的健康情形继续恶化。在他住进修道院的第二年，他虚弱到必须迁至疗养院。在死亡濒临之际，他之前的恐惧又来袭了。那时他和他的老师们仍然忽略了基督所成就工作的宝贵。他因内疚，加上惧怕神神圣律法的要求，使他被恐惧所填满，这样一位不平凡的人，当他经历平凡人所没有的经历时，他感到寂寞，没有人了解他悲痛缘由。』

『一日，当他绝望地躺卧在床上时，有一位年老的修道士来拜访他。这位修道士向他述说了平安之路，被他恩慈的话所打动，路德对他敞开了心。这位可敬的老父向他讲述信的功效，并一再重复使徒信经（Apostles' Creed）中的一条「我相信罪的赦免。」这几个简单的字加上主的祝福，将路德的想法从苦行转向信。他从小就对这些信条很熟悉，可是，他就像历世以来许多名义上的基督徒一样，只将它们当字句来诵读。』

『但现在，这些话成为他心中的盼望和安慰填满他的心。当这位年长的修道士听到他不断地向自己重复述说「我相信罪得赦免」，好像是要量测其深度，就打断他说：这个不只是一般人所信的，这个乃是你个人所信的。我相信赦免，不只是大卫的罪，或是彼得的罪，更是我的罪。甚至连撒旦也有那种一般的信，但没有个人的信。「听听看圣伯纳德(Bernard)怎么说」，这位虔诚的年长修道士接着说：「圣灵在你心里的见证，乃是你的罪全被赦免了。」从那时起，神圣的光进入路德的心，之后，一步一步地，他借着勤奋地研读圣经和祷告，路德成为一个既优秀又配得敬重的主仆。』（《米勒的召会历史》，621-622页）

我们继续来看路德的转变，他之前对罗马书一章 17 节中「义」的了解，是这位圣洁的神对罪人的惩罚。之后，他才了解，在新约中，「义」与惩罚无关，义乃是神彰显怜悯、和赦免的本质。路德曾写说：『我曾经非常渴望能明白保罗的罗马书，一切我都明白了，除了「神的义」这个词外我都明白了。因为我以为这个义的意思是神要以祂的义的公正地对付惩罚不义的…

夜以继日我不断思索神的义和「义人必本于信得生并活着」的关系，直到…我领悟了这个真理，神的义就是神借着恩典和全般的怜恤，借着我们的信称义我们。我立即感到我重生了，像是经过了一道开启的门来到乐园里。整本圣经对我有了新的意义。之前，神的义让我充满恨恶，但现在，神的义对我来说是在奇妙爱中言语无法形容的甜蜜。』

〔作者注：在路德的时代，「悔改」在拉丁文武加大(Vulgate)版本的圣经被译为「苦行」或「补偿」但在希腊文中，悔改意为「改变心思」，因此，在路德的时代，悔改正确的解释被歪曲了。〕

在 1507 年，路德被设立为圣职人员，并在威登堡（Wittenberg）和耳佛特大学任教。在 1512 年，他取得博士学位，回到威登堡成为教授。

路德曾对罗马天主教很虔诚。但在 1510 年至罗马参观之行中，他才被开启，看见既堕落又邪恶的圣职人员。这个发现使他对罗马天主教的忠心动摇了。路德曾认为罗马是一座圣城，有着使徒们的坟墓，圣徒们的纪念碑以及殉道者所洒的血。当他快到达城门时，他屈膝跪下，双手举向天，兴奋地呼喊「圣罗马，我向妳致敬！神圣的罗马，被殉道者之血所圣别的！」然而，他在罗马所见的，完全不神圣！在罗马，修道士和神父行事马虎。当马丁路德还未结束一场宗教仪式时那些神父仓促地进行了七场。他还付钱看了使人惊讶的遗物，如摩西所看见焚烧的荆棘中的一片荆棘，耶稣进入耶路撒冷所骑之驴的一些毛，耶稣十字架上的一小块木头！他还爬了圣阶教堂(Scala Sancta)一座 28 梯级的楼梯。据说，是耶稣在彼拉多的皇宫里曾爬过的！根据路德最小的儿子保罗路德见证，当他父亲在梯上跪爬重复祷告时「义人必因信得生」的话进入他的心思，使他认识到爬梯是无用的。有一次他看见了一个华丽的轿子，是由六位仆人扛着，坐轿子的人衣着光鲜，还戴着珠宝和戒指。他以为这必定是罗马城中一位重要的贵族。可是，那位却是罗马教皇。在处理完被托付的公事之后他向这座教皇之城永别，「我告辞了,罗马」他说：「让所有想要过圣别生活的人离开罗马，一切事在罗马都是被容许的，除了要做一位真诚的人」那时虽然他还没有离开罗马天主教的想法，可是他满了困惑和烦恼地回到德国萨克森。

1517 年是改教运动很重要的一年。那一年教皇利奥十世(Leo X)派遣一位道明会（Dominican）的修道士约翰·贴次勒（John Tetzel）到当地贩卖免除死后进入炼狱的赎罪卷。在罗马官方语言之中，赎罪（indulgentia）这个辞的意思是赦免或豁免于该有的惩戒。但在拉丁文宗教的用语中，此辞汇意为：付钱给教会或慈善机构以暂时（不是永久的）豁免于因为罪行（不是罪的本身）而该有的惩罚。主教和大主教只在自己的辖区内贩售赎罪卷，但教皇有权利将赎罪卷卖给所有的天主教徒。当时教皇急需一笔钱来重修罗马的圣彼得教堂。于是贴次勒大胆宣称说：「赎罪卷是正式盖章的，借着赎罪卷，甚至你将犯的罪，也可以被赦免。没有什么罪大恶极之事是赎罪卷所不能赦免的，只要你付钱买它。」甚至夸大其辞说：「当一枚钱币被投入金库里叮咚作响时，就有一个在炼狱里的亡魂兴奋地跳出来。」

以下是帖次勒的一段讲道：「赎罪卷是神赐给我们最珍贵和崇高的礼物。来吧，赎罪卷是正式盖章的，甚至将你想要犯的罪，借着赎罪卷都可被赦免。我绝不会将贩卖赎罪卷这个荣誉和在天堂圣彼得的荣誉交换，因为我贩卖赎罪卷所救的人，比使徒们布道所救的人还多。没有什么罪大恶极之事是赎罪卷所不能赦免的。甚至赎罪卷还有更有用之处，它不但对在世的人

有效，也可赦免以过世之人的罪。诸位神父们、贵族们、商人们、妻子们、少年少女们，你们难道没有听到你们已故双亲及朋友们从地狱的深处哭求说：可怕的折磨使我们饱受痛苦只需一点的施舍我们就可以脱离这折磨，为什么你不成就这善举？喔，麻木又残酷的人啊，你们竟不知道所赐的恩典是如何的丰富，当你把钱叮咚投入金库的那一刹那，就有一个亡魂从炼狱中脱离出来，自由自在地升入天堂。我们的主神不再掌权了，祂已将一切权力都交给了教皇。」

还有一件有关的事是北德国的委员亚勒伯特(Albert)。他是霍亨斯能尔家族(House of Hohenzollen)的王子。他付了一大笔钱给教皇为了买两个大主教和一个主教的职位。他从在奥斯堡(Augsburg)的银行家的福格斯家族(House of Fuggers)借钱来买职位。(在那个时代福格斯家族的财富比今天的比尔盖茨更富有)他甚至与教皇密谋利用帖次勒为代理用卖赎罪券的钱来偿还福格斯家族的债。

路德毫不犹豫的谴责了这骗子和贩卖赎罪卷的行为。公开的宣扬并不能满足他，在1517年10月31日，他进而将他著名的「九十五条」钉在威登堡教堂门外，责难赎罪卷的贩卖，这就是改教运动的开始。路德的「九十五条」在社会引起轰动，此消息在欧洲以野火燎原之速被传开，使得路德与教廷权威的关系陷入极度紧张的气氛中。教皇要求路德到罗马为自己辩护。当教皇发现路德是在萨克森的选侯腓勒德力(Frederick)的护庇下时，就写信给这位贵族，要求他将这位持异端的修士传送至多马·迦耶坦(Thomas Cajetan)红衣主教。于是，被押送罗马的行程改为被传唤至奥斯堡。路德服从了这命令。在1518年，迦耶坦接见路德『这位红衣主教外表装作一位和蔼可亲又富有同情心的模样，称呼路德为他的爱子，但即使他用最好听的措辞让路德了解教皇坚持路德必须撤回他的见解，除此之外，不接受任何说明。路德于是回应说：「那么，请您告诉我，我哪一点出了错？」红衣主教和他谄媚的义大利随从们都为路德镇定又庄严的态度感到吃惊，他们原本以为这位贫穷的德国修道士会屈膝下跪，请求他们的原谅。回答他说：「我接见你是为了给你命令，不是和你辩论。」路德回答说：「那不如我们按照圣经来讨论彼此意见分歧之处，好结束这个冲突。」然而红衣主教厉声喊说：「什么，你以为教皇会在意一个德国乡巴老的见解吗？教皇的一跟小指头就比全德国还强大，你以为那些贵族会起来保护像你这只可怜的小虫吗？我告诉你，不会的。』

『但路德的回应是那么的高尚，这不是出自一位贫穷的修道士，乃是出自在如此艰难情况下的一位属神的人。现在，在这位大能者的主宰下，罗马已被征服了。这位傲慢的义大利人遇上了对手，这位贫穷的农家子弟，德国小镇的托钵修道士(Friar)，已准备十足要公然抵抗天主教当权者的权势和要求。虽然起初，这位红衣主教有全备的把握来摧毁他。但是直至这场接见结束时，他回去罗马报告他的失败，告诉他的主人，无论如何的劝告威胁，恳求或高位利诱，都无法让这位固执的德国修道士为他所提出的异端撤回。路德这位忠信的见证人，发现自己正处于一个极危险的情况下，于是暗中离开那里，回到威登堡。』

因为迦耶坦的失败，教皇又打发了米尔提次(Charles von Miltitz)来对付路德。以下的事件发生于1519年：『这位教皇的大使见识了路德的声望，于是采取了一种与迦耶坦的傲慢完全不同的方式。他展现对路德极深的友好，称路德为「我亲爱的马丁」来接近路德。他计划以

奉承和欺瞒来引诱这位宗教改革者撤回他的见解，这样冲突也就平息了。这位狡猾的大使成功了。面对这样一位奸诈的外交官和谄媚的教徒，路德一时不察掉进了陷阱。』

『路德说「如果反对我的人能保持沈默，我也承诺日后在此一议题上也保持缄默，让其自动止息」。米尔提次及其愉悦的接受了这项承诺，亲吻了这异端的修道士，并用甜言蜜语诱劝他向教皇写悔过书。于是这场信仰和谎言，教皇制度和改教运动的战争似乎只息了。幸而，改教运动并未因路德何教廷的和解而被阻碍。』

『路德因为和教廷达成卑鄙的和平协议而保持缄默，然而就在此时，另一个声音出现了。厄克博士(Doctor Eck) 是教皇制度的拥护者，他质疑一些神学的观点及路德对赎罪卷的反对，而向路德的朋友迦勒斯大提出公开辩论的挑战。这再次的激起路德，并唤醒了他的口才。随即，在来比锡(Leipsio) 一场为期数周的公开辩论展开了。厄克博士为教皇制度辩护，路德和迦勒斯则为改教运动辩护。神掌管了这场著名的辩论。因此，不只在德国，更是在所有基督教(Chirstendom)，真理得以被传扬出来。路德以圣经为本的态度，在许多人的心里，尤其是在威登堡和来比锡大学学生的心里，将探索的精神挑望起来，除了神纯粹的真理，再没有任何东西可以满足他们。因此，主的工作继续迈进，在欧洲，人心也准备好来迎接之后即将发生伟大的革命。(《米勒的召会历史》，637-638 页)

主后 1520 年，教皇向德国发了昭书，指责路德为异端。当昭书到达时，路德公然焚毁那昭书，以表达他的藐视，他甚至宣告说，教皇就是敌基督。(注：昭书的拉丁文是“Bulla”，意为封印。)

隔年四月，查理(Charles)皇帝五世在罗马教廷的指示下，传唤路德至沃木斯会议(Diet of Worms)。皇帝承诺了路德的人身安全。但他的朋友们提醒他，在一个世纪前皇帝并没有遵守对约翰胡司(John Huss)人身安全的承诺。他们奉劝他不要去，但路德决心要去沃木斯(Worms)，他宣告说：「即使鬼魔向房顶上的砖块一样多地环绕我，我仍然要去那。」

『在路德于 1521 年四月到达沃木斯之先，查理皇帝五世已在 1 月 28 日，在查理曼节期，为此大会揭幕，历史上还没有像这次大会这样官冠云集；「王宫贵族，高级教士，选侯，公爵，大主教，领伯爵，侯爵，总督，主教，男爵，其他官员，以及城镇代表，基督教国家国王的使节，他们的华丽列队将到沃米斯的路挤满了。在大会里，关系着欧洲籍世界和平以及真理的得胜与否的重大任务，都被一项一项慎重地讨论了」。但是我们关切的是路德和改教运动。』

『教皇使节亚良尔(Aleander) 富于口才，向皇帝，贵族以及代表们致词了约三小时。他同时拿着路德的著作和教皇的昭书。他代表教廷滔滔不绝地反对那些书及其作者。他断言凭着在路德著作中的谬误，足够将上千万的异端者焚死。所有与会者都对他的雄辩及热忱的措词印象深刻。于是，反对路德及其支持者的言论迅速在会中散布开来。亚良尔冗长演说的动机是很明显的，就是要阻止那位勇敢的宗教改革运动者在大会中露面。教廷方面担心在这具有威严的大会中，路德的出现必会明显地引起另一面的与论。利奥(Leo) 写信要求将对路德人身安全的承诺废去。主教也同意教皇，原因是人身安全的承诺不能给予异端者。』

(《米勒的召会历史》，642 页)

1521 年 4 月 17 日，路德来到沃木斯大会那是第一场听证『对于一位在平静的修道院环境里受教育和训练的人来说，这大会壮观的场面必让他不知所措。与会者有查理皇帝，半个世界操纵在他的手下。在他的另外一边坐着德国的权势们——主教，大主教及红衣主教，穿着他们鲜红色的袍子，教皇使节穿着他们华丽的官服，还有从基督教国家来的使节们，更不用说其他代表和官员了。这就是在沃木斯的国会。读者也许要问，这大会是为了什么？其实这场大会主要是为了审判并判决一位贫穷矿工之子。路德穿着修道服戴着头巾，因着连日的疲劳和危险的生活而面色苍白。但他安静并镇定地站在五千名群穷之中。』

『在短暂凝重的寂静后，特里斯(Treves)的官员分别以拉丁文及德文厉声询问他「马丁路德，皇帝陛下召见你，要你回答二个问题。你承认这些书，」他指向桌上二十几册的书，「是你写的吗？第二，你预备好撤回这些书及其中的内容吗？或是你仍要坚持你在书中提出的见解？」对于第一个问题，路德毫不迟疑地承认那些书是他所写的，并且决不否认其中的任何一本。至于第二个问题，为了不违背神的话，也不危机他自己的魂，他要求时间给他编制他的答复。他有一天的时间考虑答复。』(《米勒的召会历史》，644 页)

那晚路德迫切的祷告。隔天 1521 年 4 月 18 日他再次，也是最后一次来到大会中。

『他的祷告蒙了垂听。官员再次站在查理之前，询问说：「马丁路德，根据你昨天的请求，你有多的一天，也就是现在...那么，回答陛下所提的问题。你要为你的书籍辩护还是要撤回它们？」路德转身向着皇帝，带着严肃的面容，其中掺杂了庄重、温和及坚决，他详细地解释了他书中的内容。他所说的必定是让在场的德国人感到满意，却使罗马人难堪。就拿下面这个例子来说吧。「我写的一类书中，是反对教皇制度及天主教的教义，就像那些人，因着他们邪恶的教义和行为，造成基督徒在精神及属灵上的大灾难。他们谬误的教义、可耻的生活以及邪恶的作风已被世人所共知，很明显的由人所立的教义加上教皇的规定、纠缠着、折磨着忠信之人的良心，使其极度苦恼。同时，教廷无止息地敲诈勒索已耗尽基督教国家所有的资源及富足，尤其是这个优秀的国家！」然而，路德对他著作的解释并不是大会想得到的答案。他被迫做一个公的宣布，以撤回他的著作。大会里另一位发言的人于是大声叫嚷：「你到底要不要撤回你的著作？」』

『此时，路德毫不犹豫地回答：「既然尊贵的陛下和贵族要求我作一个清楚、简单又明确的答复。我的答复如下：我不愿向教皇和此会，屈服我的信仰。因为，众所周知，他们经常犯错并且相互矛盾。除非我被圣经的见证或最明了的推论所说服，除非他们让我的良心被神的话约束，我不能也不愿撤回(我的著作)，因为基督徒昧着良心说话是危险的。」言毕，他环顾四周与会的人——所有那些有权势的及年高德邵的人——放胆地宣告：「我站住我的立场，我别无选择，神是我的帮助！阿们。』」(《米勒的召会历史》，646-647 页)

因为候选们和贵族强烈的反对，皇帝只好同意官方的放逐诏书，将路德放逐。他本身对罗马的畏惧阻止了他对路德有其他的宽容。

在路德从沃木斯的回程中，他被一队士兵拦截下来，这些士兵是属于萨克森的选侯。他是友

善，并私下将路德带进瓦特堡(Wartburg)城堡。路德在那躲藏了大约一年。他利用那一年将新约希腊原文翻译为德文，并在 1522 年 9 月出版。1534 年，路德进而出版了完整的德文圣经。将圣经翻译为德文是路德对在德国的改教运动最卓越的贡献。路德认为所有人应该都能拥有并阅读神的话，无论是耕田的农家男孩，或是提着桶的挤奶女工，或是博学的圣职人员和大学学者。虽然路德非常地注重早期召会会议的著作，但他相信那些都在神的话之下。因此，借着路德的改教运动，我们有了因信称义这第一个原则和第二个原则：神在圣经中的启示是充分的。

我们现在来看路德的婚姻。1523 年，在利欧那·柯伯 (Leonard Kopp) 的协助下，路德帮助了十二位修女逃离女修道院。这些修女曾经写信给路德，请求他帮助她们逃离修道院。可是在天主教的辖区内，路德可能因此而被处以火刑，因为劫持修女是会被判死刑！柯伯是一位商人，他经常将大桶大桶的鲑鱼送至那所女修道院。他将这十二位修女放进大桶里，假装是空的桶，在用他有蓬的马车运送出修道院。其中三位修女归回自己的家中，其他九位到了威登堡。在两年之内，这九位之中的八位都结婚了。只有凯萨琳·波拉 (Katherine von Bora) 还是单身。在这其间她们靠她们朋友的救济金来生活，而路德负责分发这些救济金。藉此他一定对凯萨琳的性格和性情有所了解，他曾介绍他的一位朋友给她，希望他们能成为婚配，但却失败了。最后，凯萨琳表白说，她只愿意嫁给路德或安斯多(Dr. Amsdorf)。路德完完全全被这令人喜悦的声明所制伏。于是他决定立即成婚。婚礼就在 1525 年举行，并没有公开他的用意。那年路德 41 岁，凯萨琳 26 岁。罗马天主教确信地预言，这种修道士和修女的结合必然会生下敌基督。然而，这个预言并没有成真；路德的婚姻非常成功。他的妻子及六位子女，三男三女，带给他很甜美的幸福。路德称他的妻子为「我的肋骨」，「我的主」，他还将她的名字 (Katie) 改成德文的 (Kette)，意思是「锁链」。

1526 年，查理皇帝五世召集了首次斯拜尔会议 (Diet of Spire)，为了打击改教运动。在神的主宰下，那时他恰巧与教皇有了严重的冲突，路德非但没有被谴责，大会甚至赞同宗教信仰自由。所以德国的每一省可以保留当地统治贵族的宗教。然而，在 1529 年的第二次斯拜尔会议决议，那些已改教的地区可以维持现况，但其他地区则仍属于罗马天主教，完全不能有任何宗教改革的教导。

为此，改教运动派抗议(Protest)这项决议，因为他们的抗议，人们称他们为「更正教」(Protestants)。直到如今，「更正教」就成为改教运动的名称。

根据约翰酋利安的诗歌字典 (John Julian, Dictionary of Hymnology) 作者的说法，路德著名的改教诗歌「我神是我大能堡垒」(中文「诗歌」638 首)可能就是在 1529 年为斯拜尔会议所写。在 1529 年 4 月 19 日，德国贵族正式抗议大会撤回宗教信仰自由，因此而得了更正教的名称。路德在所有德国人面前以这首诗歌抗议，竭力反对福音的被妨碍。

在 1529 年 10 月，在马尔堡 (Marburg) 的一场会议中，路德与慈运理 (Zwingli) 及其他人辩论，其中论题是主桌子上的饼和杯。这场会议是德国黑森的亲王腓力(Philip, Landgrave of Hesse)所召开。虽然路德否定罗马天主教所教导的「圣餐变质论」(Transubstantiation)，他却

主张「合质论」(Consubstantiation)。「圣餐变质论」的意思是，经过圣职人员的祝圣仪式，饼和杯真的就变为基督的身体和血。合质论的意思是，在祝圣仪式后，虽然饼和杯仍然原来的饼，原来的杯，但在其中有基督肉身的物质元素。在会议中，路德决定地用粉笔在天鹅绒的桌布上写了大大的几个字「Hoc est corpus meum - 这是我的身体。」这样，这些字一直在他眼前出现，他就不会失去信心，他的对手也就不知所措。「看！」他说道，「这的确是基督所说的。没有任何对手可将我从这盘石上移动。」然而，慈运理和其他人在会中引用圣经，辩驳说主桌子上的饼和杯只是预表和表号而已，因此他们不能接受路德合质论的理论。虽然他们都彼此同意在改教运动中其他的论点，他们对饼杯的理论却彼此分离。从此之后，路德教派和宗教改革派或改革宗派在主桌子的议题上一道留下一道鸿沟。

1530 年，在奥斯堡(Augsburg)大会中，查理皇帝五世要求改教派的贵族为他们的信仰提出辩护和说明。因为路德被放逐，所以不能出席此会。因此他帮助他的同工，墨兰顿(Melanchton)起草了奥斯堡声明书(Augsburg Confession)，其中包括因信称义和其他路德基本的理论。

直到路德的晚年，他还是很忙碌。他的 55 册著作被译为英文。路德也是一位诗人和音乐家，他总共写了 37 首歌，其中有 12 首由拉丁文翻译过来的。路德在他六十二岁那年过世于埃斯勒本，在他呼出最后一口气之前，他重复念着约翰福音三章十六节。

以下是路德的一些名言：

- 一位基督徒不应该被任何事物辖制，不需要任何苦行以被称义和得救，因为他借着他的信即可接受了这些礼物。
- 我一休息，我就开始生锈了。
- 没有原因让魔鬼有所有美妙的旋律都为了他自己。
- 如果我在早晨没有花两小时祷告，一整天魔鬼就会得着胜利。没有每天花三小时在祷告中，我就无法完成那么多的工作。
- 研读圣经时，总要伴随着祷告。
- 起初的爱是醉人的，从这醉中清醒的那一刻，真正夫妇之爱才来临。(《我站在这里》(Here I stand)培登(Ronald Bainton)著，1978 年狮子出版社，302 页)
- 婚姻生活中怎么有这么多的烦恼！亚当糟踏了我们的性质，想想亚当和夏娃在一起的九百年中，为琐碎事所起的口角，夏娃可能说：「你吃了那苹果，」而亚当可能回嘴说：「那是你给我的。」(同上，《我站在这里》，301 页)
- 神的话很少能经过二十年或最多四十年在一个地方维持纯净都其味不变。人们似乎听惯了神的话，他们那基督徒的爱却逐渐变得冷淡，漠视神所赐的恩典。
- 我畏惧我自己的心比畏惧教皇和所有他的主教们更甚。因为在我心里住着最大的教皇——己！
- 在这世上只有一本书——圣经和一个人位——在世的耶稣基督。

中文大本诗歌，(「台湾福音书房」出版)，第 638 首「我神是我大能堡垒」。是为了主后 1529 年斯拜尔会议所写，根据诗篇 46 篇(见上)。

以下是路德 1517 年「95 条」选读：

1. 当我们的主耶稣说「你们应当悔改」等，意思是信徒们一生致力于悔改。
6. 教皇本人不能赦免任何罪过，除非宣告或证明罪已由神赦免。或最多仅有权在为自己保留裁决的案中为人赦罪。如果他疏忽了这个限制，这罪过仍然未得赦免。
8. 根据召会法律，悔罪条例仅适用于活人，而不能适用于任何死人。
26. 教皇可以出色地批准赦免魂，但并非用他所没有拥有的钥匙权，而是借着代祷。
27. 那些主张当钱柜中的银币叮当作响，炼狱中的魂即会应声飞入天堂，这是传扬人的发明。
32. 那些认为因购买赎罪券而确信自己得救的人，将同他们的教师一同受到永罚。
33. 凡说那些被教皇赦免是神最高的恩赐，人们由此可与神和好，因引起人们的特别警惕。
62. 召会真正的宝藏应是充满神荣耀和恩典的至圣福音。
67. 煽动者竭力传扬为最大恩典的赎罪券，实际上只是使某些人藉此捞到了好处。
86. 教皇是当今的富中之富，他的钱比古时最大的富豪还多，那他为什么要花费可怜的信徒们的钱，而不掏自己的腰包来建造圣彼得教堂？

以下路德的生平年表及相关事迹有一部分是照着由培登著的《我站在这里》：

马丁路德生平年表

1483	11 月 10 日	生于埃斯勒本(Eisleben)
1484	初夏	全家搬迁至曼斯非(Mansfeld)
1497	约于复活节	在马得堡(Magdeburg)的学校就读
1498		到埃森纳(Eisenach)学校就读
1501	5 月	获得耳佛特(Erfurt)的大学入学许可
1502	9 月 29 日	取得学士学位
1505	1 月 7 日	取得硕士学位
	7 月 2 日	被大雷雨所困并立誓
	7 月 17 日	进入在耳佛特的奥古斯丁(Augustinian)修道院
1507		被委任为圣职人员
1508	冬	在威登堡(Wittenberg)任教一学期

1509	10月	回到耳佛特
1510	11月	罗马之行
1511	4月初	回到耳佛特,又至威登堡
1512	10月19日	获得神学博士
1513	8月16日	开始「诗篇」的讲课
1515	4月	「罗马书」
1516	9月7日	结束「罗马书」的错误
	10月27日	开始「加拉太书」的讲课
1517	10月31日	发表「九十五条」
1518	8月7日	教皇传唤他至罗马
	8月8日	向腓勒德力(Frederick)求助
	9月26日	启程至奥斯堡(Augsburg)
	10月12-14日	与迦耶坦(Cajetan)面谈
	10月30日	回到威登堡
	11月8日	教皇发出“Cum Postquam”诏书
	11月28日	向大会议(General council)请求
	12月18日	腓勒德力不会将他驱逐
1519	1月4-6日	与米尔提次(Miltitz)面谈
	6月28日	查理(Charles)五世被选为皇帝
	7月4-14日	在来比锡(Leipsio)与厄克(Eck)辩论
1520	6月11日	一百名武士提供护卫
	6月15日	教皇发出诏书, 要求60天内撤回
	8月	向德国贵族说明
	10月10日	收到教皇诏书
	11月4日	查理五世承诺在科伦(Cologne)给予听证会
	11月12日	著作在科伦被焚烧
	12月10日	焚烧教皇诏书
1521	1月3日	反对路德的“Decet Romanum Pontificem”诏书预备好
	1月5日	腓勒德力到达沃木斯
	1月27日	沃木斯会议(Diet of Worms)
	4月16日	在沃木斯(Worms)准备听证会
	4月17日	第一场听证会
	4月18日	第二场听证会
	4月19日	皇帝宣布他的决定
	4月26日	离开沃木斯
	5月4日	至瓦特堡(Wartburg)
	12月	在瓦特堡着手开始翻译新约
1522	3月1-6日	回到威登堡

	9月	出版德文新约
1525	5月-6月	压制农民
	6月13日	与凯萨琳波拉(Katherine von Bora)成婚
1525	12月	发表《受制的意志》(On the Enslaved Will)以回应伊拉斯谟(Erasmus)
		《意志的自由》(On the Freedom of the Will)
1526		斯拜尔会议(Diet of Spires)
1527	夏	重病,严重忧郁,非常下沉,低潮
1529		作诗歌《我神是我大能堡垒》
	4月19日	在斯拜尔抗议,「更正教」之名出现
	10月1-4日	在马尔堡(Marburg)教务评议会中与慈运理(Zwingli)及其他人其中以「主的桌子」为题目而辩论
1530		帮助草拟奥斯堡声明书(Augsburg Confession)给奥斯堡会议(Diet of Augsburg)
1534		出版整本德文圣经
1546	二月8日	去世于埃斯勒本(Eisleben)

三. 腓利·墨兰顿 (Philip Melancthon) (1499-1560 年)

他生于德国,他先在拉丁文学校求学,之后在海尔堡(Heidelberg)大学,杜平根(Tubingen)大学和威登堡大学继续受教育。他在1514年取得文学硕士。他毕业之后就待在称为哲学讲师。在1518年他被指派为希腊文教授在威登堡(Wittenberg),在那里他成了马丁路德的亲密伙伴。他在改教运动中和马丁路德紧密的工作,借着他的著作有所贡献。在1524年他的著作《神学之通题》(Loci Communes),是一个在更正教教义神学上的一大著作。他清楚的描写了改教运动的教导。他也帮助路德翻译德文圣经上帮助很大。

在奥斯堡(Augsburg)会议,借着路德的帮助,墨兰顿负责拟定一系列关于定义更正教徒信仰的文章。这些文章,包括了因信称义,在1530年成为奥斯堡信条。这也是德国改革教运动确实建立的时候。

依照墨兰顿的说法,在路德早期的时候,因着工做的繁忙他的床铺有一年没整理。他的床因着汗水而发臭。路德说「我常工作到精疲力竭,所以一躺在床上就不醒人事了」。有人说路德的妻子对路德这个伟大的宗教改革家,她是一个「家庭改革家」。

因着他的沉稳睿智,墨兰顿他竭力的保守宗教改革运动在进展时不受任何极端的事影响。

四. 士文克斐尔(Kaspar von Schwenckfeld)(1489-1561 年)

他是西里西亚(Silesia),现在大部分是在波兰的西北,改教运动的中心人物。虽然他把自己从

罗马天主教里分别出来，他并不与路德派，改革宗派或是重浸派有联系。他是西里西亚贵族，受马丁路德影响。虽然他批评路德的一些教训，但他却不否认受路德的恩惠。但马丁路德运用他的权力对待他如外人和异教徒的对待。

他相信整本圣经的神圣启示，并带着极大的喜悦来研读。他说「基督是整本圣经的总结」和「圣经的首要目的是要我们完全认识主基督」。

他宣称「救恩是生机的过程并且那钉死、复活、且得荣的神人乃是赐生命之灵」的真理。他确信所有的信徒就是这祭司体系。他认为被拣选不是出于人的意念，乃是出于圣灵的差派，启示与显明。他主张那些承认是信徒的就应当受浸，他更反对婴孩受浸。

五. 慈运理(Ulrich Zwingli) (1484-1531 年)

慈运理(Ulrich Zwingli)带领瑞士北部德语区的改教运动。他生于托日堡(Toggenburg)的威得赫斯(Wildhaus)，他父亲曾是市长。当他是孩童时，人们对圣经的认识是肤浅且迷信的。他提到一件事，就在耶稣升天日(Ascension Day)，他和其他人一样去教堂，当木制的复活基督像被从地窖中拉出，这时就有水果和糖果从屋顶上就会临到那忠信者。小孩问大人「这是什么意义？」他们解释说这是指保罗书信中的恩赐「他将恩赐赐给人」。他在巴塞尔(Basel)，伯恩(Bern)读书。而后在维也纳(Vienna)大学和巴塞尔大学受教育。他在1506年被设立为圣职人员，且受伊拉斯谟(Erasmus)影响且对新约希腊文有浓厚的兴趣，他坚定的默记希腊文的保罗的书信。他也学习希伯来文。

在1518年，他在苏黎世(Zurich)的大敏斯特(Great Minster)被邀请成为传道人，他的条件是他必须有权利传基督纯正的福音。在1519年一月一日，他开始有系统的从马太福音一卷书一卷书的解说圣经。因着这样的读经，他奠定了在瑞士的改教运动基础。他反对在封斋期(season of Lent)时教条式的禁食、敬拜圣徒、圣职人员的独身生活、赎罪卷、图像、圣物、朝圣、望弥撒等。事实上他洁净了在苏黎世满了罗马天主教污秽的教堂，除了教堂内纯白的墙，在1527年甚至连风琴也搬走了，可是在1874年又回复了。当教皇收到在苏黎世的改教运动的消息，他先使用柔和政策。教皇写了奉承的信给慈运理愿意尽其所能的答应他的要求，除了教皇之位。但是，慈运理识破教皇的伎俩。不仅是慈运理继续传福音反对罗马教，另一个对罗马教的风暴是许多的修女改变信仰和请求政府关允许她们离开修道院。

在1523年，在苏黎世的市政府有一场的辩论会。有600人到场，他们大部份是从苏黎世州各地来的神职人员。慈运理带着他拉丁文，希伯来文和希腊文圣经，在辩论会中常引用。他说「神的话是彼此验证的」，并且他一在的恳求，任何人都可以驳斥他但必须用圣经来证明。他认定只有圣经是唯一的准绳。在这辩论会的尾声，裁判的结论是「慈运理应该继续传扬这神圣的福音，像今天一样照着神的灵。」

关于马丁路德，慈运理说「我并非从路德，而是从神的话中学得基督的教导」。因此，他在路德的名传到瑞士的一年前，就开始传扬福音。1529年，在马尔堡(Marburg)的会议中，慈运理和路德见了唯一的一次面，其中为了讨论主的晚餐之事。他们位主的桌子这议题辩论。慈运

理不接受路德合质说(Consubstantiation)的理论，就是虽然饼杯维持不变，基督却实际的化身在那饼和杯中。但是慈运理认为主桌子的饼和杯只是一种预表和表号。慈运理和路德在观点上的分歧造成改革宗派和路德派教会的分裂。然而，慈运理比路德更为急进，他坚持所有不合圣经，或是找不出圣经根据的宗教仪式都该被废除。另一面，路德却想保留不直接与圣经抵触的仪式，他只满足于除净罗马天主教之中被圣经反对之物。但是，慈运理的观点是要恢复召会起初的纯诚。

慈运理写了 67 篇关于藉信得着救恩的短文，他和一些学者将圣经从希伯来和西腊原文翻译成瑞士的德文，在 1529 年出版，比路德翻译的德文圣经早了五年。慈运理曾说「神的话必像莱茵河一样，照着它自己的路线涌流，人只能暂时的阻碍它，却不能中止它的滔滔不绝。」虽然，慈运理反对罗马天主教中一切的迷信，但他不清楚关于受浸的真理，他甚至涉及对重浸派的逼迫，这些信徒反对婴孩洗礼的实行。他利用政治上的惩罚来开会以执行教会中的惩戒，因而将召会和政治紧密的连在一起，在这事上他犯了错误。

在 1522 年，他秘密的和安那·芸赫特 (Anna Reinhart) 成婚，他是一个比他年长二岁有三个儿女的寡妇。1524 年这个婚姻被公诸于世，他们又生了四个小孩。

在奥古斯丁解经 (Augustinian commentary) 某页说到圣经中所提人的堕落，慈运理在空白处写了一个笑话「喔神，真可惜亚当吃的不是梨子。」

在 1531 年，慈运理第二次加伯尔内战 (Kappel war) 的随军牧师，他死于这次战役中。在他垂死时，有一位士兵，找到他，但当那位士兵得知他不是罗马天主教徒就把他杀了。那年他只有 47 岁。慈运理在苏黎世的继承人是亨利·布林尔 (Henry Bullinger) (1504-1575 年)。虽然神在瑞士的工作因此暂时延缓，但在几年后又借着喀尔文 (John Calvin) 而得以更加稳固的建立起来的。

参. 法国、瑞士、和法语区的改教运动

一. 引言

在法国改教运动的先驱可以追溯到亚勒比根斯派 (Albigenses) 和迦他 (Cathars)。勒菲甫尔 (Jacques Le Fevre) 可说是改教运动在法国的鼻祖。后来喀尔文 (John Calvin) 的影响也采用其理念。

在法国，法兰西斯一世 (Francis I) (在位 1515-1547 年) 逼迫新教徒。在 1560 年之后，法国更正教徒渐为人称作预格诺斯 (Huguenots) (这名称很有可能源于德文的预金若生 (Eidgenossen)，意即是那些加入瑞士联盟的，在日内瓦，这名称就成为预金诺斯 (Eigenotz)。1572 年 8 月 24 日，在凯萨琳麦第奇 (Catherine de Medici) 皇母的指示下一场圣巴多罗买 (St. Bartholomew) 大屠杀开始了。在巴黎有 2,000 人及 20,000 余人在法国各地被杀害。1593 年，皇母凯萨琳 (Catherine) 的女儿玛格丽特 (Margaret) 她预格诺斯的丈夫那瓦勒的亨利 (Henry of Navarre)，

被承认为法国国王亨利（Henry）四世。他成为罗马天主教徒是因着政治的因素。1598年，他颁布了「南特上谕」（Edict of Nantes）官方命令，同意准许给预格诺斯有宗教信仰自由，使他们在法国境内存在一种可容忍的状态下。然而，到了1685年路易王(Louis)14世（亨利四世的孙子）他说「我祖父敬爱预格诺斯而不畏惧他们；我父亲畏惧他们却不敬爱他们；我则是不爱也不怕他们。」因此，「南特上谕在官方命令下被废除了。因着这个缘故，大约有40万预格诺斯被迫离开法国到英国，普鲁士，荷兰，北美和南非。法国的经济曾因此被影响甚剧；因为预格诺斯是国家的精华。预格诺斯的流失，导致法国在18世纪殖民地的争夺中被英国击败。这是出于主的主宰，否则天主教会扩增的更多。

我们现在就来研读三位在瑞士，法国和法语区的改教运动的代表人物，勒菲甫尔（Jacques Le Fevre (James Lefevre)），法慈勒（Guillaume (William) Farel）and 喀尔文(John Calvin)。

二. 雅各 勒菲甫尔（Jacques Le Fevre (James Lefevre)）（1455-1536年）

他生于在毕迦底（Picardy）的伊塔甫尔（Etaples）的小镇。在巴黎和义大利读书。1492年，他成为巴黎大学的教授，同时被视为最博学和最受欢迎的神学博士。他带他的学生们认识圣经。他把新约和诗篇翻译成法文。他只教导「惟有神，靠着祂的恩典、借着信，使我们称义得永远的生命」他大胆地宣告「真实的信仰没有别的只有一个基本原则，一个对象，一个头—耶稣基督赐福到永远。让我们不再称我们自己属圣保罗，阿波罗或圣彼得。」

在16世纪初，他是在法国，法语区和瑞士境内改教运动主要的代表。

三. 威廉•法慈勒（Guillaume (William) Farel）（1489-1565年）

他生于多非尼（Dauphiny）境内的加普（Gap）的一个富裕、显赫的家庭。他去巴黎大学深造，并且受了勒菲甫尔（James Lefevre）的影响极大。他说道「现在我的心向教皇收回，并给予基督」。他是其中一位首先宣告认同法国改教信仰的人。他是在念巴黎大学时转变的。他借着神儿子的信经历了救恩且其救恩工作的全备。他认识到这不是人的劳苦乃是神的恩典。他在瑞士特别是日内瓦(Geneva)法文区殷勤的劳苦，有一段时间喀尔文(John Calvin)曾是他的同工。

四. 约翰•喀尔文（John Calvin）（1509年7月10日 – 1564年5月27日）

他出生于法国毕迦底(Picardy)的诺阳(Noyon) (巴黎的北方)。他父亲隙那(Gerard)是一位公证人，也是一位教堂的登记人。他父亲送他到巴黎求学。在那里他得了他的学士学位和硕士学位，为着他成为牧师的准备。在他毕业后，他的父亲改变了计划，把他送到奥尔良(Orleans)大学学法律好成为律师。他得到了法律的学士学位。然后，他也在部日(Bourges)大学一段时间。他是在他学生生涯结束前约1529至1531年之间归向主和改教运动的。喀尔文曾说「当我还是小男孩时我的父亲决定要我读神学，无论如何，当他认为从事跟法律有关的事能致富，他马上改变心意，所以我从哲学的研究转而读法律。我完全顺服我父亲的意思并忠信的劳苦。

但是神借着祂隐秘的带领，后来把我带往不同的方向。」在 1531 年，喀尔文的父亲去世了，所以他也得以释放可以自由选择他的事业。他拣选恩典，而非法律。特别在他的得救，他说「起初我是固执的献身于迷信的教皇制度...所以神借着一次突然的转变(信仰上)来征服我，并使我的心向着祂的话更受教。」

当喀尔文将进 25 岁时，他帮助一位朋友尼古拉·柯布(Nicolas Cop)发表一篇关于万圣节(All Saints' Day)习俗的演讲。尼古拉·柯布是法兰西斯(Francis)国王一世的首位御医也是巴黎大学的校长。他们同意由喀尔文拟稿，尼古拉·柯布致词。在 1533 年 11 月 1 日，本质上是一篇福音信息的演讲被发表了，其内容包括颂赞神的恩典是人的罪得赦免唯一的希望，以及借着基督的宝贵祭物得着救恩。这让在场的听众讶异不已，其中包括了巴黎有学之士。虽然那天是万圣节，那篇演讲完全没有提到任何「圣徒」。这篇演讲被谴责为背叛圣徒，而柯布则被视为异端。喀尔文是其真正的作者，所以也难逃其罪。因此，柯布逃往瑞士城的巴塞尔(Basle)，喀尔文也逃走了。经过一些时日的流浪，喀尔文也在 1535 年到了同一个城。

1536 年 3 月喀尔文出版了他最驰名的首版著作《基督教原理》(The Institutes of the Christian Religion)。此书是对宗教改革的理论第一次有系统的阐述。其中既合理又清晰地将宗教改革工作中基督徒的信仰和生活组织起来。此书也被视为更正教理论的杰作。此书是照着使徒信经(Apostle's Creed)而编排成为四本书。其中所写得包括，第一揭示关于神这位创造者和我们对神的需要之真理。第二揭示关于基督为中保和我们对他的需要之真理。第三揭示关于基督的恩典与其借着圣灵带给我们的救恩之真理。第四揭示关于在召会中所赐给我们恩典的凭借以及在应用它们时所牵涉的事物。此书的首版有六章，是以拉丁文出版。接下来每一版本的内容都逐次增加，最后一版在 1559 年以法文发行，包含四本书，共 80 章。在他正在撰写此书的同时，他也协助彼得·罗伯(Peter Robert)将圣经翻译为法文。

喀尔文在前往施塔斯堡(Strasbourg)的途中，因为法兰西斯一世和查理五世之间的战役，来到了瑞士日内瓦(Geneva)。他原本只计划在日内瓦待一宿，但是法慈勒(William Farel)说服他留在那城市以帮助他工作。法慈勒对喀尔文说：「我站在神的立场向你声明，如果你拒绝为神的工作在这里与我们一同劳苦，神的咒诅将临及你，因为在你研究的伪装下，你所追求的乃是你自己，而不是神。」这是何等的劝说呀！难怪最后喀尔文真的留下来了，与法慈勒一同为主的工作劳苦。这两位弟兄不仅在那传道，还带进了让许多人觉得太严格的纪律。1538 年他们被迫离开日内瓦。法慈勒回到他曾劳苦的地方纽夏得尔(Neuchâtel)，并留在那里直到他去世。喀尔文则前往施塔斯堡。

在施塔斯堡，他帮助了一个法国难民的集会，同时他也发行了另一版的《基督教原理》。也是在此，于 1540 年，他与一位有小孩的寡妇范布甘(Idellette de Bure)结婚。之后，他的儿子雅各(Jacques)出生，但是数天后就夭折了。

喀尔文的朋友成功地掌控住日内瓦市议会，因此在 1541 年他获邀返回日内瓦。他勉强地答应了。这一次喀尔文在日内瓦的工作比上一次成功。他在此劳苦以维持更正教的迈进。他在圣彼得教堂每周讲道数次，并且每天授课。他广泛地写作，除了《基督教原理》之外，他也撰

写各种协议和圣经评论。自 1549 年，日内瓦成了 6000 名更正教难民的避难所，他们从苏格兰、英格兰及法国逃至此地。其中一个难民就是苏格兰的诺克斯。在日内瓦，许多苏格兰及英格兰的难民开始着手将圣经翻译为英文的工作。第一版发行于 1560 年。1559 年喀尔文发行了最后一版的《基督教原理》。大约同时，日内瓦大学也成立了。

喀尔文身体一直都不好，然而他每夜睡眠不超过四个小时。即使在病中，他仍带着四位秘书，随时记下他用拉丁文及法文的口述。在 1549 年，也就是他结婚九年后，他的妻子去世了。他是一位极谦卑的人，在他临死前，他对日内瓦的长老说：「我有许多你们不得不容忍的缺点，而我成就的一切事，并一无所值。」他在最后的话是「主啊，你打伤了我，但是我是何等的满足，因为这是从你手来的。」他在 54 岁那年去世，临死前他吩咐将他葬在一个没有碑文的墓里。

我们现在要简单的来看喀尔文主义(Calvinism)。喀尔文主义的中心思想是神在救恩上的主宰。喀尔文主义的五个要点(并非喀尔文所组织，而是日后才形成的)其字首为“Tulip”(注：英文中的郁金香花)，是为了反应阿米尼亚主义(Arminianism)。1618 年，在荷兰的多特市(Dordrecht)，荷兰改革宗运动的多特会议(The Synod of Dort) 中(此会自 1618 年开始，结束于 1619 年)，阿米尼亚主义被谴责，而声明喀尔文派有名的五项要点。其内容如下：(1)绝对的堕落(Total Depravity) – 因着亚当的堕落，所有人类都受其影响，人无法自救。(2)无条件的拣选(Unconditional Election) – 在已过的永远，神无条件的拣选了一些人，为了让他们得救。拣选不是照日后人的反应。(3)有限的赎罪(Limited Atonement) – 基督在十字架上的工作只限于那些被拣选得救恩之人。(4)不可抵抗的典恩(Irresistible Grace) – 神呼召那些他所拣选并且基督为之受死之人，让人乐意与祂配合。(5)坚定持续(Perseverance 或 preservation 保守) – 信徒会在信仰上坚定持续，他们的救恩是稳固的，没有一个会丧失。

相对于喀尔文主义的就是阿米尼亚主义，源于荷兰雅各·阿米尼亚 (Jacobus Arminius) (1560-1609 年)的教导。以下五点阿米尼亚主义的摘要，可与喀尔文主义做比较。(1) 在已过的永远，神预知那些在信仰上坚定的人，而预定永远的生命给他们。因此有条件的拣选是基于神的预知。(2) 基督的死不仅是为那些被拣选的人，乃是为了全人类。因此，基督的救赎是没有限制的。(3) 人的救恩是藉由自由的意志配合的。因此人有自由的意志，在借着预期的恩典，他就可以在救恩上与神配合。(4)人可能抵抗神圣的恩典。(5)人可能从恩典中堕落而失去他的救恩。读者请参阅恢复版圣经(台湾福音书房发行)，希伯来书十二章 28 节第一个注解，喀尔文派和阿米尼亚派更正确的比较。

喀尔文的影响力深及数个世纪，例如威勒伯福士(William Wilberforce),凯瑞(William Carey),怀特腓(George Whitefield),司布真(C.H. Spurgeon)等等。苏格兰的改教运动者采用了他的观点，而成为苏格兰长老教会的起源。法国的预格诺斯(Huguenots)也基于喀尔文的教导而聚集在一起。在 1662 年，荷兰以喀尔文教义作为国教。在英国的清教徒和清教徒早期移民到北美洲美国开国先祖(Pilgrim Fathers)也深受喀尔文教义的影响。但是必须要提的事，喀尔文赞成不符合圣经的婴儿洗礼。他知道婴儿并不了解洗礼的意义。但是他仍坚持除了藉由福音的传扬之外，婴儿可以被圣灵光照而呼召。并且他还解释说「经由洗礼婴儿被带进日后的悔改和信仰

中。」在圣经中并没有一个经节支援喀尔文关于婴儿洗礼这不符合圣经的观点。

肆. 在英格兰的改教运动

一. 引言

在第二章我们简略的看过改教运动的黎明中的先驱者。改教先驱者，威克里夫(John Wycliffe)以后，在英格兰显著改教者是丁道尔(William Tyndale)。我们也简要的来看英格兰改教的历史，从亨利八世至伊利沙白一世。在下一章(第四章)我们将会读到清教徒。

二. 威廉·丁道尔(William Tyndale) (1494-1536 年)

可能生于格罗斯特郡(Gloucestershire)。据说他自幼就格外地爱好研读圣经。他在牛津大学接受教育并在 1515 年取得硕士学位。之后，又在剑桥大学就读，在那，他和一群来自「白马客栈」(White Horse Inn)的学生定期聚在一起，阅读德国改教运动路德的著作。在 1512 年，科士武斯(Cotswold)的小苏布里(Little Sudbury)庄园的约翰·瓦士(John Walsh)爵士雇用丁道尔作为他两个儿子的牧师和家庭教师。许多当地的圣职人员常到庄园用餐。在一次的晚餐中，一位神父对他说：「我们没有神的律法比没有教皇的律法好。」他回答说：「我蔑视教皇和他所有的律法，如果神给我时间，不需要几年，一个耕田的男孩在我教导之下，将比你更明白圣经。」

在当时，唯一的英文版圣经是威克里夫(Wycliffe)圣经。但那是从拉丁武加大(Vulgate)翻译来的，并不是直接从希伯来文和希腊文翻译的。所以，威克里夫圣经的翻译并不十分准确。而且流传不广。因此，丁道尔有负担把圣经从希伯来文和希腊文翻译为英文。他说：「从他的经历中他深知如果圣经不是用一般大众的母语明明白白地摆在他们面前，他们是不可能真理上被造就。」在当时，将圣经翻译为英文是一项危险任务。因为在 1408 年颁布了一道法律，对付罗拉德(Lollards)，禁止人们使用非拉丁文的圣经。在丁道尔的时候，有六个男人和一个妇人在考文垂(Coventry)被焚死，原因是他们教导他们的儿女用英文背诵「主的祷告」「十诫」及「使徒信经」。丁道尔不屈服于这样的风险，继续翻译。

他为了翻译圣经的事觐见了伦敦的主教滕斯托尔(Cuthbert Tunstall)。在这之后他了解到在英格兰他不可能从滕斯托尔(Tunstall)和其他的权威人士得到翻译圣经的许可。幸好，他得到伦敦一些商人的资助，于是他下定决心，离开这个国家以完成他的使命。在 1524 年，他航行至德国，从此以后没有回到英国。终于，历经许多从沃木斯(Worms)反对者来的困难后，他完成了新约，并在主后 1525 年出版。1526 年，这本英文圣经到了英格兰，国王下令将这些圣经公开焚毁。滕斯托尔授权一位商人，将所有可取得的英文圣经全数买下，以便焚毁。但滕斯托尔却不知道，这位商人是丁道尔的朋友，他以生产成本四倍的价格，将所有英文圣经买下。因此，国王在不知不觉中为日后出版丁道尔圣经提供经费。到了 1529 年，丁道尔已完成摩西五经从希伯来文翻为英文的工作。但这些手稿在一次航行至汉堡(Hamburg)的途中，因船只失事而遗失了。之后，藉由科威对勒(Miles Coverdale)的协助，第二版的手稿才完成，并在 1530

于安特卫普(Antwerp)出版。丁道尔继续旧约其他部分的翻译,直到历代志下。后来他搬迁至安特卫普,但在 1523 年,他被一个英国人亨利·腓力斯(Henry Philips)出卖。丁道尔被拘捕他被关在维窝了得(Vilvorde)。在将近 1 年半的监禁后,他被叛异端的罪名。主后 1536 年于布鲁塞尔(Brussels),他被捆绑在柱子上,被勒死并烧死尸。他的遗言是:「主阿!开英格兰国王之眼。」

丁道尔被认为是英文圣经之父。在英王钦定本(King James)版本的圣经中,约 90%沿用他的翻译。修订本(Revised Standard)版本则保留了 75%。丁道尔的翻译。科威对勒(Coverdale)的圣经大量地取决于丁道尔的翻译。跟从马丁路德,丁道尔也宣扬音信称义。

以下经节摘录自 1526 年版丁道尔的翻译给读者参考—罗马书十二章 1-2 节:

第一节 “I beseech you therefore brethren by the mercifulness of God, that ye make youre bodyes a quicke sacrifice, holy and acceptable unto God which is youre reasonable servynge off God”

第二节 “And fassion note youre selves lyke unto this worlde. But be ye changed (in youre shape) by the renuyng of youre wittes that ye may fele what thyng that good,that acceptable and perfaicte will of God is”

福克斯所著《殉道者》(Foxe's Book of Martyrs)之书中,他在 265 页记录了黑托钵僧(Black Friars)的小修道院院长白克立哈(Buckenham)的辨词,反对将圣经翻译为英文。此种论调在丁道尔的时代非常普遍。以下摘录一个段落给读者参考。

「黑托钵僧」的小修道院院长白克立哈首先出现宣告说:「将圣经翻译为英文是完全不适宜的那可能会让某先无知的人,意外地遭过失业的危险,或造成另外一些人的不便。举例来说,也许有一个耕田的农夫,当他听到福音书中所说「手扶犁向后看的,没有一个适合于神的国」可能不再耕田了。同样地,也许有一位面包师,当他听到「一点面酵能使全团都发起来,」(注:原文为「一点面酵能使全团败坏」),可能面包咎不加酵,若面包没有酵就不容易吃。还有,也许有一个单纯的人,当他听到福音书中所说「若是你的右眼叫你绊跌,就挖出来丢掉」,可能让自己成为盲人,这个世界就因此满是乞丐。」

三. 亨利王(King Henry)八世至伊利沙白女皇一世

1. 亨利(Henry)八世(1509-1547 年)与罗马教廷断交

一开始,我们必需明言,亨利和罗马教廷断交是出于国内事务和政治上原因,与宗教无关。毋庸置疑地,亨利在早年是忠实的天主教徒。事实上,和罗马教廷断交前,为了反对路德的理论,他曾在七种圣礼(Seven Sacraments)写了一本书题名为《维护七圣礼》。为此,教皇利奥(Leo)十世还奖励他,封他「信仰之护卫者」的头衔。直至今日,英国的钱币上还铭刻着“Fid. Def.”或 F.D. (Defensor Fidei)意思是「信仰之维护者」,作为在位者的头衔。

当亨利的哥哥亚瑟(Arthur)去世后，因为政治上的原因，他被命令要娶其遗孀为妻，就是西班牙斐迪南(Ferdinand)和伊萨白(Isabella)的女儿亚拉冈的迦他林(Catherine of Aragon)。迦他林(Catherine)比亨利年长 6 岁。因为这和利未记 20 章 21 节抵触，这个婚姻必须有教皇的特许状。因为西班牙和英国的重要性，教皇犹流(Julius)二世迅速地授予特许状。亨利和迦他林只生了一个小孩，就是日后的玛利(Mary)女皇一世。亨利想要一个儿子，而且他爱上了安妮·波林(Anne Boleyn)。他命令他的顾问红衣主教吴尔斯(Wolsey)和教皇革利免(Clement)交涉，为了和迦他林离婚。吴尔斯一位红衣主教，是罗马天主教及负面的象征。他是伊斯维(Ipswich)一位富有屠夫和客栈老板之子，非常淫荡。他有很多私生子。他在哈姆普吞(Hampton)的宅邸有 500 个房间和花园，比亨利自己的皇宫还豪华有余。教皇没有允诺这项要求，因为在 1527 年，教皇是在极有权的查理五世的掌权之下。查理五世是西班牙的统治者和德国的皇帝（神圣罗马帝国皇帝），恰巧他就是迦他林的侄儿（外甥）。当吴尔斯未能得到教皇对亨利离婚的许可，亨利就以叛逆罪控告他，但吴尔斯在被处死之前就去世了。

多马·克蓝麦(Thomas Cranmer)为亨利策划和迦他林的离婚，而受到国王的偏爱。因此他被任命为坎特布里的大主教。之后，克蓝麦(Cranmer)在自己的法庭中审理此项离婚案，宣布国王和迦他林的婚姻无效，并在 1533 年作废。同年，亨利又娶了安妮(Anne),这导致在 1534 年，和罗马天主教断交。通法案授封国王为「最高权威法案」(The Supreme Head of the church of England)

在英格兰的修道院是教廷的据点。因此，在 1536 和 1539 年，国会下令关闭修道院。总共至少有 526 所修道院被关闭。这些资产都被皇室占有，亨利也为自己保留了其中的一部分地产和资源，他将剩下的部分馈赠或低价出售给他在上流和中流的社会支持者。

「伟大的圣经」(Great Bible) (因其尺才有此名)在 1539 年以英文出版，是修订自丁道尔和科威对勒(Coverdale)的翻译。伟大圣经亦被称作「链锁圣经」(Chained Bible),因为在许多教堂里，它是用锁链拴在台子上的。最初，在 1538 年，克蓝麦和王的大臣多马·克伦威尔(Thomas Cromwell)为了让百姓都能读圣经，建议亨利出版英文圣经。但是到了 1539 年，当英文圣经出版后，只有上流社会的人才被允许读圣经。甚至在同年，亨利经由国会，发布了「六项条文」(Six Articles),其中再次认定罗马天主教的教义，如圣餐变质论，领一种圣餐，独身生活(Celibacy)和向神甫认罪(Auricular confession)。因此，在那时，虽然外表上与教廷断交，但在教义上英格兰教会仍然不偏离罗马教廷。

亨利是一个淫荡的人，很快地，他就对安妮失去了兴趣。亨利和安妮生了一个女儿，就是日后的伊莉莎白女皇一世。她没有为他生下他所期望的男孩，于是他诬告她同奸，安妮就被处死了。亨利的下一任妻子，珍茜雅(Jane Seymour)在死前生下了一个儿子，就是日后的爱德华(Edward)国王六世。接着，亨利又和克里甫斯的安妮(Anne of Cleves)结婚，之后她被他休了。下一任是迦他林·浩瓦得(Catherine Howard)，他又处决了她。最后是他活得还长久的迦他林·庇雅(Catherine Parr)。

亨利总共是六位妻子的丈夫，好几位嫔妾的爱人及好几个儿女和私生子女的父亲。但是其中只有三位活过襁褓之年，就是玛利(Mary)，伊利沙白(Elizabeth)和爱德华(Edward)。亨利死于1549年，他儿子爱德华继位。

2. 爱德华(Edward)国王六世当政时的改教运动（1545-1553年）

当亨利过世，他儿子爱德华(Edward)六世继承王位时，爱德华只有九岁。爱德华的舅父他母亲的兄弟，索美塞(Somerset)公爵，被立为摄政王。约两年半后，次职位由诺森柏兰(Northumberland)公爵接替。索美塞是一位真诚的更正教徒。他帮助这位年幼的国王制定了亲改教运动的改变。在1547年，国会废除叛国和异端的法律及《六项条文》(Six Articles)。1549年，国会合法化神职人员的婚姻，及以英文使用克蓝麦(Cranmer)所写公祷书(Book of Common Prayer)。在1552年，此书再次出版，其内容更倾向更正教。1533年克蓝麦和利得里(Ridley)主教起草「四十二项条文」(42 Articles)，那集合了关于信仰的重要说明。在一些方面，此条文(Articles)含着喀尔文派的语气。禁止读圣经的禁令被撤除了。这位年幼的国王并不以带领这些行动为耻。在他短暂的在位期间内，至少有十一个版本的圣经被出版。然而，好景不长，爱德华六世十六岁就早逝了。他同父异母的姊妹玛利都铎尔(Mary Tudor)接替皇位，成为玛利女皇一世。

3. 玛利(Mary)女皇一世当政时罗马天主教教的反应（1553-1558年）

玛利(Mary)是亨利(Henry)和迦他林(Catherine)所生的女儿。向她西班牙的母亲一样，她是一位狂热的天主教徒。因此，当他同父异母的弟弟爱德华六世死后，她成为女皇之时，她决意要在他的领土内，重新设立罗马天主教。查理皇帝五世是她的表兄。主后1554年，她和小她十一岁的西班牙的腓力成婚，他就是查理皇帝五世之子。当1556年他父亲退位时，腓力(Philip)二世即成为西班牙国王，腓力总共结了四次婚。这个婚姻不论是对她个人或在政治上都是一场大灾难。教皇再次成为英格兰教会的首领。她强迫国会否决在爱德华六世任下所有的改革。之前对异端者不利的法律再被恢复，罗马天主教的仪式也被带回。很快地，一场可怕的逼迫开始了。很多人逃至美洲大陆，她免职了至少1200位的神职人员，因为他们都结婚了。并且有至少286位以更正教徒的罪名被焚死。他们的首领包括乌斯特(Worcester)的主教喇提美尔(Hugh Latimer)，伦敦主教利得里(Nicolas Ridley)以及坎特布里的大主教克蓝麦(Thomas Cranmer)。当喇提美尔和利得里被绑于火刑柱上被焚死前，喇提美尔鼓励利得里的话是一个预言：「好好地欢呼喝彩吧！利得里要刚强，今日借着神的恩典，我们即将在英格兰点燃那永不熄灭的火光。」克蓝麦(Cranmer)在仪式的软弱下签署了撤销他更正教观点的同意书。但是最后他还是收回了这项撤销，而为主殉道。福克斯(John Foxe)在他《殉道者》之书(Book of Martyrs)中详细地记录了在玛利当政时逼迫的真相。在她当政下，因着这些逼迫，许多人殉道了。她真是名副其实的「血腥玛利」。在神的主宰下，玛利在位很短，她死于1558年，由她同父异母的妹妹，伊利沙白(Elizabeth)继位，改革运动的大门再次敞开了。

4. 伊利沙白(Elizabeth)女皇一世当政时更正教运动半途的恢复（1558-1603年）

伊利沙白(Elizabeth)二十五岁时接替她同父异母姊妹玛利(Mary)一世的皇位，成为英格兰女皇。虽然伊利沙白倾向天主教，她却慎重地恢复了更正教，在她当政下，改革运动的大门再次敞开了。然而，这个时期的改教运动，顶多只可算得上是半途的。

根据 1559 年的「最高权威法案」(Act of Supremacy)，她的头衔已从她父亲亨利(Henry)八世的「英格兰教会最高元首」(the Supreme Head of the Church)降为「英格兰教会最高统治者」(the Supreme Governor of the Church in England)。因「一律法案」(Act of Uniformity)，伊利沙白恢复使用 爱德华六世时使用的《公祷书》(Book of Common Prayer)再版。如果在星期日或其他圣日没有参加教堂的仪式则会被处以一先令(十二便士)的罚款，这个数目当时是一个工人周薪的一大部分。在 1563 年，《四十二项条文》(42 Articles)被重新修订,减少为《三十九项条文》(39 Articles)，其中参杂了安立甘(Anglican)更正教的教义,不再是绝对的路德派或喀尔文派。

主后 1570 年，教皇庇马(Pius)五世发布了一道招书，将伊利沙白革除，原因是那些违反罗马教廷的措施。于是她针对耶稣会制定了一项法案，作为报复。耶稣会信徒是教皇为了将英格兰夺回罗马教廷的密工。当时，约有 125 位耶稣会会士被处死。其实，这件事有其来龙去脉是因为教皇的阴谋是要暗中刺杀伊利沙白。在这之后，教皇为了巩固罗马教廷，要求西班牙国王腓利二世攻打英格兰。腓力曾是伊利沙白同父异母姊姊，玛利女皇一世,的丈夫。事实上，腓力还曾向伊利沙白求婚，但被她拒绝。

在 1588 年，腓力召集了一支庞大的海上舰队，就是西班牙无敌舰队 (Armada)，攻打英格兰。他骄傲地命名这支舰队为「无敌」。它总共有 130 艘船和约三万名战士及水手，比英国的舰队强大许多。当这支空前的庞大舰队秘密地在西班牙海湾被建造时，一切都在秘密进行，以防让英国得知。甚至连英国的密探都被蒙骗过去。在无敌舰队出航前十五天，伊利沙白的一位大臣还表达了他的想法，说西班牙绝对不会进攻英国。教皇西克斯都(Sixtus)五世确认了当初教皇庇马(Pius)五世将伊利沙白革除的诏书,让她的大臣们不再效忠她。教皇甚至承诺会捐献一百万克朗,作为无敌舰队的经费。在主的主宰下，在 1588 年，为着主的恢复，信奉罗马教天主教的西班牙被支援更正教的英国击败。神甚至呼风唤雨以成就祂的旨意。一场一场的暴风雨刮向无敌舰队，在历史上还不曾有这么庞大的舰队遭到如此严重的损失。在这之后腓力训斥舰队司令说：「我派你去和人打仗,不是和风打仗！」在纪念勋章并在普里茅斯的纪念碑上铭刻着「神让风刮向他们，他们就溃散了。」无敌舰队三万名水手中，最后只剩不到一万人回到西班牙。那 130 艘船三分之一，有的说将近一半没有回到西班牙。教皇西克斯都(Sixtus)拒绝实现他之前承诺的一百万克郎，甚至连分文都不拿。他说，他不能将一百万克朗付给一支无功而返，甚至沉在海底的舰队。以后腓力又开始建造另一支舰队，想要再次进攻，但是一年之内他就去世了。

主后 1558 年，在西班牙被击败之后，其国力日益衰落，而英国却日益强盛起来。罗马天主教借着西班牙的扩展也因此终止。逐渐地，英国成为一个日不落国，因此更正教的影响藉由英国传到每一个大陆。福音也是藉由大不列颠而被传扬，在过去，大多数的传教士都是英国人。许多属灵大汉及伟大的圣经教师在英国被兴起，和西班牙比较起来，英国只是一个小岛，但是神却使用了英国来传扬福音及真理。

伍. 苏格兰的改教运动

约在 1520 年,改教运动来到了苏格兰。马丁路德的一位学生,帕提克·哈密顿(Patrick Hamilton) (1503-1528),放胆的传扬神恩典的福音,至终于 1528 年死于殉道。然后,神兴起另一位见证人,乔治·魏沙特(George Wishart) (主后 1513-1546 年),他也同样的于 1546 年为主殉道。

魏沙特(Wishart)的其中一位跟随者名叫约翰·诺克斯(John Knox) (1514-1572)。他成了当时在苏格兰改教运动的焦点。在他的带领下,罗马天主教的影响力逐渐减少,而开始形成一种长老治会的方式。

诺克斯曾在英格兰改教期间英王爱德华(King Edward)六世统治之下劳苦。他在日内瓦(Geneva)时大受约翰·喀尔文(John Calvin)影响。苏格兰的改教运动在 1560 年被视为苏格兰改教运动的胜利。那一年,苏格兰国会指示更正教徒的执事为全国拟定一个信仰说明书。诺克斯和其他跟随的人拟定了苏格兰《信仰申明书》(Confession of Faith),除基本教条之外,书中强调神话语的权柄、因信称义、以及定罪「圣餐变质论」。这信仰申明书在苏格兰执行了一段时间直到 1647 年被「西敏斯的信仰申明书」(Westminster Confession)所取代。诺克斯和其他人在要求之下也拟定了有关于如何治理召会的申明书。在诺克斯的影响下根据喀尔文主义的说法,长老治会制度开始于苏格兰萌芽。当改教运动刚在苏格兰开始时,它是在路德派的形式里,然而,在诺克斯的影响下,改教运动变得偏向加尔文的方式。

在改教运动之后,在 1843 年苏格兰教会有了分裂知名为「分裂」(Disruption)。三分之一的执事和会员从苏格兰教会退出,也不愿意顺服在国教的管制之下。结果在多马查麦士(Thomas Chalmers)的领导下就形成了苏格兰自由教会。在 19 世纪哈那留·波拿尔(Horatins Bonar)是苏格兰人最有名作诗之一。他被称为「苏格兰作诗之王子」。在这里我们简介他的历史和他所写的一些诗歌。

哈那留·波拿尔(Horatins Bonar) (1808 年 12 月 19 日—1889 年 7 月 31 日)

他生于爱丁堡,是雅各·波拿尔(James Bonar)律师的儿子。是在爱丁堡大学接受教育,是在多马·查麦士(Dr. Thomas Chalmers) (1780—1847 年)下受教,查麦士是神学教授。在 1832 年他得到了学士学位。他成为在李托(Leith)的圣雅各教堂牧师的助手。在 1837 年他被立为在歧素(Kelso)的苏格兰教会的牧师。他也在歧素这地方结婚。波拿尔这人「一直是在探访,传扬,写作,和祷告。」在 1843 年当「分裂」之事发生时,他就从苏格兰教会退出而跟从他从前的讲师查麦士所创立的格兰自由教会。1866 年他成了查麦士纪念教堂(Chalmers Memorial Church)的牧师。他写了约 600 首诗,可是许多年来很多基督徒会众用他的诗而他自己所在的会众却没有用,至到他职事的终结。这是因为在苏格兰的长老会坚持在会中只唱诗篇。他尝试在他诗歌中充满基督的爱和光。他享年 80 岁在爱丁堡离世。

在台湾福音书房和安那翰水流职事站出版之「诗歌」中波拿尔的诗歌如下:

英 9: Glory be to God the Father (荣耀归于父神)(没有中文), 出版于 1866 年。

#29: 我们从前所有, 不过就是死亡, 罪恶。出版于 1845 年, 根据林前 15: 10。

40 没有血, 没有坛。出版于 1861。

#英 150: Praise, praise ye name the of our Saviouand God (赞美, 赞美救主和神的名)。

#英 186: Glord be Him who loved us(荣耀归于那爱我们)(没有中文), 出版于 1874。

#180: 在此我要, 主, 与你面对面。

#187: 为着这饼和这杯。出版于 1874 年。

#英 323: I heard the voice of Jesus say (我听见耶稣的声音说)(没有中文), 他写这诗时是以小孩在心中所写的, 那是在当他在歧素作牧师的时候。第一次出现在他的诗歌中是在 1861 年。

英 332: I hear the words of love(我听到那爱之话)(没有中文)。出版于 1861 年。

#英 278: 光中之光, 照进! 出版于 1861 年。

#英 360: O Everlasting Light, Shine graciously within(哦, 永恒之光, 亲切地找在心中)(没有中文)。出版于 1866 年。

#295: 只要是你道路。出版于 1857 年。

#英 459: Not to ourselves again(不再又是我!)(没有中文)

#英 615: Begin the day with God!(一天由神开始!)(没有中文)出版于 1861。

#457: 十架永远得胜。

#499: 非我所是, 主啊, 乃你所是。出版于 1861。

#英 896: Go labour on; I spend; and be spent (去劳苦, 花费并被花费)(没有中文) 。它是在 1836 年写于苏格兰的李托, 就是他离开歧素的前一年。他的目的是要鼓励在布道的忠信的工人。

第四章 改教运动(二)

纲 目

壹. 引言

贰. 重浸派(The Anabaptists)

一. 引言

格列伯(Conrad Grebel)

买音慈(Felix Manz)

门诺派(Mennonites)

胡特尔派(Hutterites)

二. 门诺·西门(Menno Simons)(1496-1561 年)

三. 婴儿受洗(Infant Baptism)

叁. 清教徒(The Puritans)

一. 引言

二. 清教徒的发展

1. 三个支派

国教清教徒(State Church Puritans), 分离公理派清教徒(Separatist Congregationalist Puritans)和贵格派(the Quakers)

2. 国教清教徒(State Church Puritans)

a. 安立甘清教徒(Anglican Puritans)

b. 长老会清教徒(Presbyterian Puritans)—多马·卡特赖特(Thomas Cartwright) (1535-1603 年)

c. 独立公理清教徒(Independent Congregationalist Puritans)—亨利雅各(Henry Jacob) (1563-1624 年), 克伦威尔(Oliver Cromwell)

3. 分离公理派(Separatist Congregationalists)

a. 罗伯·布饶恩(Robert Browne) (约 1550-1633 年)

b. 约翰·格林武(John Greenwood)和亨利巴饶(Henry Barrow)

c. 约翰·史密斯(John Smyth) (约 1565-1612 年) 甘斯巴罗团(Gainsborough Group)多马黑勒维(Thomas Helwys)

约翰·莫尔顿(John Murton)—普通浸礼派(General Baptists)

约翰·斯彼斯贝里(John Spilsbury)—特别浸礼派(Particular Baptists)

罗哲尔·威廉斯(Roger Williams)—美国浸礼派(American Baptists)

d. 约翰·罗宾孙(John Robinson)(约 1575-1625 年), 斯克洛比团(Scrooby Group) 威廉·布福(William Bradford)、「五月花号」、(Mayflower)、美国开国祖先 (Pilgrim Fathers)

「感恩节」(Thanksgiving Day)

4. 乔治·福克斯(George Fox)(1624-1691 年)和贵格派(The Quakers)

5. 约翰·本仁(John Bunyan)(1628-1688 年)

6. 一些有名的清教徒

a. 多马·古温(Thomas Goodwin)(1600-1679 年)

b. 理查·巴克斯特(Richard Baxter)(1615-1691 年)

c. 约翰·欧文(John Owen)(1616-1683 年)

d. 马太·亨利(Matthew Henry)(1662-1714 年)

三. 在詹姆士一世的清教徒(1603-1625 年)

四. 在查理一世的清教徒(1625-1649 年), 内战(1642-1649 年)和奥利华·克伦威尔(Oliver Cromwell, 生于 1599 年, 死于 1658 年)

1. 查理一世

2. 内战与克伦威尔(Oliver Cromwell)

西敏斯特公认信条(Westminster Confession of Faith)(1646 年)

西敏斯特小要理问答(Westminster Shorter Catechism)(1647 年)

3. 重要人物

巴克斯特(Richard Baxter)、欧文(John Owen)、古温(Thomas Goodwin)、拉塞福(Samuel Rutherford)、福克斯(George Fox)和约翰·本仁 (John Bunyan)、以撒·华滋(Isaac Watts)(1674-1748 年)简述

五. 在查理二世的清教徒(1660-1685 年), 以撒·华滋的简述 (Isaac Watts)(1674—1748 年)

六. 在詹姆士二世的清教徒(1685-1688 年)

荣耀的革命和威廉三世(1688-1702 年)和玛利二世(1688-1694 年)

肆. 敬虔派(The Pietists)

一. 引言

二. 腓力·雅各施本尔(Philip Jacob Spener) (1635-1705 年)

三. 奥古斯·富朗开(August Hermann Francke) (1663-1727 年)

四. 哥佛列·亚尔诺得(Gottfried Arnold) (1666-1714 年)

五. 格尔哈特·特士替京(Gerhard Tersteegen) (1697-1769 年)

第四章 改教运动(二)

壹. 引言

在本章对改教运动(2)，我们将会研读：

- 重浸派(Anabaptists)
- 清教徒(The Puritans)
- 敬虔派(The Pietists)

这三组个体的形成可视为对于早期的更正教及其改革的不完全所产生的反应。因此，更进一步的改革或恢复是必要的。

贰. 重浸派(The Anabaptists)

一. 引言

重浸派(Anabaptists)意为「重新受浸者」(rebaptiser)。这是一个被其反对者所造出成责备的名词。重浸派反对婴孩受浸,所以把信主的人重新受浸。他们不能被视为把人重新受浸,唯有信主之后的受浸才算是第一次受浸。重浸派是约在 1522 年在自称为「弟兄们」中间出现在瑞士的苏黎世(Zurich)兴起的。其带领者是格列伯(Conrad Grebel)和买音慈(Felix Manz)。他们教导人必须唯有在认识因信称义的真理之后才可受浸。他们也恢复了在灵里与主交通,反对形式化的宗教和属世化的阻挠。他们强调圣经的研读学习,也极力反对路德和慈运理(Zwingli)所在的国立召会。他们要求除去教堂里的偶像及其图片。在 1525 年间重浸派的看见传遍在苏黎世地区。市政府通过不公平和残忍的法律对付重浸派。格列伯死于狱中,买音慈被公开的淹死。于 1525 年至 1528 年间重浸派在德国,尤其在奥斯堡和施塔斯堡(Strasbourg)(今属法国)非常强盛。他们同时也在德国受逼迫。瑞士的慈运理和德国的路德会皆同意他们被逼迫。他们也被更正教和天主教逼迫。逼他们从干草堆上跳下来致死,他们也被烧死、吊死、淹死。重浸派继续扩展传播。在荷兰的重浸派带领人是门诺·西门(Menno Simons),其跟从者被称为门诺派(Mennonites)。在奥地利,摩尔维亚及波兰,在胡特尔(Jacob Hutter)的影响下,其跟从者被称为胡特尔派(Hutterites)。门诺派和胡特尔派皆把他们的工作传遍至北美和俄罗斯。贵格派,浸礼派和弟兄会,虽然声称他们不是直接出于重浸派却和重浸派类似。重浸派被囚于狱中时写了诗歌,发表他们在苦难中为主受苦的经历和他们对主的爱到极点。我们以下将简单的研究门诺西门。

二. 门诺·西门(Menno Simon) (1496-1561 年)

他出生于荷兰的佛列斯兰(Friesland)。于 1524 年他被任命为罗马天主教的祭司。在 1535 年他因 300 个重浸派被屠杀而受震撼因而改变其信仰。在 1536 年他离开了天主教且受浸。他成为重浸派中的长老和主要教师。他殷勤的研读圣经,也广泛的跋涉以拜访在荷兰受逼迫的信徒

并且建立聚会。门诺(Menno)写了约 25 本书和单张，因此他是重浸派中最多产的作家。他的跟从者被称为门诺派(Mennonites)。他们领悟圣品阶级的错误，也恢复了以弟兄来称呼彼此。他们之中有一些人到北美和俄罗斯去传福音。

三. 婴儿受洗

艾任纽(Irenaeus) (约 130-200)，里昂(Lyons)的主教，是第一个间接提到婴儿受浸的教父。其著作是于第二世纪末。在那时迷信取代了信仰到极点。特土良(Tertullian) (约 150-255 年) 不赞成婴儿受浸的实行。但是，俄利根 (Origen) (约 185-254 年), 赛伯利(Cyprian)(200-258 年), 拿先斯的贵格利 (Gregory of Nazianzus) (约 329-389 年), 大巴西流 (Basil the Great) (约 330—397 年), 安波罗修斯(Ambrose)(约 339—397 年) 屈俊多模(Chrysostom)(约 347-407 年) , ... 等等教父全都赞同婴儿受浸。

虽然许多不同的理由造成这种实行。似乎也是因对约翰福音三章五节「...若不是从水和灵生的就不能进神的国...」的错误解释造成的。我们引用李常受弟兄的话如下：

『在一句圣经，一节圣经或一段圣经之内，不可以上文是灵然解，下文是字面解；也不可以上文是字面解，下文是灵然解。要灵然就都得灵然，要字面就都得字面。譬如主耶稣在约翰三章说，人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。很多解经家把这里的水都得灵然解，说是指着神的道说的。但是底下的圣灵却是字面解，说是指着圣灵。这种解法是不通的，违反解经的原则。后面的圣灵既是按字面解，前面的水也得按字面解。如果前面的水灵然解，后面的圣灵也得灵然解。既然后面的圣灵无法灵然解，前面的水也就不能灵然解，必须按字面解。』(认识圣经第四篇，69 页，台湾福音书房)

『尼哥底母对「水和灵」句这话，应该很清楚，无需任何解释。施浸者约翰在太三 11，对法利赛人说过同样的话，所以法利赛人应当完全明白这话。尼哥底母是个法利赛人，他来与主谈话，主就说他所熟悉的这话。水是施浸者约翰职事的中心观念，是要了结在旧造里的人；灵是耶稣职事的中心观念，是要使人在新造里有新生的起头。这两个主要观念摆在一起，就是重生的完整意义。重生乃是了结旧造的人及其所作所为，并在新造里，以神的生命使人得着新生的起头。』(恢复本新约圣经，约翰三 5 注 2，台湾福音书房)

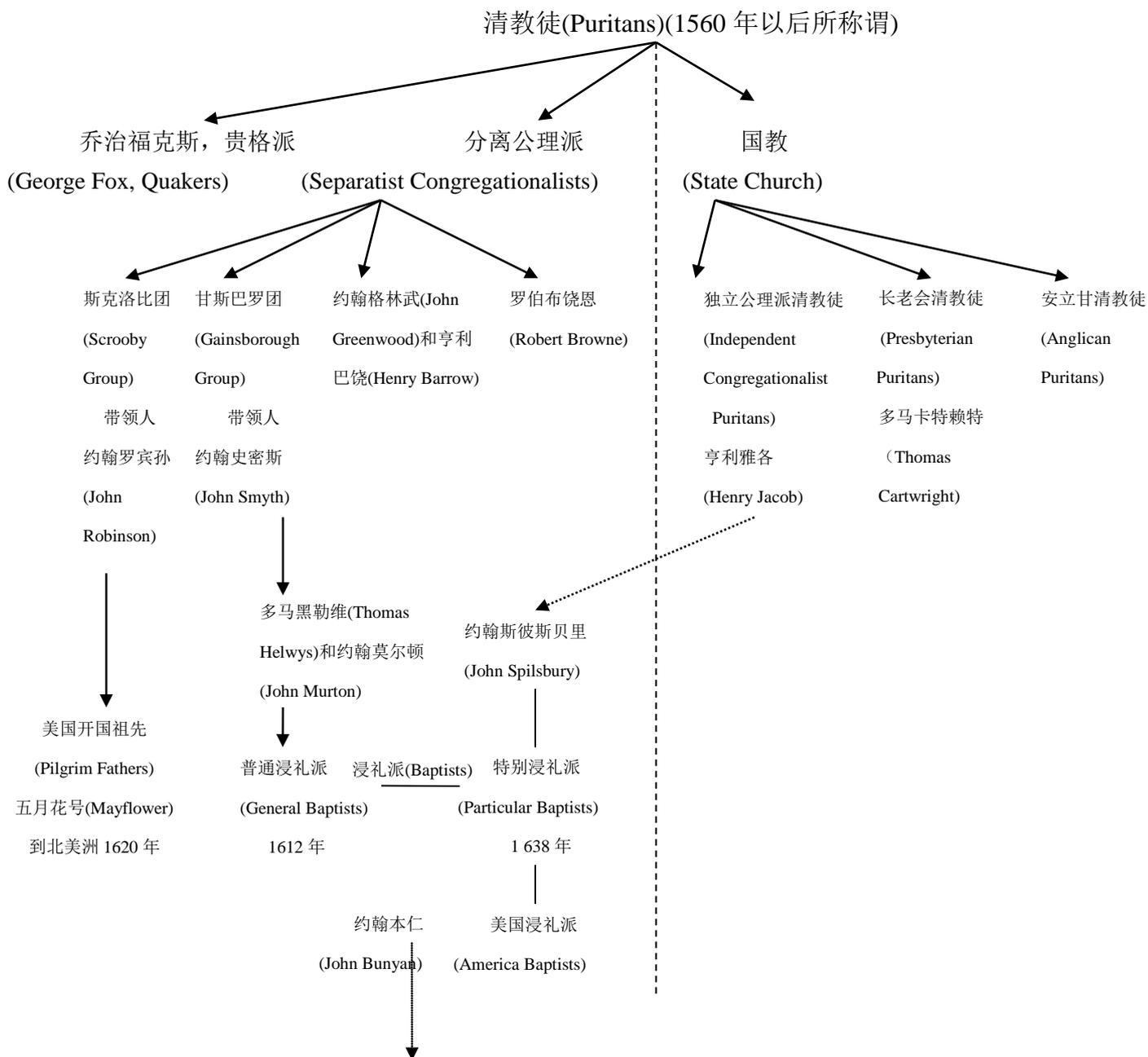
因此，非常清楚的指明约翰三章五节是一节解释重生的观念而非支援婴儿受浸的圣经。新约一贯性的指明正确的乃是一个人必须先相信然后受浸才得救。(例如马可 16:16, 使徒行传 2:38, 8:1 等等) 在新约中受浸的实行乃是浸入水而非洒水。格兰(G. H. Lang) 曾问过希腊人 baptizo 这个希腊字的意思。他指着一只船说『如果一艘船完成沉到水底下，我们就说它被受浸了。』当他被问及如果洒几滴水在那船上是否可以使用同个字,他回答『不可以，若是如此，我们用 rhantizo 这个字』。(即洒水之意)

参. 清教徒(The Puritans)

一. 引言

自从伊利沙白于 1558 年在英国登基之后，许多受宗教改革家影响的人觉得在英国的改革不够。他们主动寻求净化召会中不合圣经的实行，且照着日内瓦的模式改革召会。因此，在 1560 年后他们被绰称为「清教徒」。其中最具有争论的点是清教徒对在伊利沙白改教下所指定给圣职人员的礼服，外表看来太罗马天主教化了。清教徒也反对所谓「圣日」、「十字架的记号」、「跪着领圣餐」、以及「圣职人员可以赦罪」...等等。在伊利沙白和清教徒之间更进一步的争论是关于「申言」也就是非正式的读圣经和传道的聚集。她要她的大主教格林达尔(Edmund Grindal)摧毁这种实行。但她的大主教是清教徒的同情者而拒绝合作，在 1593 年伊利沙白通过一个反对清教徒的法令，凡不肯参加安立甘会的聚会会被下监。在那时清教徒中的基要派只恐寻求改革而非要推翻安立甘会。

二. 清教徒的发展及其图表



注：「不从国教者」或「非国教信奉者」(Nonconformists)；在英国和威尔斯的长老会、公理会、贵格会、浸信会，等，里的更正教徒皆不从英格兰国教安立甘教会的建立。这个名词起源于 17 世纪。它是与「不同意派」(Dissenters) 这个名词交替使用。

1. 清教徒的两个主要分支派，一个在国立教会之下，另一个在国立教会以外，就是分离公理派。为了方便贵格派可视为第三个小分支派。
2. 在国立召会中，清教徒可进一步的分成三组。
 - a. 安立甘会清教徒—即仍然留在安立甘教会里的清教徒，他们寻求从教会内部来改革。仍然维持主教制系统被主教管辖。
 - b. 长老会清教徒—多马·卡特赖特(Thomas Cartwright)(1535-1603 年)，他是剑桥大学神学教授。他不但从外面实行的改革也向理论和教会的治理上改革。他同意喀尔文教会治理制，即由被会众选出来的长老治理教会的方式。他立下了英格兰长老会主义的根基。第一个在英格兰的长老会是在 1572 年成立于万斯华(Wandsworth)。
 - c. 独立公理派清教徒—亨利·雅各(Henry Jacob)(1563-1642)，他赞同每一个会众在国立教会的系统里有自由处理自己的事务。克伦威尔(Oliver Cromwell)是一个独立公理派者。
3. 分离公理派在国立教会之外，设立在信徒与神并彼此所立的约上。他们分为四个主要的团体。
 - a. 罗伯·布饶恩(Robert Browne) (1550-1633 年)，他是在 1580 或 1581 年代在诺立赤(Norwich)最早的一个团体。一个在国立教会之外基于一个约所成立的教会。没有一个会众有权柄管理别的会众。
 - b. 约翰·格林武(John Greenwood)和亨利·巴饶(Henry Barrow)是在 1586 年代中一个在伦敦的团体的领袖。他改进布饶恩的原则。在 1593 年格林武和巴饶被上吊处刑。无论如何，在 1640 年代在英国仍有数百巴饶派。
 - c. 约翰·史密斯(John Symth) (约 1565-1612 年)，他是在 1606 年代中在甘斯巴罗(林肯郡)团体(Gainsborough Group)中的领袖。在 1606 或 1607 年代因受逼迫而移民到荷兰的阿姆斯特丹(Amsterdam)。在那里，他被实行信徒受浸的门诺派所影响。在 1608 或 1609 年，史密斯、多马·黑勒维(Thomas Helwys) (约 1550-1616 年)和其他团体的会员藉冲水受浸。史密斯在 1612 年死于狱中，多马·黑勒维、约翰·莫尔顿(John Murton)及其他的成员回到英国，在伦敦的拜乐会堂(Pinners' Hall)形成第一个英国浸礼会或浸信会。他们初期实行信徒冲水受浸，也持有阿米尼亚理论。因此，他们被称为普通、自由意志，或阿米尼亚浸礼会。他们反对克尔文有限救赎的理论，而他们接受人自由意志和一般救赎。

另一种浸礼派是特别浸礼派。这特别浸礼派源于 1633 年和 1638 年之间在伦敦的亨利·雅各(Henry Jacob)聚会的分裂而产生的。他们保持浸入水里的受浸和喀尔文理论来的特别或有限救赎。因此，他们被称为特别或喀尔文浸礼派。约翰·斯彼斯贝里(John Spilsbury)带领这些特别浸礼派，而在 1638 年，他们成为英国浸礼派(浸信会)中的主要影响者。罗哲尔·威廉斯(Roger Williams)(约 1604-1683 年)来自英国，在罗得岛(Rhode Island)的普乐文登士(Providence)形成美国的第一个浸信会(浸礼派)。其结果成为在美国浸信会的开始。在 1640 年代后期，普通浸礼派同时实行把信徒浸入水中来受浸。

- d. 约翰·罗宾孙(John Robinson)(约 1575-1625 年)，他在 1606 年时是斯克洛比团体(Scrooby Group)的领袖。在 1608 年因着受逼迫，他们最后在荷兰的来丁(Leyden)定居。威廉·布福(William Bradford)和这个团体中的其他成员最后在 1620 年坐五月花号轮船移民美国。之后他们被称为「美国开国祖先」(Pilgrim Fathers)。当他们抵达美国之后，所有成人的男性移民都被叫进「船舱」签了「五月花号条约」。最后他们把所定居的地方称为普里茅斯，为了尊荣他们在英国的最后一个港口。那时的日子很困苦，然而在 1621 年，他们收割了他们的第一次庄稼之后，他们举行了一个对神感恩的仪式，也有一个有火鸡的盛餐。这个实行在美国每年的十一月第四个星期四仍然继续着，且称之为感恩节。

4. 乔治·福克斯(George Fox)(1624-1691 年)和贵格派(Quakers)

a. 引言

虽然我们把乔治福克斯和贵格派分类为清教徒的一个小支派，我们也可以把福克斯和贵格派归类在敬虔和奥秘的基督徒之下；因为他们追求真实的属灵经历。他们看见信徒可以直接蒙神光照。他们相信圣灵直接的感动。在他们的聚会里，他们尊崇圣灵自由的运行。对于贵格派，真实的敬拜是内里的且不连于任何外在事物，例如受浸和主的桌子。在他们的敬拜聚会里，贵格派不唱诗或读祷告文。他们乃是安静的等候神。这安静可能有一段时间，半个小时或者更多。借着这安静偶尔有些人也许会说一些话或祷告或读圣经等。

b. 乔治福克斯和贵格派

他是贵格派的创建人，他们的正确名称是「宗教朋友协会」或是「朋友」(引自约翰福音 15:14)。他们被称为贵格派有两个原因：第一是当福克斯在 1650 年被拘捕时，他被带到达比(Derby)的法官宾律(Gervase Bennet)面前。他被控告亵渎神，但却恳求法官「在主的话面前要恐惧战兢。」不知所措的法官快智的反驳，把他和他的跟从者称为战兢者(Quakers)。第二个原因是因着他们在敬拜时的身体反应。在他们的聚会中，他们经历到极其的阵痛，使他们的身体摇动发抖，发出呻吟、叹息及流泪。因此，他们被称为震栗者(Quakers)。或许是这两种原因之故，使这个贵格(Quakers)的名称随着他们。

福克斯是在勒司特郡(Leicestershire)的芬妮德累吞(Fenny Drayton)出生的。他的父母是清教徒。他的父亲是一个织工。他 11 岁时就经历了神圣的同在。他原是一个补鞋匠，然后和一个羊毛与牲畜商合伙。在 1643 年，他因着不满意于自己的属灵光景，而离家去忙于宗教的研究。有人出价要他去吸烟又唱诗。他回答他不喜欢烟也没心情唱诗。在他的刊物里他说『当我失去了在他们里面所有的盼望，表面上我是无助的，也不知道该作什么，那时，我听到一个声音说，「有一位，就是基督耶稣，可以对你的情况说话」，在我听见之时，我的心喜欢腾』。接着，他就开始他巡回布道职事。他在 1649 年在罗钉汉(Nottingham)因着大声争吵打岔在圣玛利(St. Mary)的讲道聚会而被囚禁。他在 1650 年被捕而在达比的法院出庭。他在八次被囚中，被囚最长的一段是在 1664 至 1666 年的斯卡波罗(Scarborough)古堡里。

教会历史学家认为贵格派运动是在 1652 年开始的。在那一年福克斯到达加斯德郡(Lancashire)的朋得山(Pendle Hill)。从高处他看见主「在那里召聚群众……」。到 1660 年就有五万人的贵格派。除了在英国游行，福克斯也广泛的旅行到欧洲、西印度及美国，鼓励他的传道者。

在 1669 年福克斯娶了一位小他十岁贵格派者的寡妇玛迦烈特菲尔(Margaret Fell)。他们的婚姻是一个成功的婚姻。他在兰加斯郡的斯发司摩尔堂(Swarthmore Hall)的家成立了他多年的总部。在 1682 年贵格派的威廉宾(William Penn) (1644-1718 年) 创立了宾西法尼亚(Pennsylvania)殖民地。宾(Penn)想把这地称为西法尼亚(Sylvania)，但查理(Charles)二世坚持用字首宾，以尊荣宾的父亲，海军上将威廉宾(Admiral William Penn)。因此，宾西法尼亚(Pennsylvania)成了这殖民地的名字。

贵格派中心的教训是「内里的光」其主要的教义是：

- a. 跟从内里神圣光的重要。藉此，有的作了古怪的事。譬如福克斯有一次赤脚的走过里治菲尔(Lichfield)呼叫着「这血腥的城有祸了。」勒尔(James Naylor)有一次与一群沾泥女人骑近魏尔士(Wells)和格拉顿布里(Glastonbury)用唱诗的调子重复「和散那」和「圣哉圣哉圣哉」。不过，大致上他们是明达的，也等候的证明他们的带领。
- b. 男女平等，女人可以在会中说话。诉说神为他们作了什么。在早期有一些最特殊和有用的贵格派是女人，譬如福克斯的太太玛迦烈特菲尔。
- c. 贵格派所宗戴的帽子。他们戴平凡且阔边的帽子，他们不对有较高地位的人敬礼。
- d. 在交谈里用“Thee”、“Thine”和“Thou”。在那时代，这种语言只用来称呼仆人，以分辨出不同的阶级。福克斯看见主没有把人分别阶级，所以用最普通的词来称呼高或低层次的人。
- e. 传道而不收取费用或接受馈送。
- f. 他们是反战主义的。基督徒不杀人，因此他们不愿有份于战争。福克斯和贵格派在克伦威尔(Cromwell)的时候一直遭受逼迫直到 1689 年的「宽容法案」(Act of Toleration)。福克斯自己被棍子攻击，被以铜包里的圣经敲打头，被逼迫者从教会的楼梯推下去，还遭受多次的囚禁。他们的跟从者也遭受到类似的逼迫。

当福克斯在 1691 年死时，贵格派的人数达到十万人，主要是在英格兰、苏格兰和美国殖民地。

5. 约翰·本仁 (John Bunyan)(1628-1688)

a. 引言

本仁是一位清教徒，自称为浸礼派，虽然他说他「不会让水浸成为把义和不义者分开的规条、门、闩和墙。」有限的来说，他也是喀尔文派。

b. 约翰本仁

他出生在厄勒士多(Elstow)，离英国的培德福(Bedford)南部一公里。他的父亲多马·本仁是一位制造和修理锅等的匠人。他受很少教育。在 1644 年和 1647 年之间，他在英国的内战时为国会当兵。他没有上场打仗，不过有提过有一位兵代替他上场而被围攻，头部被射而死；之后他把这事看成是神的怜悯。

在 1647 年，他从陆军遣散而回到从前作匠人的职业。在 1649 年，他娶了一位来自敬虔父母的年轻女人玛克列特·本里(Margaret Bentley)。他和他的妻子「穷到不能再穷，家俱甚至一个盘子或汤匙都没有。」然而，他有两本书，是他妻子带来的，都尔的《普通人上天堂的路》(Arthur Deut's *The Plain Man's Pathway to Heaven*)和贝雷的《敬虔的实行》(Lewis Bayly's *The Practice of Piety*)。它们对本仁的属灵生命有了形式上的影响。在他年轻时，他是个失控的年轻人，甚至一个个性不好的女人也劝告他的同伴避开他，以免变得和他一样坏；他就是「最不敬虔的讥骂者」。当他结婚后，有三至四年之久他里面有属灵的冲突。但有一天他无意中听见一些培德福(Bedford)贫穷的女人在讨论「神在心的工作」。本仁说他远远的够不上。他借着读经，借着基督与神和好了。他说，「他的锁链掉下使他以神的恩典欢呼」。

在 1653 年他加入了不从国教的公理会(Nonconformist Congregational Church)，他们聚会的地方是在培德福的圣约翰教堂，也就是那些贫穷女人所属于的。教堂的牧师是约翰·吉福(John Gifford)，他们实行信徒受浸。他们把本仁浸入水里受浸。在 1655 年他的前妻死了，留下四个孩子，一个是瞎眼的。他也许是在 1659 年再婚，娶了伊利沙白(Elisabeth)为妻又生了两个孩子。在 1655 被立为教会的执事开始了他的传道职事。在 1656 年他出版了他的第一本书，一些福音真理(*Some Gospel Truths*)。它是一本用浅易的英文却说出圣经中深奥的知识。接着他又写了 66 本书，其中包括了很出名的《天路历程》。在 1657 年他正式被立为传道人。当他在旅途中，一面他继续他的修补锅盘工作，一面他也利用每一个机会在「森林、农场、乡村或在城市教堂里」传福音。他作为一个「锅盘修补传道人」的名声传开了，数以百计的人来听他传道，有一些神职人员开放他们的讲台给他，也有一些反对他。

当查理二世在 1660 年英国复辟登基，反对不从国教者的法律又恢复了，他们又再受逼迫。不久，在当年的 11 月在靠近哈灵顿(Harlington)的下撒士尔(Lower Samsell)，大约离培德福 13 公里的南部的乡村，他没有许可证而传道。因此一个拘捕他的委任状被发出。

除非他答应不再传道，否则法则要判他入狱。他宣告说宁愿他的眼皮在监狱中长疙瘩也不愿不顺从神。有 12 年之久(1660-1672 年)，他被限制只居于培德福监狱，并制造皮鞋带为生。如果本仁答应不再传道则他的第二任太太伊利沙白(Elisabeth)要求解除限令可能会得允许。但是当释放令提供给他，他总是回答，「如果你今天放我出去明天我就传道。」当他在狱中他说他所带著的两本书钦定本圣经(King James Bible)和福克斯的《殉道之书》(Foxe's Book of Martyrs)。同时他向其他囚犯传福音也写了一些宗教书。在 1666 年他写了他的属灵自传《丰盛恩典》(Grace Abounding to the Chief of Sinners)。在这本书中，他描述他与撒但的许多战争以及神在他满了罪恶的魂里怜悯的工作，这引导他得救并且悦纳他呼召去向其他罪人传扬福音。在 1666 年他被释放了数周后又因传道被捕。他回到培德福监狱六年之久。在 1672 年，查理二世暂停了对反罗马天主教和非国教信奉者的刑法，而本仁也被释放了。一年之前(1671)，培德福的公理会(Bedford Congregation)决定选他做他们的牧师。因此，当他得释放以后，他执行牧师的任務同时也继续他的巡回布道。在 1676 年他因非法传道再度入狱于培德福监狱六个月。在这六个月中他写了伟大的工作，他的杰作《天路历程》第一集。他的「监狱」成了他的「秘密之所在」，在其中他作基督徒由毁灭之城至天堂之旅途的奇妙之梦。它在 1678 年出版。在 1680 年他出版了他的第二本巨作，《圣战》(The Holy War)是另一个宗教寓言。在 1684 年他出版了第二集《天路历程》，其中描述了基斯安那的(Christiana)朝圣旅程。《天路历程》被称为「有史以来最伟大的寓言」。书中的十分之八的对话来自直接引用或改编圣经。据说它风靡了当时的知识份子和教育界。孩子们读它因着故事的刺激性；热切的信徒因其中无价的教训而被挑战和受训练；圣经的学生和学者也因其中深奥的理论而读它。它被翻译成多种语言也泛世的风靡着。它是圣经之外最著名的宗教书。司布真(C. H. Spurgeon)宣称他读《天路历程》至少一百遍，在他许多讲道中他时常引用它。事实上，司布真在追求他的未来妻子苏撒那·多声(Susannah Thompson)时送她《天路历程》的礼物。

他从监狱释放后，本仁继续在培德福的谷仓传道，之后被称为培德福聚会。在 1707 年这谷仓改建为砖建筑。因着他是负责安排在培德福和伦敦边界之间的聚会的负责人之一，他被绰号为「培德福主教」。约翰欧文(Dr. John Owen)，是清教徒的神学家其中一个他的爱慕者。当查理二世问他为何他会听从一个没受教育的锅盘修补者时，欧文说，「若我能拥有这个锅盘修补者传道的能力，我会欢欣然的放弃所有我的知识。」

在 1688 年的八月本仁骑马先去列丁(Reading)，帮助一对父子和好，然后冒着倾盆大雨淋透四十英里去伦敦。在八月十九日他在伦敦有最后一次传道，然后发高烧也过世于三十一日。他被葬于伦敦的城市路文山坟场(Bunhill Fields)。

一些本仁在他弥留所说的话：

- 「没有一个反对神的罪是小的，因为是得罪了天地至大的神；但是如果一个罪人能得到一点点神，也许很容易发现许多小罪。」
- 「当你祷告时，让你有心无语，比有语无心好。」
-

6. 一些清教徒的名人

a. 多马·古温 (Thomas Goodwin)(1600-1679 年)

他在伦敦的剑桥受教育成为一个分离公理派(Separatist Congregationalist)。他因为络得(Laud)大主教所苦而搬去荷兰。在西敏斯特大会(Westminster Assembly)(1643-1649 年)的期间，他是产出闻名西敏斯特公认信条(Westminster Confession of Faith)和要理问答(Catechisms)的其中成员。他成为奥利华·克伦威尔(Oliver Cromwell)的指导者。

b. 理查巴克斯特 (Richard Baxter)(1615-1691 年)

在 1641 年成为基得敏斯特(Kidderminster)的副牧师。他是个多产作家，他的作品包括了一些被热爱的古典文学和诗歌。他的写作包括《圣徒永恒的安息》，《被改革的牧师》，和《为不信者的呼召》。他曾是奥利华·克伦威尔的清教徒国会军队短期的牧师。他最后的话是「我有痛苦，我不能与感官争论，但我有平安，我有平安。」

c. 约翰欧文 (John Owen)(1616-1683 年)

他 12 岁时进入牛津大学并在 19 岁时得到硕士学位。在内战是支援国会，然后成了服事克伦威尔(Oliver Cromwell)的牧师。他成了牛津大学的副校长。他是一位独立公理派。当查理二世成国王时，他被迫离开牛津。他被视为清教徒其中一个最好的神学家。司布真(C. H. Spurgeon)评论欧文的写作，说，「不用说他是一个属圣的王子，能熟读他的作品就是一位元元深奥的神学家。有人说欧文是噜嗦的，但是真正的说他是浓缩的。他的风格是庄重的，因为他表示他可能会说的话，然后把他容量很大的头脑里的伟大思想未加开展的说出来。」他的其中一本代表作是，希伯来书。他是本仁约翰的其中一个爱慕者(阅看他对本仁的评论)。

d. 马太亨利 (Matthew Henry)(1662-1714 年)

他在家中受教育于他的父亲，是个长老会信徒。他著名的马太亨利对整本圣经的解释评论(Mathew Henry's Commentary of the Whole Bible)至今仍被广泛的使用。他最末了的话是「你们都注意要死之人的终言，这是我最后的话，一生寻求神，并与他交通这是任何人在世上最安慰和愉快的生活。」

三. 在詹姆士一世之下的清教徒(1603-1625 年)

当伊利沙白一世死了之后，在 1603 年苏格兰的玛利女王和他第二任丈夫达恩利(Lord Darnley)所生的儿子，即苏格兰的詹姆士王第六世成了英格兰的詹姆士王一世。他在长老会被带大的，所以清教徒希望詹姆士一世会在安立甘会设立一个长老会制教会。可是，詹姆士一世比较喜欢安地甘教会的主教制。清教徒呈递给他「千人请愿书」(The Millenary) (名字来自因有将近

一千个清教徒执事签名)要求从教会拿掉教皇「碎布」。因此,他在1604年举行了哈普顿会议(The Hampton Court Conference)。当清教徒又要求要改革时詹姆士一世气炸了「...没有主教没有国王」。意思是说如果长老会顶替了主教,他会被从英格兰宝座被剔除。他威胁,「我会使他们服从,否则我会把他们从这地赶出去,甚至更遭」。无论如何,从这会议得到一个好结果,就是新译英文圣经,这是清教徒的首领约翰·锐诺斯(John Rainolds)建议国王的。45位修订者被委任用1568年的「主教圣经」作为他们工作的根据,这个翻译在1661完成且出版了,它被普遍视为钦定(Authorized)或詹姆士王(King James)版。它逐渐取代了之前所有的翻译版本。包括日内瓦圣经(Geneva Bible)。它普遍被视为所有已经出版的最好的英文译本。它许多的句子和特殊语法成为英文的常用字。

国王命令所有的人要成为安立甘会的信奉者而他自己作教会的之首。几乎两千个圣职人员拒绝,他们之中的300位被剥夺而其余的被下监。有的信徒,包括分离派(Separatists)约翰史密斯(John Smyth)和约翰罗宾孙(John Robinson)决定移民到荷兰,之后他们有些人移民到美国。他们在马萨诸塞州(Massachusetts)的普利茅斯(Plymouth)那里开创了一个殖民地。

四. 查理一世(1625-1649)之下的清教徒, 内战(1642-1649), 和奥利华·克伦威尔(Oliver Cromwell)(1599-1658)

1. 当詹姆士一世死于1625年时,他的儿子查理一世继位成为英格兰国王。他娶了一位法国的罗马天主教公主。清教徒在他之下遭受更重的逼迫。他的支援罗马天主教的政策使更多的清教徒移民到美国。在1628到1640年间至少有二万人移民到美国。查理决定在国会外来管理国家,且制定安立甘会高派的威廉络得(William Laud)为大主教。查理和络得试着在1633年在苏格兰的长老会运用「公祷书」(The Book of Common Prayer)。国王与国会之间的距离越来越大,结果在1642年到1649年产生内战。在国会会员奥利华克伦威尔(Oliver Cromwell)之下,国王在1645年被打败,1649年被处死。于1649年联邦共和国在克伦威尔的领导下产生。他是个独立公理派者(Independent Congregationalist),至终在1653年他把国会解散,并且自己成为摄政官(Lord Protector)。克伦威尔终生用军权管辖。
2. 严格来说,有两个内战。在1642至1646年之间国王在1646年被国会捉捕,但他逃掉了,接着一个较短的内战开始于1648年。之后在1649年国王在伦敦的白屋(Whitehall)被捕且处死。对于清教徒国会在内战时1643年废除了主教制度,并在1643至1649年召集了西敏斯特(Westminster)会议。他们聚集的地方走接连着伦敦的西敏斯特寺(Westminster Abbey)的一个大房间。它由151个英格兰清教徒和8个苏格兰长老会人组成的。英格兰其中一个有名的清教徒执事以牛津大学的多马·古温(Thomas Goodwin)为代表,苏格兰的撒母耳·拉塞福(Samuel Rutherford)以他写的书信闻名。司布真讲到拉塞福书信说:「除了圣经以外是最有灵感的。」会议为了要取代「39项条文」在1646年完成著名的西敏斯特公认信条(Westminster Confession of Faith)。教会会议也在1647年完成了大要理问答(A Larger Catechism)和小要理回答(A Shorter Catechism)。在苏格兰公认信条在1647年取代了之前诺克斯(Knox)的声明。在1648

年这公认信条在英格兰只短暂的被接受。要理问答(Catechism)被英格兰国会批准通过且在 1648 年被苏格兰教会采用。克伦威尔因着是一位独立公理派者(Independent Congregationalist), 长老会就没有被立为英格兰国教。然而, 在克伦威尔之下, 虽然他不容忍教皇制度和主教等阶级制度, 却要容忍所有的信徒。信徒可以选择任何一种没有主教的制度, 包括不从国教者。然而, 贵格派被认为凌辱神而遭受逼迫。可是, 安立甘会和罗马天主教若他们的低调式的聚集也不必受干扰。我们在这里例下西敏斯特小要理问答(The Westminster Shorter Catechism)的引言:

问:什么是人的主要目的和结局?

答:人主要的目的和结局是要荣耀神并且永远的享受祂。

问:神有没有给我们什么规则来指导我们如何荣耀且享受祂?

答:在新约和旧约里神的话是指导我们荣耀且享受祂的唯一规则。

问:圣经里主要教导什么?

答:圣经主要教导人对关于神当信的信仰, 并神对人当尽的本份之要求。

3. 巴克斯特(Richard Baxter), 欧文(John Owen), 福克斯(George Fox)和本仁(John Bunyan)是那个时期的有名人物。(参阅以上)

五. 查理二世之下的清教徒(1660-1685)

当克伦威尔在 1658 年死后, 他的儿子理查(Richard)成为摄政官(The Protector)。然而, 在 1660 年英国人把宝座归还给查理一世的儿子查理二世, 而他又采用了主教制度。清教徒又渐渐受逼迫了。1662 年的「统一条例」(Act of Uniformity)使所有的圣职人员一定要同意《公祷书》(The Book of Common Prayer)里所有的内容。将近二千人拒绝同意而被赶去成为不从国教者。他们也被视为「不同意者」(Dissenters)。「小集会条例」(The Conventicle Act 1664)禁止不用《公祷书》的宗教聚集。「五哩条例」(The Five Miles Act 1665)年禁止被拒绝的圣品人员靠近任何城市或以前他们尽职之处五英哩。福克斯和贵格派, 及本仁(参阅以上)都遭受逼迫。

以撒·华滋(Isaac Watts)是个「不信奉国教者」或「不同意派」者, 他也是在那时期出生。他被视为是现代英文作诗之父。以下是有关以撒华滋的简述:

以撒·华滋(Isaac Watts)(1674年7月17日—1748年11月25日)

他是出生在英国的南安普敦(Southampton)。他是家中九个孩子之长。他父亲是布商和校长, 也是「不同意派」者(不信奉国教者)曾经被下过监两次。他母亲是源于预格诺斯的后代。华滋学了拉丁文(在 4 岁时), 希腊文, 希伯来文和法文。当他在南安普敦的自由大学预科学学校毕业时, 牛津大学和剑桥大学愿意收他。但是华滋不接受, 因为他认为这会使他放弃「不信奉国教者」。华滋说『我定意与「不同意派」者有同样的命运』。因此在 1690 年至 1694 年之间, 他在斯托克纽英顿(Stoke Newington)的不信奉国教学院继续他的教育。在 1693 年他

成了在伦敦独立公理会会员。在他 20 岁时，他完成了他正式的学业而从伦敦回到他在南安普敦的家乡。有一次他在南安普敦时他表示，聚会中所唱的诗都很无趣。他父亲便回答说「那你就给我们一些更好的吧!」。所以每周日华滋就作了新诗在聚会中唱，长达俩年之久。他许多的诗出版于 1707-1709 年，许多诗章和灵歌也写于这段期间。

华滋在 1702 年成了在伦敦 马可巷教堂 (Mark Lane Chapel) 的牧师。在 1712 年得了热病后就无法康复了。在他人生末了的 36 年，他住在多马·亚尼 (Sir Thomas Abney) 的家。

华滋的个子不高只有五尺高，但是他施给的心却很大。他把不超过 100 英镑年薪的三分之一都给了出去。华滋的外表不清秀，有一个小姐叫伊利沙白信克 (Elizabeth Singer) 爱上他的诗并且她想她终于遇见了她终生的伙伴了。当她面见他时，她拒绝与他结婚，她说「我喜欢宝石而不是盒子」。

华滋写了约其 600 首诗，大部分的诗还是很有名。他从 6 岁就开始写诗了，他所写的第一首诗歌可能是在 1694 年。他是公认的被称为现代英文诗歌之父。他们说「在华滋之先，会众在唱诗篇，在华滋之后，会众在唱诗歌」。另有人说「马丁路德改正了十六世纪初的神学，然而华滋改正了十八世纪初的诗歌学」。华滋享年 74 岁，在伦敦的斯托克纽莫顿过世。他被葬在伦敦的文山坟场 (Bunhill Fields) 其他著名的基督徒如：约翰本仁，约翰欧文，苏撒娜卫斯理，约翰哈特 (John Hart) 也葬在那里。之后他的墓碑被安置在西敏斯特教堂 (Westminster Abbey) 至今仍能视。

在台湾福音书房和安那翰水流职事站出版之诗歌中有华滋的诗歌如下：

33 父神啊，你在羔羊里是我的希望和安息。

英 80 Join all the glorious names(联结与所有荣耀之名)(没有中文)。

出版于 1707 年，被认为是华滋所著的诗中最精细，最感人并最高贵的诗之一。

85 我每静念那十字架。

出版于 1707 年，是根据加 6: 14 和腓 3: 8。它被公认是在英文的诗歌中最精细和伟大的诗歌。这诗是第一首在英文里用了人称代名词「我」。

93 啊哟！救主真曾流血？

出版于 1707 年。芬尼·克罗斯贝 (Fanny Crosby) 得救时就是唱这首诗歌。在第五节说「主，我在这里，献上自己。」，她说「我的魂被神圣的光所充满，我跳起来喊叫，哈利路亚，第一次领会到我一手抓住世界而另一手抓住主」。

英 107 Not all the blood of beasts(不是全部畜牲的血)(没有中文)。

出版于 1709 年。华滋写这诗的第一草稿是在伦敦史密斯场市场 (Smithfield Market) 就是他看到刚被杀之动物的血。

英 145 Jesus shall reign where'er the sun (太阳所照之处，耶稣都必作王)(没有中文)。

出版于 1719 年。这首诗歌可说华滋著作中被翻译成最多的语言的。

146 我们当来同声欢呼。出版于 1707 年，根据启 5: 11-13。

351 我是否要背负十架。出版于 1729 年，根据林前 16: 13。

441 我神，我爱，我的永份。出版于 1707 年，标题是“神是我唯一的快乐”。

英 607 O God, our help in ages past(哦神，我们永世的帮助)。写于 1714 年。

681 啊哎！救主身悬木架。副：拉弗·哈生 (Ralph E Hudson)

六. 詹姆士二世之下的清教徒 (1685-1688)、荣耀的革命、威廉三世(1688-1702)、玛利二世(1688-1694)

查理二世在 1685 死后詹姆士二世接续他兄弟的王位。身为一个罗马天主教徒，他希望在英格兰和苏格兰重新建立罗马天主教。因此，荷兰的更正教徒奥兰治的威廉(William of Orange)和他的太太玛利被邀请来统治英格兰。他们在 1688 年 11 月 5 日抵达英格兰。詹姆士在同一年 1688 年因着荣耀的革命被推翻，威廉的母亲是查理一世的女儿，他的妻子玛利是詹姆士二世的大女儿。因此，他们登上王位不该是希奇的事。在 1689 年英国的非国教信奉者获得宗教容忍。不仅如此，「权力法案」(The Bill of Rights 1689)宣布没有任何一个罗马天主教可以接续英国王位。这时期有名的清教徒是马太亨利。(参阅以上)

肆. 敬虔派 (Pietists)

一. 引言

因着路德会和更正教会在普遍上的冷淡，枯燥，形式化以及死沈，结果产生了十七世纪在德国的敬虔派运动，敬虔派(Pietists)来自拉丁文字 Pietas. 他以英文字“Pious”类似。一些可以用来形容敬虔主义的字是:内里的证明，主观的经历，心中宗教，热心者，个人读圣经和祷告，实际的圣洁，有意识得救的经历，福音传道人，帮助穷人及有需要的人，灵修的操练等等

敬虔派强调这些点:

- (1) 新的出生,需要有意识转变的经历,里面产生的证实。
「我从前瞎眼,现在得看见!」
「我们不能几乎是一个基督徒。我们借着新的出生(重生)蒙召成为一个完全且完整的基督徒。几乎甜就是没味道。几乎热就是不冷不热。因此几乎是个基督徒就不是基督徒。」
- (2) 个人的更新，借着个人的读经和祷告，还有借着在家中的小排。圣经的真理必须在所有信徒的日常生活中有敬虔的实际的彰显。
- (3) 从世界中被分别出来。有的敬虔派把「窄路」弄得比主路还要窄。比如，禁止去散步，不可大笑，不允许穿特殊的衣服等等。
- (4) 义工，就如为穷人和孤儿建立学校。

(5) 传福音，他们有传道的灵，不仅在当地,也在其他的地方传。

施尔本(Spener)的书《敬虔的愿望》(Pious Longing)例下的原则给我们敬虔派主义的基本教义。(参阅以下施尔本部分)。敬虔主义从德国扩展到荷兰和斯堪地那维亚国家(Scandinavia)。然而，到了 1750 年敬虔主义过了它的高峰时期,他们的背负落到摩尔维亚派(Moravians)和循理派(Methodists)。因此，敬虔派把我们引进以下第六章的摩尔维亚派和循理派

我们现在来言论三位有名的敬虔派: 施尔本(P. J. Spener)、富朗开 (A.H. Francke) 和亚尔诺得(G. Arnold)。敬虔派也因着他们的诗歌出名，我们将会简短的论到其中的作者，特士替京(Gerhard Tersteegen)和他的诗歌。

二. 菲力雅各施本尔(Philip Jacob Spener)(1635-1705 年)

他是在阿尔萨斯(Alsace)的拉波勒次外勒(Rappoltsweiler)出生于虔诚的父母。他在施塔斯堡(Strasbourg)大学受教育。在那里他对着普遍死寂的属灵光景不满意。他首先在施塔斯堡尽职，接着在 1666 年在福兰克富(Frankfurt-am-main)。在 1667 年他创立了他称为 Collegia Pietatis，或家庭小排或家中聚会，为着实用圣经研读、祷告和加深属灵生命。在 1675 年他出版了他的 Pia Desideria，意为《敬虔的愿望》(Pious Longings)，以列出他对改革更正教死沉的原则如下:

- (1) 每位信徒持续的读经之中心重要性。
- (2) 所有信徒的祭司体系（参看他的 Collegia Pietatis，家庭小排）。
- (3) 真实的信心在工作上被彰显。
- (4) 回避在神学上的争论，打破路德会和改革宗之间的间隔。
- (5) 职事，圣经的真理和实行上的改变，以及给期望当牧师的人能实习。
- (6) 有活力，摸着人心的传道。

在 1686 年他成为在德西里拉(Desideria)的撒克逊候选人(Elector of Saxony)的牧师。在 1691 年他搬到柏林成为尼哥拉克吉(Nicolaikirche)的教区长。到 1750 年他过世时，敬虔派主义在吴田堡(Wurtemberg)和哈勒(Halle)稳固的被建立起来。在伯帖勒多弗(Berthelsdorf)很显明的，施本尔的教子新生择夫，摩尔维亚派的创始人，也受了施本尔的影响。

总括说来，施本尔可视为敬虔派在改革宗的主要人物。他发现在他那时代路德会已经堕落成为一个满了意见并形式化的宗教。他提倡回到林前 14 章的教训。他教导人要拒绝传统的形式而跟从圣灵的带领。

三. 奥古斯富朗开(August Hermann Francke)(1663-1727 年)

他原定施本尔的学生。他后来成了施本尔的亲密朋友。他在来普西(Leipzig)、汉堡(Hamburg)和耳弗特(Erfurt)忠信的为主劳苦,同时也因着他的热心遭受逼迫。在 1692 年他成了哈勒(Halle)大学的教授。很快的那里成了敬虔派的中心。富朗开组织免费的小学和中学给贫穷小孩上课。他也完全靠信心的建立了一所孤儿院，他信靠主会应付他所有的需要。有一次，理财务的人

告诉他，他们已经所剩无几，他回答说，「这是神会帮助我们的表号」。主也真的帮助他们。

四. 哥佛列·亚尔诺得(Gottfried Arnold)(1666-1714 年)

他是施本尔的朋友。他写了有关于召会的问题的书。他觉得在那时期的召会已经离弃真理，并且需要回到新约所启示正确的立场上。他强调要从世界分别出来以及圣徒们中间须有更多的交通。

五. 格尔哈特·特士替京(Gerhard Tersteegen)(1697-1769 年)

他生于威斯特发里亚(Westphalia)，是一个德国的诗歌作者。他的父母意欲他成为在德国的改革宗召会的执事。他父亲死于 1703 年，他早期的古典文训练使他精通拉丁文和希腊文。可是，他的母亲没有能力应付他大学的费用。因此，他成了他的内弟一位商人的学徒。他也许是在这个时候得救，之后他自己开始做生意。当他发现他花太多时间作生意而没有多少时间祷告，就把他的生意放弃了。他选择织丝的工作，使他有更多的时间为着神。

在 1719 到 1724 年内他经过属灵的低潮，他说，「他对神的爱没有什么感受，并且有时怀疑到底有没有神的存在」。直到有一天当他在一个附近的城市，「从里面得到了对于神的美善和救主所受的苦的启示，他所有的怀疑和困扰都消失了。」在 1725 年，他开始在莫尔亥(Mulheim)的祷告聚会中为主说话。很多从欧洲来的人向他寻求属灵的帮助。在 1728 年他放弃职业使他把他的时间拿来翻译奥秘派的一些著作，并且继续给很多寻求者属灵的帮助。他自己调药，在他的家里为贫穷的人设立一个配药所。虽然在他心里是奥秘派，但他是一个奥秘福音派。因此，我们把他列为一个敬虔派。他虽然在晚年越来越衰弱，他劳苦至终并且死于莫尔亥。他写了大约 111 首诗歌。

以下是李常受对特士替京(Tersteegen)有关新耶路撒冷的评论：

『特别有俩位弟兄的著作给了我许多帮助，给我开了一扇门或一扇小窗，使我了解新耶撒冷的真正意义。特士替京(Gerhardt Tersteegen)在他的一些诗歌中把新耶路撒冷说得比较深。史百克(T. Austin-Sparks)弟兄也稍微题到新耶路撒冷属灵和神圣的意义。』(《神新约的经纶》，第二十六篇，343 页，台湾福音书房出版)

『...倪弟兄帮助我们多少看见了这个启示。几个世纪以前，一位德国著者特士替京(Tersteegee)，指明新耶路撒冷乃是由蒙爱的信徒组成的；史百克(T. Austin-Sparks)弟兄也指明，新耶路撒冷不是一座的物质的城...』(《神圣启示的中心路线》，第七篇，第 78 页，台湾福音书房出版)

『...很少圣经教师写过关于新耶路撒冷属灵意义的事。在这些少数人中，有一位是很久以前德国教师，名叫特士替京(Tersteegen)；...和史百克(T. Austin-sparks) ...看见新耶路撒冷不是物质的城，乃是一个具有属灵意义的表号。』

(摘自历代志上下册生命读经，第 58 页，台湾福音书房出版)

特士替京所写的诗歌。在台湾福音书房和安那翰水流职事站《诗歌》本所收集的有一首中文三首英文：

- # 341 你这神的隐藏者（中文）
- # 547 Something ev'ry heart is loving
- # 617 Thou sweet, beloved will of God
- # 964 Midst the darkness,storm ,and sorrow

第五章 奥秘派

纲 目

壹 引言

- 寂静派
- 奥秘派
- 主动—被动的活基督

贰. 摩里诺斯 (Miguel de Molinos) (1640-1697 年)

参. 盖恩夫人 (Madame Guyon) (1648-1717 年)

肆. 芬乃伦 (Francois (Francis) Fenelon) (1651-1715 年)

伍. 劳伦斯弟兄 (Brother Lawrence) (1605-1761 年)

陆. 劳威廉 (William Law) (1686-1761 年)

第五章 奥秘派

壹. 引言:

大约在路德改教后一百年，更正教变成死沈。正如主对预表更正教的撒狄召会说：「按名你是活的，其实是死的。」（启示录三章一节）在十七世纪，主兴起一班大多在天主教里的圣徒，他们爱主并追求内里生命。他们在教会历史中被称为奥秘派。这乃是一种对于改教的肤浅及死沈的反应。

寂静派是十七世纪罗马天主教里的一个奥秘运动。寂静派被定义为典型的奥秘主义，认为惟有当魂在安静状态下，才能与神有最完美的交通。强调以被动的魂去接近神并对里面的光照敞开。在这样的状况下，人的意志甚至没有被使用。

虽然圣经说到有关在神面前安静地等候，但圣经也说到我们需要操练我们的意志与主合作。当人堕落后，主在我们的灵里保守了我们的良心，在我们的魂里主保留了我们的意志。总之因着寂静主义过于注重被动，所以变成不合乎圣经。李常受弟兄在成全训练第十二篇说要主动—被动的活基督，发表了正确且合乎圣经的见解：不是主动也非被动，乃是主动兼被动，虽就着我们是堕落的人来说，我们不能凭自己作任何事情，基督必需是我们的一切。在另一面我们还是需要操练我们的意志，来主动的与主配合祂在我们里面的作工。以下是非常有帮助的恢复版注解：

- 使徒行传 二章四十节注 2；

- 罗马书 八章四节注 3；
八章五节注 3；
八章十三节注 2；
八章十四节注 2；
八章十六节注 1；

- 以弗所书 六章十节注 2；十一节注 1。

不过大至来说奥秘派对于追求内里生命经历是正确反应。就如李常受弟兄所说：『分担主的工作，不是为主作工，乃是与主同工。这需要成熟的生命。灵恩派运动强调能力和神迹，却很少留意生命的事。神召会比较着重真理的教导，但也忽略了生命的事。然而主得着了一些寻求内里生命经历的人。这开始于盖恩夫人（Madame Guyon），劳伦斯弟兄（Brother Lawrence）等。他们在生命里的经历很深，但他们的教导太过神秘奥秘了。劳威廉（William Law）将他们的教导改进得非常实际，帮助许多信徒。』（雅歌生命读经第八篇 76 页，李常受著，台湾福音书房）

在这一章，我们包括五位奥秘派人士：

- 摩里诺斯

- 盖恩夫人
- 芬乃伦
- 劳伦斯弟兄
- 劳威廉

奥秘派人士都是在属灵生活上有深的经历的圣徒。上海福音书房过去曾翻译他们的书，但他们的教导都是奥秘与神秘的。劳威廉，「将他们的教导改进得非常实际，帮助许多信徒。」奥秘派带我们进入到第八章里的内里生命派基督徒（Inner Life Christian）。

貳 摩里诺斯（Miguel de Molinos）（1640—1697）

他是一位西班牙圣职人员，写了一本书出版于 1675 年的《灵程导引》（Spiritual Guide）。他的书教导人如何否认己，如何与主同死。他强调魂的被动是敞开自己接受神圣之光分赐的路。这本书影响了当时的许多人。例如盖恩夫人的教导，也是出于摩里诺斯的寂静派和其他人的教导。

参. 盖恩夫人(Madame Guyon)（1648 年 4 月 13 日—1717 年 6 月 9 日）

她出生在法国蒙大吉（Montargis）一个很富有的家庭。盖恩夫人的母亲偏爱儿子，对女儿少有关心，她大部份是在乌苏来（Ursuline）的神学校，本笃会及道明会修道院长大且受教育。当她年幼时她曾试着为主殉道，且想要当修女。

在 1664 年 15 岁时她嫁给了一个大她 22 岁的富有商人雅各盖恩（Jacques Guyon），这婚姻是她父母的选择，而不是她的。婚后的生活满了苦难，包括苛刻的婆婆，身体不好的丈夫和她的爱子在四岁时死亡，甚至连仆人都用卑鄙的手段为难她，公开的攻击她。

她不寻常的美丽对她也成了一种网罗，还有在她 22 岁时被天花侵袭。她的婆婆防止她有适当的医疗，以至她几乎病死。当她终于从病床爬起，她美丽的脸上却都是疤痕，但她却喜乐，相信是主将她从虚荣中得着释放，因为过去她曾在镜子前花上许多时间。盖恩夫人说：「我高举十字架 ……」她婆婆的卑鄙，丈夫的狂暴，仆人的侮慢，她在安静无言的受苦，以十字架为夸耀。她的丈夫、婆婆、连圣职人员都逼迫她的「寂静内在的祷告」（Silent inward prayer）。

她的丈夫在 1676 年过世。在他临终，她求「他原谅她对他的任何冒犯，她丈夫回答说「应该是我求你的原谅，我不配得你」。在她丈夫死后，她剩下三个孩子中，两个因病夭折，她将大部份的遗产给了孩子，只剩下仅够维持自己生活的费用，并把其余的也都大方的赠与别人。她也为孩子指定了监护人，使她能方便旅行到法国、瑞士及义大利去讲道和写有关于祷告和信心的书，以及帮助慈善工作。

她是寂静派的热衷信徒，她对寂静主义的基础来自于她对圣沙尔（St. Francis de Sales）盛塔尔（Madame de Chantal）和多马·肯培（Thomas a Kempis），（《效法基督》作者）。她的教导被

罗马天主教反对并定为异端。她被迫答应停止提倡她的见解，她因违背这一诺言而被监禁，她有关于寂静和内在祷告的书都被烧毁。

她被监禁四次，第一次是在 1688 年在靠近巴黎的圣马利亚修道院，大约八个月；第二次是在 1695 年到 1696 年在温辛尼 (Vincennes) 堡；第三次是 1696 到 1698 年在瓦季拉德 (Vaugirard) 的修道院；第四次是在巴黎著名的巴士底监狱，这次有四年之久。1698—1702 年她在巴士底监狱她被关在最暗的地牢，在最后二年她不能和任何人说话、通信也禁止会客。在她被下监的经历中，她说：「哦！我的神，增加我的爱和忍耐与我的受苦成比例。我们所有的快乐，属灵、暂时和永远，是在于我们顺从神，让祂照着祂的喜悦在我里面作工。」她写了四十集的书，包括，《简易的祷告》和《馨香的没药》的自传。这两本书都已被早年倪柝声弟兄的同工俞成华翻译成中文。倪弟兄认为她的自传是一本非常好且属灵的书。她还写了九百多首诗歌，很多都是在监狱中写的。有时她在一天内写下五、六首诗歌。她也写了好几百封信给她的支持者—康布莱的大主教 (Archbishop of Cambrai) 芬乃伦 (Francis)，芬乃伦写一本很有名的书《圣徒金言》。她的书成了属灵的经典，且深深的影响了芬乃伦、约翰·卫斯理、戴德生 (Hudson Taylor)、宾路易师母 (Jessie Penn-Lewis)、阿都尼忍·耶德逊 (Adoniram Judson 缅甸的传教士)、哈拿史密斯 (Hannah Whithall Smith)、芬尼·克罗斯贝 (Fanny Crosby)、倪柝声等。

约翰·卫斯理 谈论盖恩夫人说「我们要寻找好几个世纪才能遇见的一个真正神圣的榜样的女子」，从巴士底监狱得释放后，她被放逐到布罗阿 (Blois)，在那里去世，享年六十九岁。

台湾福音书房出版的「诗歌」收集了盖恩夫人的诗歌有：

- 五百二十四首：我是一只笼中小鸟（狱中）
- 五百二十五首：四围墙垣坚而固（狱中）
- 五百二十二首：长久陷入忧患苦痛

安那翰水流职事站出版的英文「诗歌」，中文本没有的如下：#546 I love my lord, but with no love of mine.

肆. 法兰西斯·芬乃伦 (Francois (Francis) Fenelon) (1651—1715 年)

他出生在法国的彼利果 (Perigord)，在 1675 年被立为圣职人员。1688 年芬乃伦结识盖恩夫人。他被她的灵及她的书有所摸着，从此后他自己的教导和她是朝着相同的方向。她被怀疑和被控告说异端时，他起来为她辩护。他说：「要我对她的人格表示怀疑好使我脱离压力，会使我感到一种卑下的软弱。」

在 1689 年他被指定为路易十四之孙子的老师。这位年少的布根地 (Burgundy) 公爵也就是王位的嗣子。1695 年他被任命为法国北部康布莱 (Cambrai) 的主教，1697 年他出版了著名的《圣徒金言》。但罗马教皇印诺生十二世反对书中的某些部份，他说芬乃伦的过错是太爱神。结果他被路易十四世从朝廷放逐，且流亡到自己的主教辖区康布莱。

他许多的信都是流亡中所写的。他愿意让神把十字架带进自己的生活中，剥夺他的地位和尊

荣，在多方面大大的损失。但他相信神让所有事的发生都是叫他得益处。他非常的愿意为主受苦。他释放了他许多属灵的启示。他从不在成功上骄傲，也不为失望或逼迫难过。因为他将一切视为神智慧的安排，好在他里面成全神的工作。

传说中多疑的彼得把罗（Lord Peterborough）有一次被强迫和芬乃伦在同一间的旅店，且同一间的房间居留，在早晨他急忙的冲出来说：「如果我与那人再多留一天，我会不由自主的成为一个基督徒。」芬乃伦在 1715 年过世。

伍. 劳伦斯弟兄（Brother Lawrence）（1605—1691 年）

他出生于法国，出身卑贱。他真正的名字叫尼古拉·希尔米（Nicholas Herman）在他少年时适逢欧洲有三十年的战争。(1618-1648)，他在法国军中服役有十八年之久，之后他是法国财政部里的小官员。在五十多岁时，他加入了巴黎的圣衣会（Carmelite Order），做一个凡俗的修道士。在修道院的厨房工作有三十年之久，他被称为劳伦斯弟兄。

在他死后，他的语录和信件被出版为一本书叫〈与神同在〉。这是一本奥秘派书籍的经典，注重在生活和工作中经历神的同在。对他来说在工作的时候和祷告敬拜上的时候是没有分别的。他能感觉神的同在，不管是在工作或祷告，在厨房里（是他天然不喜欢的工作）做最卑微的工作，或在聚会里敬拜。他看见，在凡事上都需要爱神，以能达到一种状况，在祷告和工作上神的同在都是真实的。他在 1691 年过世。

以下是一段倪柝声弟兄有关劳伦司弟兄以及对享受神同在很有帮助的话：

『我们必须看见，享受神的同在是根据于我外面的人的破碎。一个人能继续不断享受神的同在，乃是靠着外面的人的破碎。像劳伦斯，他在厨房里面工作，许多人向他要东西的时候，声音嘈杂，盘子乱响，但是劳伦斯的里面不受他们的影响。他在祷告的时候感觉神的同在，他在工作忙碌的时候也感觉神的同在。为何他在忙碌中还能维持神的同在？秘诀是因为没有外面的声音能影响到他里面去。有的人为什么会失去神的同在？因为一有外面的声音，就影响到他里面去。』（《人的破碎与灵的出来》，倪柝声文集，第 54 本，190 页，台湾福音书房）

陆. 劳威廉（William Law）（1686—1761）

他出生在英国的京克理（King's Cliff），靠近诺桑普顿郡（Northamptonshire）的史坦福（Stanford）。他受教于剑桥大学，以马内利（Emmanuel）学院。他在 1708 年获的文学学士学位，在 1712 年获得硕士学位。他拒绝对乔治一世的表示效忠，就从剑桥大学委员被撤职。在这之后他成了溥尼（Putney）的爱德华季本（Edward Gibbon）的私人教师。季本（Gibbon）的儿子名字也叫爱德华（Edward）是一个有名的历史学家。从 1740 年，住在京克理，在此他管理一所女子孤儿学校，且分发粮食和衣服给贫穷的社区。之后他和其他人办了一所男校和两间救济院。

瓦敦（Walton）在劳威廉的传记里提到几点劳威廉在京克理有趣的生活点滴。

『劳威廉先生每天早晨大约五点中开始花一些时间祷告，之后他在房间里用一杯巧克力当早餐，之后开始研读。他有四只牛，所产的奶多于他家人的需要，每早晨他亲自将牛奶分发给穷人。九点开始用铃声叫全家人开始祷告。使用文集和诗篇享受当天的份。之后，劳威廉先生安静的退到他房间里，在那里研读圣经，虽常常被乞丐的求讨打岔，他却是给予他们立刻的关注。在他提供给穷人的衣服中有粗糙的麻衣，他都自己先穿洗过，因为他不会让穷人觉得要接受他自己不感谢接受的。』

欧凡登（Overton）在书中形描述劳威廉的晚年如下：

『他活到七十五岁，看不出有任何的衰老，他的眼神依旧洞悉，因为这是不死之魂的器官充满了神圣的光。他的心充满神，所以他声音是神圣之爱甜美的声音。』

在一七六一年劳威廉得了肾炎，在两个星期之内过世。海丝特季本（Hester Gibbon）小姐是那历史学家爱德华季本(Edward Gibbon)的阿姨，她说：「在他病痛时说的话都是带着喜乐和神圣的欢愉」。他过世前还唱着一首诗歌：「召会同心合一，高声啊们赞美主，阿利路亚！阿利路亚！阿利路亚！阿利路亚！」

诺曼葛洛（Norman P. Grubb）说：

『有二位劳威廉。一位是写传统的《过敬虔生活的恳切呼吁》（“The Serious Call to a Devout and Holy Life”）一书，那时他只知知道效法的基督而不知道分赐的基督。正是因为这样约翰卫斯理总是对劳威廉有负面的见解，因为卫斯理在圣洁会的年代只知道他是律法书的作者。但后来劳威廉有数次在他自己其他的著作中提到他和雅各·伯麦（Jacob Boehme），一位在德国革利兹（Gorlitz）的补鞋匠的著作有所交集，劳威廉称他是有福的彼们（Behmen）。借着伯麦（Boehme）神在基督里的启示的正午，烈阳光照了在劳威廉里，而且伯麦又是一位不识字的鞋匠，并不能把他的内在见解讲成流利的德文（他要翻为英文也同样的困难）。劳威廉在他独一无二的《爱的灵》和《祷告的灵》书中也写出伯麦的素质。』

注：在 18 世纪的英国，伯麦也被称为彼们。

劳威廉之后的著作像《那灵的能力》(The power of the Spirit)也是被慕安德烈(Andrew-Murray)高度推荐。这也给我们看见另一个劳威廉。

李常受弟兄说出这两个劳威廉如下：

『接着劳威廉被兴起。历史告诉我们有二位劳威廉，虽然他其实只是一位。第一位劳威廉曾是研究神学，注重死沉的字句。然而，到一个时候，他得着圣灵的浸真实的经历，虽然不是今日灵恩派所实行的。从那时候起，他成了另一个人，那灵的劳威廉。他领悟奥秘派所经历的是非常必要的，对基督徒是极大的帮助。不过，他使奥秘派著作更实际化。』（《长老训练》第五册，100 页，李常受著，台湾福音书房）

第六章 摩尔维亚派和循理派

纲 目

壹. 引言

贰. 摩尔维亚派 (The Moravians)

一. 引言

胡司派 (Hussites) 或他泊派 (Taborites)、波西米亚弟兄们 (Bohemian Brethren)、摩尔维亚 (Moravian) 弟兄们或摩尔维亚派 (Moravians)。

二. 新生铎夫伯爵 (Zinzendorf) (1700-1760 年)

包括他的早期生活, 他的教育, 他的婚姻, 基斯强大卫 (Christian David), 纒仁护特或主护村 (Herrnhut), 他的工作, 约翰 卫斯理 (John Wesley) 的访问, 他的晚期生活, 诗歌等。

三. 摩尔维亚派 (Moravians) 的诗人之一和他们的诗歌。

1. 雅各蒙哥美利 (James Montgomery) (1771 - 1854 年)
2. 英文诗歌第 982 首

参. 循理派 (The Methodists)

一. 引言

二. 约翰. 卫斯理 (John Wesley) (1703 - 1791 年)

包括他的早期生活, 他的教育, 他的得救, 他的工作, 他的婚姻, 他的结局, 和年代表。

三. 查理. 卫斯理 (Charles Wesley) (1707 - 1788 年) 包括他的诗歌

四. 乔治. 怀特腓 (George Whitefield) (1714 - 1770 年)

五. 爱德华慈 (Jonathan Edwards) (1703 - 1758 年) (他不是循理派)

包括美国的大觉醒 (Great Awakening)

六. 约翰. 牛顿 (John Newton) (1725-1807 年) (他不是循理派)

安立甘会的福音派, 威廉. 古伯尔 (William Cowper) (1731-1800 年) 简述。

七. 芬尼. 克罗斯贝 (Fanny Crosby) (1820-1915) (美国的循理派)

第六章 摩尔维亚派和循理派

壹. 引言

在这章中，我们来研读摩尔维亚派(Moravians)和循理派(Methodists)，两者均起源于18世纪。在这一课程中，那些摩尔维亚派是作为难民来自摩尔维亚(Moravia)和波西米亚(Bohemia)的基督徒。他们在撒克逊(Saxony)的新生铎夫(Zinzendorf)伯爵的庄园上又定居下来。所以，新生铎夫是摩尔维亚弟兄派的创史人。因此，在摩尔维亚弟兄派这部分我们将会涵盖新生铎夫和约翰卫斯理(John Wesley)以及摩尔维亚派的一位诗人与诗歌。

这一章的循理派，主要是由于约翰·卫斯理，乔治·怀特腓(George Whitefield)和查理卫斯理(Charles Wesley)而形成的。因此，我们在循理派这部分，将会涵盖约翰卫斯理，查理·卫斯理，乔治怀特腓。我们也将简略了解爱德华慈(Jonathan Edwards)。虽然爱德华慈不是一个循理派的人，但是他与美国的大觉醒(Great Awakening)中的怀特腓有关，所以我们把他列在这一章里。

「卫斯理得了很多的同情者，他们的中心还是留在英格兰国教。这些安立甘会的福音派一般上都同意他的强调，就是：转变、确实的信、一个积极为别人明显的生活。」(462页，《基督教会史》，华尔克)。所以，约翰·牛顿被包括在这里是因为他是安立甘的福音派之一。虽然，牛顿不是循理派，他却受循理派的影响。而像循理派，他也参与在英国的福音复兴运动。我们在这里也提到芬尼·克罗斯贝，因为她是一位美国的循理派者并是美国一位有名的诗人。

在早期，摩尔维亚派极大地影响了卫斯理兄弟们，而且卫斯理兄弟对怀特腓的早期有很大的影响。因此，我们在同一章既包括摩尔维亚派又包括循理派。摩尔维亚派和循理派的组合结果就引我们到第七章的福音派(Evangelicals)。

贰. 摩尔维亚派(The Moravians)

一. 引言

当约翰胡司(John Huss)(看2章)在1415年被燃烧死后，内战随即在波希米亚(Bohemia)(现在的捷克共和国)爆发。充满信心的胡司派(Hussites)首先被称作他泊派(Taborites)，因为他们的总部在一座他们称作他泊(Tabor)的山上。后来，他们被称作波西米亚弟兄们(Bohemian Brethren)，而且当他们固定了在摩尔维亚(捷克的东部)的主要的地位，他们又被称作摩尔维亚弟兄们(Moravian Brethren)或摩尔维亚派(Moravians)。在1620年白山(the White Mountain)战争之后，他们被流放。在1722年，剩下的人接受了新生铎夫(Zinzendorf)的提议在撒克逊(Saxony)(前东德)的主护村(Herrnhut)住下。

摩尔维亚派强调了信徒的一，并实行了兄弟相爱的召会生活。他们是世界性海外传福音开拓

者。他们百分之八十五的人最后成为国海外传教士。摩尔维亚派的影响把我们带到福音派。

二. 新生铎夫 (Nicolas Ludwig von Zinzendorf) 伯爵 (1700-1760 年)

1700 年 5 月 26 日他在出生在德勒斯登 (Dresden)。他的父亲，是一个伯爵，在撒克逊选侯区身居要职。他的母亲在她的圣经中为他的出生这样写道：「愿怜悯的父引导这孩子的心，使他可以不受任何指责地走在美德的路上。愿祂不受任何恶者的控制，使他的脚坚定的站在神的话上；使他从今世到永远都快乐。」

新生铎夫出生刚六个星期，他的父亲就离世了。不久，他的母亲也改嫁了。他的外祖母与敬虔派 (Pietists) 有联系，对他有极大的影响。他应是相当年轻就得救了。

1710 年，他去哈勒 (Halle) 跟从敬虔派富朗克 (A. H. Francke) 学习。哈勒大学是富朗克影响下的敬虔主义 (Pietism) 的中心。在哈勒，他和他的朋友组「芥菜种子团」(The Order of the Grain of the Mustard Seed)。成员发誓要为耶稣基督服事以及拯救外邦人。他们的格言是「我们没有人自己活着」。

1716 年，他的叔父兼监护人送他上威登堡 (Wittenberg) 大学正统的路德主义派 (Lutheranism) 的中心学习法律。虽然他喜欢学习神学，但是他的监护人只想培养他为本州服务，而不同意其他。

1719 年，他完成了他的正式学业，随后进行了一段时间的旅行。1721 年，在撒克逊选区中，他作为一个法官和市政委员进入了政界。1722 年，他用刚刚收到的遗产买了一大片房产，包括老村子伯帖勒多弗 (Berthelsdorf)。同年，他娶了一个女伯爵锐斯 (Erdmuth Dorothea Von Reuss)，是他的真正助手。路易士 (A. J. Lewis) 论到新生铎夫妻子时说，「她几乎不懂什么是家的舒适或隐私。据说，经常是从早晨六点钟起直到晚上十一她都在忙于服事来她家的弟兄姊妹们。」新生铎夫和他的妻子「同心决意……将他们自己，他们的孩子，时间和财富献给基督及服事基督」。他们一共有 12 个孩子，八个夭折。

基斯强大卫 (Christian David) 是个木匠，通过一个名叫瑟斐尔 (Schafer) 的德国敬虔派人而得救。然后回到摩尔维亚 (Moravia) 传道。已被遗忘了多年的真道又在听道人中复苏。那些相信主的人回到瑟斐尔去帮助在撒克逊寻找避难所。基斯强大卫通过瑟斐尔，认识了新生铎夫。摩尔维亚派人本来是摩尔维亚的约翰胡司 (Huss) 追随者，是少数从未向罗马天主教投降的忠心信徒的后裔。很多人对反改革措施感到压抑，不得不逃离他们的故乡摩尔维亚和波西米亚。当新生铎夫听说难民的情况时，他授权许基斯强大卫可允许一些受迫害的人住在他买的土地上。1722 年，基斯强大卫和一些朋友在伯帖勒多弗 (Berthelsdorf) 附近新生铎夫的土地上开始建造他们的住所。新建的社区的被命名为纒仁护特 (Herrnhut)，意思是「主的看护」或「主护村」。一共有 300 多个难民住进新社区。

第一批难民到达后，迅速涌入大批人马，包括路德派 (Lutherans)，改革宗派 (The Reformed)，

喀尔文派 (Calvinists), 不同意者派 (Dissenters), 波西米亚弟兄们 (Bohemian Brethren), 士文克斐尔派 (Schwenkfelders), 敬虔派 (Pietists) 等。不同的团体有不同的观点, 他们中间不可避免会发生激烈争论。新生铎夫挨家上门祷告。1727 年 5 月 12 日, 他向全体兄弟姊妹讲述有关基督身体的一和分裂的邪恶。施旁恩伯尔 (A. G. Spangenberg) 写道, 「在那天伯爵和人们在神面前立了约。弟兄们各自约定完全属于救主。他们对自己为宗教的争吵感到羞愧, 而且一致将那些争吵彻底遗忘。他们也真诚地弃绝了自爱, 任性, 不服从和自由思想。他们渴望倒空自己的灵; 对其他任何东西都没有偏爱; 人人期待着所有的事物上都得到圣灵的赐教; 他们不但被说服了, 而且完全被我们主耶稣基督运行的恩典所占据且克服。」

同年 8 月 13 日, 新生铎夫召集所有人聚集到主的饼杯前。那次聚会, 众圣徒经历了圣灵的浇灌。在同年的 8 月 27 日, 在主护村的二十四位弟兄与姊妹开始每小时守望祷告, 这一实行持续了一百年之久。

整个社区根据不同年龄, 性别和婚姻状况划分成不同的会, 命名为小组 (bands)。他们聚集在一起祷告, 交通, 唱诗歌, 纪律, 并完成社区工作。在主护村, 大家每天 3 次聚会, 早上 4 点 (冬天早上 5 点), 8 点以及晚上 8 点, 读圣经和唱诗歌。他们也参加主日聚会, 而且新生铎夫恢复了爱宴的做法。

1731 年新生铎夫辞了公职, 为要把自己完全献给神的事业。在同年摩尔维亚开始印刷「每日守望」(Daily Watchwords) 或「每日经文」(Daily Texts)。这是新生铎夫在 1728 年 5 月 3 日开始提倡的。这「每日守望」与今日主当前的恢复所用的「晨兴圣言」相似。「晨兴圣言」大约是在 1980 年代末开始在主当前恢复的众召会使用。但是比起「每日守望」, 「晨兴圣言」的格式和编制更为进步, 内容也更为丰富。

1738 年, 约翰卫斯理拜访德国的摩尔维亚弟兄们, 以下是他对摩尔维亚派的一些评述:

- 看这些基督徒如此彼此相爱。是啊, 他们如此的爱所有有最微弱的真诚爱主欲望的人。哦, 愿主能赐给我们神圣的话语, 使我们可以分享他们里面的灵, 他们真实的信, 温顺, 智慧和契而不舍的爱。
- 弟兄们的灵超过了我们最高的期待。随时随地老少们只呼吸信心和爱, …为我树立了极好的榜样。
- 我本可以愉快地在这里渡过我的一生; 但是我主呼召我去祂葡萄园的另外一个地方做工, 我被迫离开这个乐园。
- 哦, 何时这些基督教能像「水遍布海洋」一样遍布地上。

新生铎夫和摩尔维亚派是全球传福音和召会生活传布的先行者。第一批传教士在 1732 年离开主护村 (Herrnhut), 将福音传给西印度群岛的圣汤马斯岛 (St. Thomas in the West Indies)

的奴隶们。其他人被派去格陵兰 (Greenland), 苏利兰 (Surinam) 和南非。之后, 一些人去了美国包括乔治亚州 (Georgia), 北卡罗莱那州(North Carolina)和宾夕法尼亚州 (Pennsylvania); 还有一些人去了非洲, 亚洲, 澳洲和许多其他地方。

1736 年后的一个时间, 新生铎夫开始了伦敦的召会工作, 并且在那里做长达五年之久的牧养工作。(1749-1750 年, 1751-1755 年) 除英国外, 他又对丹麦, 荷兰, 俄国, 美国等传福音。

新生铎夫一生经历许多苦难。有来自主护村内部骚动, 来自主护村之外宗教人士的反, 来自政府的反对, 财政的困难, 他的妻子的死亡等。

他的后几年毫无保留地献给了主护村。当他邻近死亡之际, 他充满欢乐地看到基督的祷告「使他们成为一」, 在摩尔维亚派中间「如有福的成就了」。

新生铎夫临终时说, 「我正在走向救主。如果祂不愿再雇用我在地上工作, 我已经完全准备好了去祂那里, 因为没有别的能把我留在这里」。他 1760 年 5 月 9 日过世, 终年 60 岁。

新生铎夫写了 2,000 多首诗歌。在台湾福音书房出版的诗歌集中唯一由他写的一首诗歌 (约翰卫斯理翻译) 是在诗歌第 237 首: 「神的基督是我的义」, 这首诗歌是在他从西印度群岛的圣汤马斯岛的返回途中写的。

三. 摩尔维亚弟兄会诗人之一和他们的诗歌

1. 雅各·蒙特哥美利 (James Montgomery) (1771 年 11 月 4 日至 1854 年 4 月 30 日)

他出生在苏格兰的珥湾 (Irvine), 他的父亲是那儿的摩尔维亚派的牧师。他 5 岁时和他父母去了北爱尔兰的安提林 (Antrim) 县巴里米那 (Ballymena) 附近的恩山 (Grace Hill) 的摩尔维亚派地区, 然后他被送去约克郡 (Yorkshire) 的弗勒 (Fulneck) 的摩尔维亚学校读书。

1783 年, 他的父母作为传教士被派往于西印度群岛, 几年后二老都在那里过世。他成了烤面包学徒, 在又尝试了两个工作之后, 他去了伦敦, 希望出版他从 10 岁开始写的诗歌。伦敦出版商们的反应很冷淡, 在多次失望后他返回了北部。

1792 年他抵达设菲尔德 (Sheffield), 稍后成了急进的《设菲尔德报》(Sheffield Register) 的共同编者。当原来的老板为了活命逃离英国时, 他成了唯一的老板。他将报纸的名字改为《设菲尔德彩虹》(Sheffield Iris)。身为《彩虹》的编者, 他多次入狱并被罚款, 而在监禁期间, 他也写了一些诗歌。43 岁时, 他成了摩尔维亚弟兄派召会的一员。他是 400 多首诗歌的作家。

安那翰水流职事站出版的英文《诗歌》中, 蒙特哥美利 (Montgomery) 的诗歌如下:

第 184 首, Come, let us sing Song of Songs 「来唱歌中之歌」。(没有中文)

第 214 首, 「我们照你恩惠话语」(中文《诗歌》173 首, 台湾福音书房出版。)

第 699 首, In the hour of Trial 「试炼的时刻」(改编)。(没有中文)

第 761 首, Prayer is the soul's sincere desire 「祷告是魂的真诚欲望」。(没有中文)

第 968 首, Hail to the Lord's Anointed 「欢呼受膏者」。(没有中文)

2. 一首摩尔维亚弟兄们 (Moravian Brethren) 之诗歌:

安那翰水流职事站出版的诗歌第 982 首, 「它是多么真实, 心不可能了解」。(How true it is no heart may comprehend) (没有中文)

参. 循理派 (The Methodists)

一. 引言

1729 年, 一个牛津城大学的学生小组聚集在一起, 为了帮助彼此实现眼前的共同目标, 拯救他们的魂, 为着神的荣耀而活着。他们强调并操练每日, 祷告、读经、早起、定期参加圣餐礼、一起读敬虔的古典书并有份于基督徒的交通, 包括拜访囚犯和病人, 以及帮助穷人。因此, 他们被叫做「圣洁会」或「圣社」(Holy Club)。他们精心计划生活, 安排时间, 有效利用一天的每分钟, 所以他们又被叫做循理人(Methodists)。

他们的创办人包括约翰卫斯理(John Wesley)和查理卫斯理(Charles Wesley), 后来又加入了乔治怀特腓(George Whitefield)。然而, 这个小组最初是由查理卫斯理在 1729 年创建的, 而当约翰卫斯理同年回到牛津时, 查理很愉快地将领导权移交给约翰。稍后, 在查理的邀请下, 乔治怀特腓也加入了。

总体说来, 18 世纪初叶是属灵衰退的一个时期。而福音却随之复兴。它在 18 世纪遍布英国和美洲殖民地, 主要起源于约翰和查理卫斯理及怀特腓的讲道。查理的诗歌也起着重要作用。据说在 1789 年循理主义(Methodism)将英国从像法国的革命中拯救出来。循理派的影响引我们走向福音派(Evangelicals)。

二. 约翰·卫斯理(John Benjamin Wesley)(1703 年 6 月 17 日至 1791 年 3 月 2 日)

约翰出生在英国林肯郡(Lincolnshire)的厄普卧(Epworth)教区。他是撒母耳(Samuel)和苏撒娜(Susanna)卫斯理第十五个孩子。撒母耳和苏撒娜的父母都本来都是非国教徒。然而, 撒母耳

成了英国国教圣职人员，在厄普卧的教区里服事，而他的妻子也接受了英国国教的信仰。苏撒娜在 20 年中生了 19 个孩子，只有 9 个活过幼年。

1709 年 2 月 9 日，卫斯理在厄普卧的家被火烧毁了。在大火中，全家只有 5 岁的约翰没有从燃烧著的教区房子逃脱。受惊吓的约翰醒来后发现他的房间包在火中。从楼梯中救起他是不可能的。惊骇受打击的约翰此刻出现在楼上的一扇窗户前。一个机敏的人站在另外一个人的肩上，形成人梯，将约翰救到安全的地方。父亲立刻感谢地跪下，谢谢神的救助。后来，他的母亲苏撒娜，称他为「从火中抽出来的一根柴」。(亚 3:2。)她为他起誓，说「我真心想更特别地看顾这孩子的魂」。

约翰永远忘不了被救的事；以下是他对事情经过的描述：

『我清楚地记得全部情况，就像是昨天发生的一样。感觉房间很亮，我喊佣人帮我起床。但是没有回答，我把头伸出帐子，看见房顶上的火苗。我起床跑向门口，但是已经无路可逃，门外的地板完全在火中。我然后爬上一扇窗户附近的柜子。院子里的一个人看见了我，想跑去拿梯子。另一个人说，「来不及了；不过你可以举一个体轻的人上我的肩膀。」这样，他把我拉出了窗外。就在这时候屋顶塌了；但它是向内塌的，否则我们全部都被压扁了。当他们带我父亲进房子里时，他大叫，「来，邻居们，我们跪下！我们把感谢给神！祂已经给了我所有的八个孩子：我够富有了，别管房子了！」』

撒母耳不断欠债。因此，家庭时常缺乏生活最基本的需要。苏撒娜是个敬神且很棒的女人，她开始负责照料孩子的属灵和身体的需要。她为每个孩子一星期花一个小时，加强个人属灵的教育。星期四晚上是约翰的时间，甚至在以后的生活中，星期四晚上对他都特别的重要。因此，苏撒娜，除了身为妻子和 19 个孩子的母亲，她也是孩子学校的老师，每个星期花一个小时喂养每个孩子的属灵，几乎成了他们身体需要的喂养者。然而她每天清晨要花一个小时独自与神交通，经常在晚上也花一个小时，通常在中午也花一个小时与神交通。

约翰的母亲是他和他所有兄弟姊妹的家庭教师。直到 1714 年他约十岁半，然后他上了伦敦的查忒豪斯学校(Charterhouse School)。1720 年 6 月 24 日，17 岁的他得到该校的奖学金资助，进入了牛津大学基督学院。在牛津大学，对学生的道德和一般习惯的管理是非常松散的，但是约翰没有放松勤奋。他 1724 年获得学士学位。1725 年被任命为英国国教教会的执事，而且在牛津郡威泥(Witney)附近的南理(South Leigh)第一次传道。约翰一直记日记(Journal)(从 1735 年开始) 并有一本私人日记(Diary)。他 1725 年的一条私人日记如下：

使用时间的准则：

- 每天以神开始以神结束；睡眠有节制。
- 神召之即来。
- 尽可能将全部业余时间用于宗教。
- 全部圣日。(也就是说，假日应为圣日(Holy days)。)

- 回避酒鬼和爱管闲事的人。
- 避免好奇心，以及所有无用的工作和知识。
- 每天晚上检查自己。
- 从不因任何原因虚度一天，至少要留出一个小时灵修。
- 避免各种强烈的感情。

也是在 1725，约翰爱上了沙利·克尔坎姆(Sally Kirkham)。她把肯贝斯的多马 (Thomas a Kempis)的《效法基督》介绍给约翰，这本书极深地影响了他。然而，沙利(Sally)嫁了另外一个圣职人员。除了多马肯培之外，约翰在早年也受劳威廉(William Law)和耶利米泰莱(Jeremy Taylor)的作品影响。

1726 年 3 月 17 日，约翰被选为牛津大学林肯学院的管委会委员。他也是一个新约圣经的希腊文指导教师和各级的会长。1727 年，他获得硕士学位，并代表他父亲担任林肯郡的若务(Wroote)的副牧师职务。在厄普卧和若务帮助他父亲之后，1728 年 9 月 22 日他被任命为教士。

1729 年，约翰作为委员会主席回到牛津完成那里委员住宅的要求。在那里，他接管了同年由查理卫斯理创建的绰号为「圣社」的领导权。后来，乔治怀特腓也加入了「圣社」。他们也被绰号做循理派 (Methodists)。他们依照制定的计划，包括读经，祷告，早起，学术研究，读虔敬的古典书，定期参加圣餐礼，禁食，交通，探望病人和囚犯。他们也帮助那贫穷的而且开办一所学校。在牛津，他们主要在约翰的书房聚会。当卫斯理兄弟 1735 年离开牛津前往美国的时候，小组就解散了。

1735 年，约翰的父亲过世。他去伦敦向女王呈上他父亲对约伯记的解经。其间他遇见了乔治亚(Georgia)州的殖民地的一些信托人(trustees)，他们正在寻找一位能做移民和印第安人的传教士。牛津一位约翰的朋友布敦博士 (Dr Burton)，将他介绍给殖民地总督奥克里多比 (Oglethorpe) 将军，作为工作人选。约翰写信问他守寡的母亲。她的答复是：「假如我有二十个儿子，我也欢喜他们都如此受雇，尽管我可能永远也再见不到他们。」

约翰接受了呼召。他写到：「从我青年时期起，我一直是罪人，现在仍然充满愚蠢和害人的欲望；但是我相信，如果我改变自己，神将会雇用我向外邦人传祂的名字。我不能够希望在这里能够像在那里一样达到相同的神圣。我的主要动机是希望拯救自己的魂。」

这的确是一个奇怪的传教士，借着严格的法律而活，尚不确知他自己的救恩，而希望在对美洲森林移民和本地人的传道中找到它！

查理维斯理一路陪同他到美洲。旅程从 1735 年 10 月 14 日起持续到 1736 年 2 月 5 日。此刻，约翰开始了他有名的日记写作。

登上辛蒙斯号 (Simmonds) 后，26 个摩尔维亚派圣徒，他们是来自新生铎夫的纒仁护特 (Herrnhut) 的传教士。约翰在他的日记中记载：『我一直观察他们极其认真的行为。借着为

其他乘客服务那些英国人绝对不会要的卑微的职位，他们持续不断的证明了他们的谦逊；他们不要工资，认为说「这有利于他们的骄傲心」，而且「他们的爱主已经为他们做了更多。」』

在海上暴风雨席卷之时，所有的英国乘客正在恐惧地颤抖，其中许多人撕裂地尖叫，而这些莫尔维亚派圣徒（德国基督徒）却平静地唱着他们的诗歌。孩子们甚至被保守在神的甜美，温柔及信实的看顾之中。

之后，约翰问其中一个人，「你们不怕吗？」他回答道，「我感谢神，不怕。」约翰再问，「你们的女人和孩子们也不害怕吗？」他柔和地答道，「不，我们的女人和孩子们都不怕死。」

他们 1736 年 2 月 6 日登上美洲的土地。在他 1736 年 2 月 7 日的日记中，约翰记录了他和一位摩尔维亚派的牧师施旁恩伯尔（Augustus Gottlieb Spangenberg）的谈话，内容如下：

『我很快认识到他有怎样的灵：而且求他对我的行为给与忠告。他说：「我的弟兄，我首先要问你一两个问题。在你自己里面有见证吗？神的灵与你的灵同证，你是神的儿女吗？」我感到惊讶，而且不知道该回答什么。他看出来，问道：「你认识耶稣基督吗？」我停了一下，说：「我知道祂是世界的救主」「是的，」他答道；「但是你确知祂已经救了你吗？」我回答说：「我希望祂已经救了我。」他仅又问：「你认识自己吗？」我说：「认识。」但又怕这话白说。』

他是热心但不成功的传教士。他圣公会观点和严厉的要求没有得到殖民地居民的悦纳。他与撒万那（Savannah）的长官加登（Causton）先生的侄女所腓·贺普其（Sophy Hopkey）小姐的相识，转变成温心的爱情。约翰恋爱了。当他生病的时候，是贺普其小姐来看护他。他似乎喜欢这种亲切的看护照料，如同我们之后将从恩惠麦腓（Grace Murphy）和玛丽（摩丽）（Mary 或 Molly）瓦撒（Vazeille）的关系中看到的一样！他向摩尔维亚弟兄们求教；他们仅劝他不要再继续这场爱情了。他摇签，决定不与贺普其小姐结婚。她爱约翰，在她的希望破灭，前景无望之时，她匆忙地嫁给了别人。

约翰愚蠢地停止了所腓贺普其领受圣餐礼，认为自己理由很充分。在法庭上，对他有十二项指控，都是些琐碎之事。虽然有一些听证会，但案情一直拖延，从未结案。约翰对一项指控认罪，就是写信给威廉声（Williamson）太太，前贺普其小姐，但要求对方听解这一点。他发现他既无法结案，也无法从中得益，因此他宣布要前往英国。他于 1737 年 12 月登船启程。

1738 年是约翰生命中最重要几年之一，他确切得到了得救的证实。1738 年 1 月 24 日，他仍在船上时，写了他的日记：

『我去美洲转变印第安人！但是，噢！谁转变我呢？谁？是什么人会将从邪恶不信的心分离出来呢？我有一个美好温暖的宗教。我口才很好，不是吗？而且当没有危险感到近的时候，我相信自己，但是死亡照在我的脸上，我的灵受到搅扰。』

抵达伦敦不久他遇见了一个摩尔维亚弟兄会传教士彼得贝勒尔 (Peter Boehler)。这个内心单纯的德国人帮助约翰看见简单得救的信心。约翰是「很明显认为自己不信，需要那我们藉以得救的那唯一得救的信。」在 1738 年 3 月 4 日的日记中他继续写道：

『它立刻打动了我的思想，「别再传道了。你自己都没有信心，如何向别人传道？」我问贝勒尔他是否认为我应该停止。他回答说：「千万不要停下。」我问：「我该传什么呢？」他说：「传信心直到你有了它；然后，因为你有了信心，你就会传它。」因此，星期一 (3 月 6 日)，我开始传这则新的道理，而我的魂开始落后于工作。我传靠信心得救的第一个人是一个判了死刑的囚犯。他叫克里福 (Clifford)。彼得贝勒尔以前多次希望我对他开口。但我一直做不到；(像多年来一样) 我仍然强烈主张，临死之前人不可能悔改。』

1738 年五月期间，约翰不断在伦敦传新道理，经常遇到从英国国教的教堂来的反对。1738 年 5 月 24 日，是约翰的值得纪念的日子，当时他将近 35 岁，就在那天他确实的接受了救恩的证实。用约翰自己的话来描述再好不过了：

『我因此继续寻求它 (虽然以奇怪的漠视，迟钝和冷淡，而且异常频繁地回到罪里) 直到 5 月 24 日星期三。我想，大约是早上 5 点钟，我打开了圣经，看到这些话，「祂已将极大的，宝贵的应许赐给我们，甚至你们该有分于神的性情。」(彼得后书一章四节)。我正要出去，又打开圣经看到这些话，「你是离神的国已不远了。」午后要我去圣保罗教堂。诗中这样唱到，「我已在深处呼唤你，哦，主；主啊，听我的声音！愿你的耳朵全顾到我的怨声。如果你，主，要查罪行，哦，主，谁还能忍受？但你是有怜悯的，因此我们敬畏你。哦，以色列，信靠主；因为主是有怜悯的，祂有丰富的救赎。而且祂会将以色列从一切罪中赎出。』

『傍晚我极不情愿地去了阿勒德尔 (Aldersgate) 街的一个会社，一个人正在念着马丁路德的罗马书解经之序言。大约 8 点 3 刻，当那人描述因着对基督的信神做功在心中的变化时，我的心感到奇妙地温暖。我感到确实信了基督，基督是唯一的救恩；祂给了我确信，祂已经除去了我的罪，甚至我的罪人，并把我从罪与死的律里救出来。』

『我开始全力为那些特别卑鄙地利用了我而且迫害了我的人祷告。然后我对在场所有的人公开地见证我心中的第一感触。但是仇敌很快提出：「这不可能是信；你的喜乐在那里呢？」然后我懂得了，要对拯救我们的元帅有信心，才有平安和胜罪之重要；但是喜乐，通常出现在开始，尤其对那些忧伤的人，神有时给与，有时不给，只照祂自己的意愿。』

聚会之后，一些人陪约翰到他的弟弟查理的房间，他 3 天前已经确实得到了得救的证实。约翰宣告「我相信」，他们一起欢乐，唱了一首诗歌，祷告后散去。

同年 8 月，约翰去摩尔维亚派的纒仁护特(主护村)的住处拜访。对其所见印象颇深，假如不是主呼召他去别处工作，他会高兴地在那里度过一生。(他的更多评论详见新生铎夫)

那时他遇见了新生铎夫，但是不在纆仁护特。这影响约翰对会社(Society)和小组(Band)以后的形式。他强调唱诗歌大概是受他所见证的摩尔维亚派的影响。

在他返回英国后，约翰又遇见从乔治亚(Georgia)州回来的乔治怀特腓。怀特腓已经开始布里斯托(Bristol)传福音工作，是他的露天讲道的结果。怀特腓要回到美国建孤儿院的时候，他邀请约翰接管布里斯托的工作。1739年，约翰在靠近布里斯托进行了他的第一次露天布道，虽然最初他不情愿这样做。他逐渐地发现英国国教拒绝他，而采用露天讲道他可以到达穷人住地；因而，后来他接受了平信徒讲员的原则。也是在1739年，第一个循理派的小教堂建在布里斯托的马市(Horse Fair)，循理派的会社(the Methodist Societies)的形成，伦敦铸造厂(Foundery)第一个循理派的教堂建成使用。

1740年，约翰与摩尔维亚派的桎诰巷会社(the Fetter Lane Society)，因道理不同而断了关系。同年，他为相似的理由又与怀特腓断了关系，因为怀特腓是喀尔文主义的循理派(Calvinistic Methodist)。然而，尽管他们有分歧，他们的友谊后来恢复了。也是同一年中，出现了对抗循理派和他们的财产聚众暴力行为。

1742年，当约翰在厄普卧时，他被拒绝在英国国教教堂中传道。因此，他在他的父亲墓碑上向来自各地的许多人传道。同年7月23日，约翰母亲苏撒娜过世。她曾在铸造厂与约翰同住，她临去世前说，「孩子们，一旦我得释放，你们要对神唱一首赞美的诗歌。」她被葬在伦敦城市路(City Road)的本山场(Bunhill Fields)墓地。

在1744，约翰召集了第一届循理派特会(Methodist Conference)，在铸造厂(Foundery)举行。这特会是循理派的领导机构。第一届特会涵盖什么是教义，该如何教；以及如何管理教义，如何纪律和实践。我们引用约翰对传道者的忠告如下：

- 「努力在公共场所讲道就像通常交谈一样」。
- 「讲道时要尽量避免咳嗽和吐痰等不良习惯。而如果有时你不能完全避免的话，你要小心别停在句子中间停顿。而只能在最不易影响你正在说的那句话的意思时停顿。」
- 「拖拖拉拉地说话更不如干脆明了地说话。」
- 「男人的良好高贵的行为应该表现为腔调圆润高亢；邪恶和无耻的行为，这表现为声音强硬和刻板，这种声音人感觉恐怖和厌恶。」
- 「嘴千万不要歪；更不要咬嘴唇或者舔嘴唇，也不能耸肩，或倚在胳膊肘上；所有这些都引起观众反感。」
- 「千万不要自己鼓掌，也不要使劲敲讲道坛」。

- 「手不要总是动来动去：古人把这叫做手的呀呀学语」。
- 「当你藉此养成好的讲话习惯时，你将不再需要无畏地琢磨这些技巧，而会讲得既容易又优美。」

除了特会之外，约翰将循理派分成会社(Societies)，班(Classes)和组(Bands)。最大的交通单位是会社。他提供一份档叫做：联合会总则，协调各会的活动。各会聚会，祷告，讲道，相互关心，彼此帮助训练他们作成自己的救恩。各会也是为传福音和完成使命，因为约翰把全世界都当作他的教区，而且希望循理派照他做。约翰写道，「我借着神的恩典决定，我若在任何地方不能一次命中就不作了。」会社加在一起就成了传道人的巡回区(Circuits)，藉由建立会社制结构约翰保住了他的劳工果实。1768年，循理派有了40个巡回区，二万七千三百四十一个成员。而到了1798，循理派有了149个巡回区，十万零一千七百一十二个成员。

在会社(Societies)内有班(Class)的聚会。每个班约12人，到某一家小排聚会。班长可以是普通信徒。男或女都可当班长，班聚会通常以诗歌开始，以祷告结束。他们之间相互交通，并分享属灵的经历，还要解决遇到的问题。班也为循理派有使命范围，贡献时的钱「每周一便士，每季度一先令，」主要地用来帮助穷人的和支助循理派传道士。因此，班聚会变成了循理派运动的中心。在会社(Societies)内也有组(Bands)。约翰或许是从摩尔维亚派那里借鉴的办法。组是按性别和婚姻状况划分的，聚会规模小，内容有所保密。平均5到8人一组。每周的小组聚会目的是见证和相互检讨。成员必须自称基督徒。到了1791年约翰·卫斯理过世时，许多的组已经不再有用，而班却占了优势。

现在来看约翰的婚姻。从人的角度看，约翰的婚姻是灾难。我们已经提到与所腓贺普特在乔治亚州的事以及令人失望的结果。1748年，约翰45岁时，在新堡(Newcastle)遭受了短暂的疾病攻击。在新堡孤儿院帮忙的恩惠麦腓(Grace Murray)看护他。她赢得他带有感谢的爱。她是个28岁的寡妇。在约翰病愈后，她有时陪他旅行，帮他服事。她似乎是个很有天分的女人，在主的服事上很有用。约翰向恩惠麦腓求婚遭到查理·卫斯理和其他一些循理派的人的强烈地反对。在1749年10月3日查理·卫斯理成功劝服她回到她的前未婚夫约翰本列(John Bennet)身边，之后她嫁给了本列。约翰非常失望。1751年2月10日，约翰47岁时，在伦敦桥中央冰冻的路上重重地摔了一跤。隔天他被送到玛丽(摩丽)(Mary或Molly)瓦撒(Vazeille)太太的家由她看护。这是第三次一位女性的和蔼看护激起了他的爱！摩丽瓦撒太太41岁，有3个孩子，是一个富有的预格斯派(Huguenot)商人的寡妇。他很快向她求婚。约翰这次决心不让任何人干涉他，包括他的弟弟查理。查理听到他订婚的消息时说：「我很吃惊……。我整天叹息，一连几天，我比谁都有负担。我从早到晚吃不香睡不着，也不传道。」

1751年2月18日，约翰和摩丽结了婚，查理没有出席这婚礼。婚后，如约翰所认为，任何循理派传道者都不应该「比婚前减少传一篇道，或旅行。」这一条他太无情的应用。约翰一般要旅行9个月并在伦敦停留3个月。起先摩丽和丈夫一起旅行，一切顺利。但是恶劣的天气，愤怒的暴徒和不断的聚会使摩丽不能再忍受。据约翰的循理派传道者之一约翰哈姆普声(John Hampson)说，摩丽不止一次暴打过约翰卫斯理。哈姆普声描述一事件如下：

『有一次，我简直就要杀人。那次，我在爱尔兰的北部时，我一进房间，发现卫斯理太太愤怒透顶。她的丈夫躺在地上，是她拉着他的头发拖到那里的，而且她手上仍然握着被她从德高望重之人头上连根拔掉的一绺卷发。我觉得简直要敲掉她的魂。』

她多次抛弃他，她的强烈妒忌毁了他们所有的快乐。人们说「他的太太简直就是人类大马蝇。她活着就是为了要叮人。」1776年，他们永远分手了，摩丽决定再也不回到约翰身边。而摩丽死于1781年。这里我们引用二个有用的评论，一个来自亨利摩尔(Henry Moore)，另一段来自李常受弟兄，关于约翰的婚姻如下：

「他相信，主完全支配着这苦难的经历；假如卫斯理太太稍好一点，他很可能不会忠实地去做神呼召他做的伟大工作，而可能要想太多办法照她喜欢的方式来取悦她。」(摩尔论卫斯理)

『十八世纪，约翰卫斯理(John Wesley)是英国的一个著名的福音传道者，是神的一个有用的仆人，传福音能力极强。然而，他的太太对他却是一场苦难。有一天当他讲道时，多数听众深受感触。突然他的妻子跑进来大声说：「你在这里做什么？我不能顾到你的食物吗？」历史记载，她直到死也没有得救或改变。假如你问约翰卫斯理神为什么没有改变他的太太，他可能会告诉你，「假如神改变了我的太太，我就会失去我的能力了。」基督徒的能力的体现不是在顺境中，而是在逆境中。不是在有利的环境中，而是在不利的环境中，体现在他无法摆脱的环境中。』（《钉死的基督》，李常受著，安那翰水流职事站出版）

约翰作为循理派福音传道者的整个一生，可用保罗的一句话来描述：「常在旅途上」。他主要靠骑马旅行。每日走40, 50或60英里。他边骑边旅行，一边阅读。而且有时一天传道五次。在他晚年的时候，一位朋友送给他一辆马车来旅行。约翰共巡回服事旅行超过250000英里，传道约42000次。他习惯于早上四点钟起床，早上五点执行第一次的传道。他通常在晚上十点钟前睡觉。他整天都在私下祷告，而这些祷告通常是简短的赞美祷告。晚上，他回想整个一天，恰当地承认自己的罪。他曾说：「神除了听祷告之外不作任何事。」笔者曾访问过位于伦敦市城市路的卫斯理故居。对约翰卧室旁边用作祷告的小房间印象深刻。在他的祷告室，约翰晚上和早晨都有祷告。循理派称这个祷告室视为「能力之室」(Power House)。祷告确实是能力的来源。在这个祷告室，约翰曾说：「我独自一人坐在那里，只有神在此。在祂的同在里，我翻开，阅读祂的话，…并且我这样所学习到的，我去教导别人。」

据说，「他是一位讲究整洁和次序的人，以学者之喜好凡事力求完美。在他居住在伦敦那个冬天的几个月期间，他的卧室和书房里，连一本书都未错放位置。甚至没有一张纸被任意放置不理。他能享受生活中的每一方便之处，但他在最小一件事上所表现出的行为，都像一位在任何一处都不会停留一个小时的人。他出现再家里的每一个地方——安定、满意而又高兴——但他时刻都准备好去作上千哩的旅行。」

他生活在群众之中。他一天中的许多时光都是在吵闹、催促和焦虑中度过。但他总是像一个学生，随身携带几本书及，在传道约会之间的旅行中阅读。「每个醒来的时刻都有任务要完成，

没有谁比约翰卫斯理的睡眠时间更少了。」

他撰写书籍和小册子，与别人保持广泛的书信联系，读书，学习，传道，祷告，旅行，访问。他遭到许多反对。常常受到乌合之众用石块袭击和围攻，也受过神职人员的嘲弄挖苦。

他自蓄长发。朋友和敌人对此都羡慕不以。他曾在日记中写到，在卫乐布里(Wednesbury)暴乱期间，『一位攻击者冲过混战的人群，举起胳膊向我打来，突然间他又放下手臂，只是轻抚了我的头发，说：「他的头发多柔软啊！」』

1778年11月2日，约翰亲眼目睹伦敦城市路教堂启用典礼。尽管几经扩建和重修，它依然基本上保持了约翰本人所熟悉的风格和外表。直到今天，该教堂仍在使用中。

1784年，约翰按立多马科克(Thomas Coke)和其他人作美洲的工作。这导致了与圣公会的正式分开的开始。循理派运动由腓力恩伯力(Philip Embury)带至美洲。他是爱尔兰当地的传道人。1766年，恩伯力(Embury)在纽约自己的家中，组成了一个卫理派的班。在1768年腓力·恩伯建立纽约的第一所卫斯理派教堂，该运动由此得以扩展。约翰在1771年派法兰西斯·阿斯伯利(Francis Asbury)去监督会社增加的数量。1790年成员数量达到60,000。然后，约翰派科克作监督去协助阿斯伯利。

1790年1月1日，约翰写道：「现在我是个老人，从头到脚都腐坏，视力模糊，右手抖的厉害。每日早晨，我的口里又热又干。几乎每天都持续发烧，行动软弱迟缓。但是，赞美神！我仍能服事，没有怠工：我还能传道和写作。」

现在我们来看约翰生命中的最后几日。他最后一次露天传道是在1790年10月7日于温澈乔喜(Winchelsea)，信息是「神的国近了，你们要悔改并相信福音。」众人都流泪。他最后一次室内传道是在1791年2月22日于雷得黑(Leatherhead)。信息是「在祂仍能被寻见时，寻求你的主。」2月25日的星期五，他这位久经病痛折磨的人，回到他在城市路之家，他给威廉·威勒伯福士(William Wilberforce)写了最后一封书信，「在神的名和祂全能的力量里，继续往前，直到美国的奴隶制度，这个阳光之下最卑劣的制度，在其面前消亡。」在他坐在家中之时，他说：「我是罪魁，但耶稣竟为我死。除此我别无其他祷告。」2月28日星期一，他更加虚弱，睡了整整一天。但是他以低沉又特别的口吻说：「除藉耶稣的宝血之外，别无他路可进至圣所。」据利治(Betsy Ritchie)回忆，3月1日星期二，在一夜不安未睡之后，他对她说他要写字。『我给他拿来笔和墨，把笔放入他手中，为他在眼前扶着纸时，他说：「我写不了。」我回答说：「我来帮你写，先生，告诉我你要说什么？」他回答说：「没有别的，只是神与我们同在。』』

他唱了最后一首诗歌，该歌为以撒华滋(Isaac Watts)所作：

在我有气呼吸时我赞美我的创造主，
当我死亡没有呼吸时，

赞美将用我更尊贵的力量；
我赞美的日子永远不会过去，
当生命，思想和人都长存，
或以不朽来持续。

约翰回到床上，躺在那儿。请围在他身边的人祷告和赞美。他从容地指示他人如何安排他的葬礼。在静躺一会儿之后，脸上灼灼发光，他轻声说：「最美好的，就是神与我们同在。」然后他举起手，好象要挥动。他又喊了一声，就像一位士兵在胜利的时刻欢呼一样：「最美好的，就是神与我们同在。」

1791年3月2日，周三早晨十点钟，一群忠诚和哀哭的朋友站在他的床前，约瑟布拉德福德（Joseph Bradford）在为他祷告，约翰卫斯理轻语「再见！」就去世了。享年87岁。

约翰卫斯理恢复了关于圣别的真理，认识到人不仅因信称义，而且因信而圣别。

约翰卫斯理语录：

- 「拿给我一只理解人的虫子，我就给你看一个能理解神的人。」
- 「神除了听祷告之外不作任何事。」
- 「最美好的，就是神与我们同在。」

约翰卫斯理大事年表：

1703年6月17日 他出生于林肯西尔郡（Lincolnshire）的厄普卧教区屋（Epworth Rectory）。

1709年2月9日 他从厄普卧教区屋（Epworth Rectory）的一场大火中被救出来。

1724年 他获牛津大学文学学士。

1725年 他受按立为圣公会的执事。

1728年 他受按立为牧师。

1729年 他因着委员会重返牛津大学接管由他兄弟所兴起的圣洁会（Holy Club）。

1736年 他到达美洲并结识摩尔维亚弟兄会的施旁恩伯尔（Augustus Spangenberg）。

1737年 他在美洲的传教活动失败后返回英格兰。

1738年 在他自己的得救上受到摩尔维亚派的彼德贝勒尔（Peter Boehler）弟兄帮助。他参加了在伦敦阿勒德尔（Aldersgate）大街的聚会，领受了他得救的确据。

1739年 循理派的会社成立，铸造厂（the Foundery）伦敦第一座循理派教堂启用。

1744年 他举行第一次循理派特会。

1751年 他与瓦撒（Vazeille）夫人结婚。

1778年 伦敦城市路（City Road）教堂启用。

1791年3月2日 辞世。

三．查理威斯理（Charles Wesley）（1707年12月18日—1788年3月29日）

查理（Charles）是撒母耳（Samuel）和苏撒那（Susanna）卫斯理夫妇的第18个孩子。据他最早的传记作家所述：「查理威斯理出生于1707年12月18日，比正常出生的时间早几个星期。在出生时，看上去他就像死人一样而不像活著的。他不哭也不睁开眼。他被裹在松软的羊毛里直到他按自然规律应该出生的时间，他才睁开眼睛哭起来。」

1709年，查理约14个月大时，厄普卧教区屋（Epworth Rectory）被大火烧毁。是一位女佣将他从燃烧的房子里抱出来，救了他的命。卫斯理家所有孩子的早期教育都是在家里进行的。他们的母亲扮演了主要的角色。

1716年，查理8岁大时，就读伦敦的韦斯敏斯德学校（Westminster School），那里他的哥哥（与父亲同名叫撒母耳担任校长助理。他成为学校的学生领袖并在1726年跟随他两个哥哥的脚踪，获得牛津大学基督学院（Christ Church College）的入学资格。一开始，他热衷于牛津大学的社交生活。第二年，他积极勤奋用功学习。他说：「殷勤让我严肃思考。我参加每周的圣礼，并说服两三位其他人陪我同行，并去观察大学准则中所规定的学习方法。这使我获得一个无碍的号称循理人（Methodist）。」

卫斯理教堂查理纪念碑文上写到他：是「第一位接受此号称循理人」的人，那大概是在1727年。1729年，查理所招聚的这一个团体开始以圣洁会（Holy Club）而闻名。借着查理，乔治怀特腓（George Whitefield）后来也加入了这一个团体。这一个团体的特征是运用严格的方法来学习，不论是学习课业或是学习圣经或是规范所有基督徒的活动。当他的哥哥约翰回到牛津大学时，查理欣然地将领导权转交给他。

他接受约翰的劝告去乔治亚（Georgia）殖民地，担任总督奥克里多（Oglethorpe）将军的秘书。动身前往乔治亚前，他接受了按立。在美洲的这段时间（1735-1736），他过得并不愉快且没有什么成就。

返回英格兰后，他阅读了路德对加拉太书的查经，从中获得了极大的属灵帮助。他也得以认识正在伦敦访问的摩尔维亚派，新生铎夫和彼得贝勒尔（Peter Bohler）。此二人对他认识向着基督的工作的单纯信心以及个人经历基督的爱这两方面，有极大的帮助。1738年5月，他去伦敦的小不列颠（Little Britain），和黄铜匠布锐（Bray）先生同住。他描述布锐为一位「贫穷而又单纯的工匠，不识他物，只识基督。」最后，1738年5月21日星期日，正当布锐读诗篇32章时，查理写道：「神的灵与我的灵相争斗，…驱走我不信的黑暗，…现在我发现我与神平安相处，…我看见我所站于其上之信心。」因此他领受了他救恩的证实。三天之内，在5月23日约晚上十点钟，约翰由一群朋友陪伴将胜利带至小不列颠，并宣告：「我相信！」人们唱诗相庆，然后朋友们带着祷告而分手。

他在伊斯灵敦（Islington）做了一段教区副牧师，然后又辞去了该职务。从1739年起，他和约翰成为巡回各地的传道人。

在旅行途中，他穿越南维尔斯（South Wales）的迦他（Garth）地区。在那里他结识了撒拉圭亚（Sarah Gwynne），一位地方长官并地主的女儿。不久他们陷入热恋。1749年4月8日，他们结婚了。婚礼由约翰主持，新郎42岁，新娘23岁。查理的妻子有着温柔的灵又有爱心，有正确的判断力和清楚的智力。他们不久就在布里斯托（Bristol）安家，并在那里住了22年。他们生了8个孩子，仅有3个存活。他们的婚姻看来是极其美满。他继续广泛地旅行，进行福音传扬的工作。有时妻子撒拉（Sally）陪伴在身边。1756年起，他停掉了大部份巡回传道的工作，致力于照顾布里斯托和伦敦的循理派之会社活动。1771年，他把总部移至伦敦，继续为在伦敦的循理派之会社尽职服事。

在他过世的前几天，他请他的妻子写下他所作的最后几行诗词：

极度虚弱已至高龄
谁来救赎这无用的小虫？
耶稣，你是我的唯一希望，
我雕零的肉身并心肺的力量，
哦！我可否捕捉到来自你的微笑，
并将之置入永恒的怀抱！

他所讲的最后几个字是：「主—我的心—我的神。」他辞世于1788年3月29日，享年80岁。他对循理派最大的贡献是他创作的诗歌。他创作了大约7270首诗歌和诗。使他成为所有英文诗歌著者中最为多产的之一。许多他的诗歌现在仍然广为所知并传唱。他写的诗歌富有很高的属灵价值。大多数包含了对圣经中所得教导的道理解释。它们表现了敬拜及内里属灵的经历，传达了被神的灵感感动的心灵渴望和赞美。

安那翰水流职事站 (LSM Anaheim)所出版的英文《诗歌》及台湾福音书房出版的中文《诗歌》本中，由查理卫斯理所写的有：

72 Jesus, the name high over all (中文诗歌 69 首：耶稣这名超乎万名)

本诗歌出版于1749年，著名演员大卫葛利（David Garrick）提到第四节时说他愿出100英镑如果能像乔治怀特腓一样地说出「哦」这个字。

84 Hark! the herald angels sing (中文诗歌 74 首：听啊，天使赞高声)

写于1738年，下面的话是李常受弟兄在台湾福音书房所出版的《创世记生命读经》第20篇信息中对第四节作的详述：『有一天我很惊讶的看到，卫斯理查理在二百多年前所写的一首诗歌：「听哪，天使高声唱」的最后一节。在这节，我们很清楚的看到这位得胜之女人的后裔：

万国「羡慕，」万民「望，」愿你安家我心房；
女人后裔—得胜者，在我里面毁古蛇；

亚当旧样全除尽，你的形象将我印；
末后亚当的丰盛，将我这人全复兴。

这节开始于恳求万国所羡慕的那位，引自哈该书二章七节。基督是万国所羡慕的。作者没有求基督—万国所羡慕的那位，来为我们死在十字架上，乃是来「安家我心房。」下一行没有说，「以马内利，耶稣基督，神的儿子，」乃是说，「女人后裔—得胜者。」我喜欢这一行。然后作者求这位「得胜者」来「在我们里面毁古蛇。」虽然祂在十字架上已经毁了古蛇，但他现今必须在我们里面毁坏蛇的头。还有，亚当的旧样必须被除尽，因为他已经满了蛇的性情。卫斯理接着说，「你的形象将我印，」意思是将我们变化成主的形像。诗歌结束于一个祷告，愿末后的亚当用祂的丰盛将我们全人复兴。我们都要赞美主，因祂已安家在我们里面，现今祂在我们里面毁坏蛇的头。祂是女人得胜的后裔。』

117 (Christ the Lord is ris'n indeed) (中文诗歌 102: 救主基督已复活)

146 Rejoice, the Lord is King

出版于 1744 年，是查理最喜爱的六首诗歌之一

163 O for a thousand tongues to sing (中文诗歌 135: 哦，愿我有千万舌头)

彼德贝勒尔 (Peter Bohler)，一位摩尔维亚派的弟兄 (Moravian)，在卫斯理得救的事上有重大影响的，说：「如果我有一千只蛇头，我愿全用来赞美基督。」查理选用这一主题在 1739 年写了他的诗歌以纪念他的得救周年。

178 Our hearts are full of Christ and long (中文诗歌 144: 我们要从那里说起)

296 And can it be that I should gain (中文诗歌 234: 救主流血所成救恩)

这诗歌在 1738 年五月写于伦敦。查理在 1738 年五月二十三日的日记写道：『我刚得救时开始写一首诗歌，但有人劝我停下来以免过于骄傲。布锐 (Bray) 先生 (同查理) 住在一起的一位黄铜匠』走进来，鼓励我继续创作，不理撒但。我向基督祷告求祂与我站在一起。我完成了这首诗歌，就在我要把它拿给布锐先生看时，魔鬼飞来一枚火箭，说诗歌有错，我令神不悦。我心里一沈，直到我认定这是仇敌抵挡从神而来之荣耀的武器。因为当话语会给他的国带来危险却能荣耀神时，很正常地他会鼓吹谦卑。他最不愿意做的乃是让我们讲述神为我们的魂所作的一切，他是如此温柔地保护我们免于骄傲。』

300 Arise, my soul, arise!

357 Come, Jesus, Lord, with holy fire (中文诗歌 279: 哦主，带着丰富请进)

358 Love Divine, all love excelling (中文诗歌 274: 神圣之爱，远超众爱)

出版于 1747 年

364 Jesus, My life, Thyself apply (中文诗歌 280: 哦主，你是我的生命)

- # 366 Christ, whose glory fills the skies
- # 410 Oh, for a heart to praise my God
出版于 1742 年
- # 413 Jesus, cast a look on me (中文诗歌 311: 主啊, 求你将我看)
- # 424 Lord, I believe a rest remains
根据希伯来书四章九节而作, 出版于 1740 年。
- # 425 Prince of peace, control my will
- # 427 O Love divine, how sweet Thou art
出版于 1746 年。
- # 470 Father, Son and Holy Ghost
- # 532 Thou hidden source of calm repose (中文诗歌 391: 你这「恬静」隐密之源),
他的奥秘诗歌中的一首, 出版于 1749 年。
- # 535 All things are possible to Him
根据马可福音第九章 23 节而作。
- # 560 Come, O Thou Traveller unknown
根据创世记第三十二章 24-32 节四章 9 节而作, 出版于 1742 年。
- # 597 I know that my Redeemer lives
- # 796 Christ, from whom all blessings flow
- # 858 All praises to our redeeming Lord
- # 888 Soldiers of Christ, arise
根据以弗所书六章 11-18 节而作, 出版于 1749 年。
- # 1057 Jesus, lover of my soul. (中文诗歌 729: 耶稣, 我魂的爱人)
出版于 1740 年。

四. 乔治·怀特腓(George Whitefield) (1714 年 12 月 14 日—1770 年 9 月 30 日)

他出生在英国格罗斯特（Gloucester）的钟小旅馆（Bell Inn）。他的父母亲多马（Thomas）和伊利沙白（Elizabeth）怀特腓，都是钟小旅馆的主人。当乔治（George）2岁的时候他的父亲去世了。为了逗别人开心，他常模仿传道人，读祷告词并做布道。他很喜欢读戏剧并把自己想象成所有的角色。在他15岁的时候，他离开学校在酒店里工作。但是很快他就又回到了学校。

在18岁的时候，他获得了服役金（servitorship）并进入牛津大学的彭布（Pembroke）学院。后来，在牛津他在查理卫斯理的引荐下加入了由约翰卫斯理领导的圣洁会。他深受劳威廉（William Law）的《忠诚与圣洁生活得呼召》（Serious Call to a Devout Life and Christian Perfection）的影响。查理卫斯理把亨利苏格（Henry Scougal）写的《在人魂里的神的生命》（The Life God in the Soul of Man）介绍给他并由此神启示他必须重生。他决心唯读带他「直接进入耶稣基督实验知识」的书。经过几个月在一些像禁食，祷告，参加主日崇拜和戒除世界享乐等宗教义务中的艰苦挣扎，1735年3月，在他20岁时，他经历了重生。他写道：「神很高兴除去我的重担，好使我能够借着活的信心紧紧抓住祂亲爱的儿子。」

1736年，他获得了学士学位并被格罗斯特的主教指派在安立甘会（圣公会）做执事。他写道：「一小部分人嘲笑，但多数的人是被摸着。我已经听到一个向主教抱怨说我使15个人发了疯（即他们已经被重生）」。主教的回应是「在下一个主日前这种疯狂也许不会被忘记！」不久他就被邀请在伦敦和布里斯托（Bristol）传道。他讲的信息是重生和因信称义。来听他的听众挤满了演讲大厅。但是安立甘会开始拒绝让他使用他们的演讲台。

1738年，乔治乘船前往美国到乔治亚（Georgia）支援卫斯理的传教工作。然而当他到达乔治亚时，卫斯理已经回家了。他在当地的殖民地非常受欢迎。他也看到了撒万那（Savannah）需要一所孤儿院。很快他就回到英国为此筹集资金。

回到英国，由于越来越多的讲坛对他关闭，1739年乔治开始在露天讲道。他的第一次露天传道是讲给布里斯托附近王木（Kingswood）的一群煤矿工人。尽管这样的露天传道破坏了圣公会的传统，但是对于把福音传给底层的人们却是非常有效的。很多下层社会的人通常不会参加每周在建筑物中的传统聚会。像后来几千人去听怀特腓的情形，许多教堂的建筑也不够大来容纳所有的人。由于急着回到美国，乔治邀请卫斯理兄弟在他不在期间接替他在布里斯托的工作。他说服约翰和查理卫斯理进行露天执事，他们这样做了。然而，很快也明显的乔治·怀特腓和约翰·卫斯理在道理上有不同的理解，因为怀特腓是喀尔文派。怀特腓要求约翰·卫斯理不要公开他们的分歧。

1739年末，怀特腓又来到美国。在他一生的时间中，他7次拜访美洲。最后一次他在那里去世。在新英格兰，大批大批的人聚在一起听他讲道。1740和1741间是美洲大复兴或大觉醒的高峰期，那时正是乔治怀特腓和约那单爱德华慈（Jonathan Edwards）（1703-1758年）美国伟大的神学家，在传道和尽职事的时期。成千上万的人得救，复兴开始了。

1741年在他回到英国时，他和卫斯理兄弟公开的分裂。因为在他不在时，约翰卫斯理公开反对他的观点。同一年，怀特腓第一次去了苏格兰，因为喀尔文主义（Calvinism）是苏格兰的国教。因此他很受欢迎。一共他拜访了苏格兰 14 次也帮助了那里的复兴。怀特腓和浩瓦德·哈莱斯（Howell Harris）（1714-73 年）及但以理·罗兰士（Daniel Rowlands）（1713-90 年）一起为主做工。他们的传讲福音带来了威尔斯的复兴。1743 年，他们成立了以怀特腓为领袖的喀尔文派的循理派协会（Calvinistic Methodist Association），就是现在威尔斯的长老会（Presbyterian Church）。但是后来他辞去了这个职位以投入更多的时间在美国的工作上，有更多的自由帮助福音的宣传并避免来自卫斯理派不断的反对。他宣称，「让怀特腓消失，耶稣的名得荣耀，让我成为这一切的奴仆！」在伦敦，他的支持者在摩尔场（Moorfields）为他建了一个被他称为帐幕的很大的木棚子，但也总是无法容纳聚会的人。1756 年，它被在伦敦多登能哥（Tottenham Court）路的一栋砖的建筑所替代。

乔治怀特腓的演讲比约翰卫斯理更生动和有折服力。毫无疑问他是讲道者之王。大卫葛利（David Garrick），英国著名演员欣喜地听了乔治怀特腓的讲道。葛利说：『如果我可以像怀特腓那样说「哦」，我就愿意给出 100 镑。』葛利还说到怀特腓雄辩的口才使他的一个布道重复可以到达四十次。他仅凭变换米所波大米（Mesopotamia）这个词的发音就可以使他的听众流泪或颤抖。据说他重复的布道不会使他们变软弱和感到厌倦，相反，他只有重复布道四十次才会达到他最高的效果。

有一次在纽约的布道记载了他布道的果效性：『当在纽约的海员面前布道时，在他的信息中有如下的交通：「那么，孩子们，我们有晴朗的天，我们正在一阵煦风前在海上顺利的前行，很快陆地就会在我们眼前消失。但是这突然下沉的天际和在西边地平线上升起的黑云意味着什么呢？难道你听不见远方的雷声？难道你看不见那些闪电吗？一场暴风雨正在集结！每个人都坚守岗位！海浪翻涌拍打着船身！空气阴沈！风暴怒吼！船桅不见了！船即将倾覆！接下来会怎样？」这些深信不疑的水手们，被提醒起过去的在海上的危险，就像被魔法定住一样，站起来并用一致的声音大喊道。「快上救生船！快上救生船，先生！」怀特腓先生紧紧抓住这个回应，催促他们快快转向耶稣基督，这艘大的救生船，可以在最凶险的飓风中拯救他们。他机敏的应用对这些老水手们起了很好的效果。』

据说，「他的嗓音世间少有。它平滑悦耳，善于变化并能表达最柔和的情感。它可以爆发成雷鸣，然后每个耳朵都鸣响，每颗心都在颤抖。在肢体语言上，没有人胜过他，也许甚至也没有人可以和他相比。他一个手指的简单的运动，配合他的面目表情，足以使听众热血沸腾或热泪盈眶。他的脸由于来自天上的光而闪烁发亮。」

然而，必须记住，无论什么时候他传讲福音或职事神的话语，他都要事先为要说的话祷告很久。已经成了他的习惯，他每天早上四点钟起来，用一个小时和神及祂的话在一起，五点钟开始讲道晚上 10 点钟准时就寝。他写道，「尽管很乏，但我晚上常常用两个小时就寝前并用我的新约希腊经文祷告」。然而，和约翰卫斯理不一样，他没有把他的信徒组织成班并喂养他们。因此他没能保存住他做工的果子。他后来明白了卫斯理的方法更好。

像卫斯理派的人一样，他也遭受到来自圣公会和其他公会的迫害。他在床上遭到毒打几乎丧

命。他被人围攻，扔鸡蛋和投石头。在舞台上他被丑化为「邹脸博士」但是这些都不曾动摇他。他把这些都当作为了耶稣的缘故以喜乐来忍受。我们现在要谈到乔治怀特腓的婚姻。循理派准则的核心是没有任何情感上或热情上的投入要强过和耶稣及祂召会的属灵婚姻。因此，一些早期循理派领袖的婚姻是不幸福的。约翰卫斯理的婚姻就是一个不成功的例子。1740年，当怀特腓 25 岁时他在美国向一位名叫伊丽莎白·迪拉摹（Elizabeth Delamotte）的年轻又迷人的信徒求婚。怀特腓所写的求婚书是如此的糟糕，更像是邀请否决，而这也正是他所得到的。后来在 1741 年，他找到威尔斯的伊丽莎白·雅各（Elizabeth James）。她长他 11 岁并是个寡妇。她既不迷人在感情上也不被他吸引。但是她是一个好的循理派信徒。这对于他应经足够了，因为他既不需要也不渴望浪漫的爱情。他们于 1741 年结婚。婚后两年他们有了个孩子，但孩子四个月大时就夭折了。

他最后的布道是 1770 年 9 月 29 日星期六，在麻塞诸塞州（Massachusetts）的厄克协特（Exeter）的露天里。讲道前有人对他说：「先生，您现在更应该上床而不是讲道。」怀特腓回答说「正是，先生。」然后祷告说「主耶稣，我在你的工作中已经很疲倦，但我不是厌倦你的工作。如果我还没有完成我的赛程，让我继续并在外面再为你说一次话，印证你的真理，然后回家而死。」这次布道两个小时长。那个下午他和老朋友约那单巴松斯（Jonathan Parsons）回到纽伯利港（Newburyport）。这是周六，乔治怀特腓在那里要在周日讲道。那天晚上人群聚在一起要听他讲道。在陈明他无法说话后，他拿着蜡烛去上床。当看到这么多渴望神的话的人的时候，他停在楼梯上并讲述了他的劝诫，感动了他的听众们，泪水不断涌了出来。他一直不停地讲直到手中的蜡烛熄灭，在烛座上燃尽。那天夜里，他的哮喘病复发。1770 年 9 月 30 日，主日的早上 6 点钟，在他 55 岁时乔治怀特腓在巴松斯的寓所过世。

倪柝声弟兄评述到乔治怀特腓，（35 和 36 页，卷 9 倪柝声文集，台湾福音书房出版）说：

『这位与约翰卫斯理齐名的、特出的传道人，当他快死的时候，他能说这样的话：「哦，但愿我能够倒下，并且死在我主的工作里，因为这是配得着我为祂死的。我如果有一千个的身体，每一个的身体，都要因着耶稣作一个漂泊的传道人。」』

当他末了一次拿着蜡烛退去安歇的时候，他的门口有一大群的人围着，要他们对他们再讲一次的道。他知道他那天是要死去的，但是，他向着他们讲道，一直到蜡烛燃尽，然后上楼去死。这一个论到他自己说「在我们所有尽本分的的行为中，都有败坏掺杂在里面；所以当我们悔改之后，耶稣基督，如果要照着我们的行为，才收留我们，我们的行为，必定定我们的罪，因为我们并不能献上一个祷告，能够像神的道德律所要求的那么完全。我不知道你们要怎么想，但是，我能说，我不能祷告，我只会犯罪；我不能向你们或者向别人传道，我只会犯罪；我只好这么说，就是我的悔改，还得再悔改，就是我的眼泪，也得在我的救赎主的宝血里去洗。我们最好的行为，也不过是有精采的罪而已。』

五. 约那单·爱德华慈（Jonathan Edwards）（1703 – 1758 年）

爱德华慈（Edwards）并非是循理派的。但是我们在这里提到他，是因为他与怀特腓（Whitefield）参与了在美国发生的大觉醒（the Great Awakening）。

爱德华慈进入耶鲁（Yale）大学于 1716 年，毕业于 1720 年。他可能是在大学时期得救。他在纽约的一个长老会里当牧师，后来在耶鲁大学任教。随后协助他在麻塞诸塞州（Massachusetts）的洛桑普敦（Northampton）市内当公理会（Congregational Church）牧师的祖父。最后他成为那个公理会的唯一负责人。

爱德华慈是个喀尔文派的人，他通常每天用 13 小时研读，预备每周的两篇信息并经常加多的讲义。他只传讲因信称义的道。在 1734 与 1735 年和 1740 年再次随着怀特腓在纽英格兰（New England）传道，他的公理会经历了复兴。后来他因着试图将所有没有得救者革除交通而被会众解雇。1750 年他到斯托克布瑞吉（Stockbridge）成了一个对浩沙多利印第安人（Housatonic Indians）的传教士。

1758 年，他当了普林斯顿大学（Princeton University）（就是那时纽泽西学院（the College of New Jersey））的校长。他也在同年过世。他被公认为美国最伟大的神学家之一。他最重要的著作之一是《意志的自由》（The Freedom of the Will），1754 年出版。

六. 约翰·牛顿（1725 年 7 月 24 日—1807 年 12 月 21 日）

在 18 世纪循理派影响了圣公会的福音派。在圣公会福音派里，其中有一位是约翰牛顿。虽然牛顿不是在循理派里，可是，他却受卫斯理兄弟和怀特腓（循理会的人）影响。

牛顿出生在英国的伦敦。他父亲是航海的人，他母亲是敬虔、温和的基督徒：她是一位「不同意派」者。牛顿是她唯一的孩子，她就把所有的注意力都放在他身上。他还不到三岁，母亲就教他英文，他长到四岁时，他已经可以阅读普通书籍。在他母亲的帮助下，他背了许多名著的章节、圣经的部分、教义、诗歌和诗集。他母亲盼望他能加入圣职，但是当牛顿差不多七岁时，她就于 1732 年过世，所以，在她的有生之年她的愿望并没有实现。

他在十一岁时就跟随父亲出海，不久就变坏而得了恶名。有一段时期他自称为无神论者并且以亵渎神为乐。他被强迫进入海军当军官，但是他逃跑而成为一名奴隶贩卖者。1748 年他乘货船回英国。在船上他读了坎贝斯的多马（Thomas Kempis）所著的书《效法基督》（Imitation of Christ）和新约圣经，并在一夜有接近死亡的经历而得救了。在 1748 年 3 月 10 日他所乘的船经过了暴风雨而存活下来，他一直都将此日作为他得救的纪念日。

在 1750 年他与相爱八年的玛利·卡乐（Mary Catlett）结婚。他在 1755 年于利物浦（Liverpool）被指定做潮流测量员。他是被卫斯理和怀特腓（循理会的人）所影响。他为了预备任圣职而学习希腊文和希伯来文。在 1764 年他被设立并在伯金罕郡的奥尼（Olney）当助理牧师直到 1779 年。在奥尼的牛顿和威廉·古伯尔相见面（请看以下威廉·古伯尔的简述）。他们的「奥尼的诗歌」（1779 年）—281 首诗牛顿写的，67 首诗古伯尔写的。有一段时期，牛顿为了每周二晚上的祷告聚会作了新诗。从 1780 年到他过世，他都作伦敦兰巴街（Lombard Street）的圣吴诺马丽亚教堂（St. Mary Woolnoth）的教区牧师。他从事黑奴制度的废除运动。照着查理卫斯理的意思，他是在查理的葬礼中八位抬棺者之一。在他 82 岁离世前，他低声说出『我几乎

失去了我的记忆力。但是我记得两件事。「我是个大罪人而基督是大救主」。』

牛顿写他自己的碑文：

约翰·牛顿，前是不信放荡者；

是个非洲奴之奴；全都藉主和主耶稣基督丰厚的怜悯，保护、恢复、饶恕，
并派定去传扬信仰

他劳动许久来毁坏。

在伯金罕郡的奥尼接近 16 年，并在这教会 27 年之久。

一些约翰·牛顿语录：

- 一位基督徒从来不能说他懒散的理由是因为他属灵。若他只是一位擦皮鞋的，他必须在他的教区里是最好的。
- 当我们进入基督徒生活时，我们盼望变得富有。神的计划是要使我们感受贫寒
- 神有出人意料的理由，祂同时打开一扇大门又停止一个有用的传道人。如果本仁。

约翰（John Bunyan）在贝福德（Bedford）传道而不是被下在贝福德的监里，他就无法完成他所作的一半的益处。

- 我读过很多有关邪恶教皇的书藉，可是我所遇到最坏的教皇就是教皇「己」。
- 我不是我应该是的；我不是我喜欢是的；我不是我希望是的；但我不是以前的我；然而因着神的恩典，我成了我今天这个人。

在台湾福音书房和安那翰水流职事站出版之诗歌中，约翰牛顿的诗歌如下：

66 耶稣，这名甜美

出版于 1779 年，根据所罗门的歌 1:3

247 惊人恩典

出版于 1779 年。也许是一首最有名，最受人喜爱的诗歌。这诗被取名为信心的回顾和期望，是根据代上 17: 16—17。这首诗是被众人所认为最能代表牛顿的一生。

英 434 主，Lord, Thou hast won, at length I yield（你已得胜，我完全屈服）。

『这首诗是写的最好的一首关于悔改的诗歌。这里说，人虽然说地狱可怕，神的刑罚多可怕；但我不怕，你将奈我何？但神不是用祂的刑罚来威吓人，乃是祂的恩典、大爱使人悔改。许多人信主进来，不过就是信主而进来，但牛顿乃是顺服而进来。保罗的悔改

乃是被打倒了，顺服而进来。牛顿也是这样。我们现在唱上面这首诗歌，是应用在难以奉献之时。』（倪柝声文集，第 62 册，67—68 页）

396 当我不见基督荣华

出版于 1779 年，在奥尼诗歌本

英 704 Tho' troubles assail(虽有烦恼、困扰)

英 712 Be still, My heart!(我心依然！)

出版于 1779 年，在奥尼诗歌本

英 716 Be gone, unbelief(不信，去吧)

出版于 1779 年，在奥尼诗歌本

英 731 Why should I fear the darkest hour(我为何怕最暗时刻)

英 940 Passing through another week(过了另一周)

英 977 Glorious things thee are spoken(荣耀之事祂已说)

出版于 1779 年，根据赛 33：20—21。被认为牛顿最伟大的诗歌之一。

威廉·古伯尔（William Cowper）简述（1731 年 11 月 15 日-1800 年 4 月 25 日）

古伯尔出生英国赫特福德的大伯汤士特（Great Berthampstead）。他父亲是乔治王第二世的牧师。在他六岁时他的母亲就过世了，这在他幼小而又脆弱的心灵上留下了很深的记忆和伤痕。他求学于威斯敏斯特学校，1754 年成为律师，但这并非他个人的选择。就在他学习法律的过程中他爱上了他的表亲。他表亲家人反对他们的关系，他们认为古伯尔的精神不稳定。因此，他一生未婚。虽然他有律师的资格，却从未真正涉猎这一行业。后来他在上议院日报从事秘书工作。因他的恐惧症突然发作，有一年半之久他住在圣奥本土的收容所里，也正是在此他因读罗马书 3 章 25 节而得救。康复后他来到汉丁顿（Huntingdon）之后受牛顿邀请到奥尼。在此，他与牛顿合作，并在 1779 年他们创作了奥尼诗歌(Olney Hymns)。其中有 67 首是由他写的，而有 281 首是由牛顿写的。他所创作的诗歌风格得到了当时基督徒及教会的宝爱与赞赏。

在台湾福音书房和安那翰水流职事站出版的诗歌中威廉·古伯尔的诗歌有：

中文 26 首 你爱所给虽然甚多；

英文 155 首 基督将我从捆绑中得释放

英文 675 首 God moves in a mysterious way(神在奥秘里行动)

这首诗歌写于 1774 年。当时的古伯尔因患忧悒症常处于疑虑绝望的黑暗之中。有一次古伯尔叫了马车并要求车夫开到泰晤士河边，他准备去自杀。可顷刻之间出现了浓雾，使得车夫无法找到去河边的路，困惑中的车夫只得把他送回家。因此，当古伯尔的病恢复之后他写了这首诗歌。

英文 706 首 Sometimes a light surprises(亮光时惊奇)

中文 686 首 今有一泉，血流盈满，此歌因时写于 1770 或 1771 年，出版于 1722 年，是根据于撒加利亚书 13：10。

七. 芬尼·克罗斯贝 (Fanny (Frances Jane) Crosby) (1820 年 3 月 24 日-1915 年 2 月 12 日)

出生在纽约州的布兰郡 (Putnam County)。在她六周大的时候就双目失明而成了盲人。这是由于一位不合格却自称是医生的人错误的治疗之结果。虽然她失去了视力，可是主却赐给她很好的记忆。她能背诵旧约摩西五经、路得记、箴言、许多诗篇、雅歌、部分的先知书和大部分的新约圣经。她常说：「是我祖母把圣经带给我，并把我带入圣经里。」主也赐福给她作诗的恩赐。她没有责怪使她盲了的所谓医生。事实上，她说：「如果我见到他，我会告诉他，因他无意中的错误，却对我在世上产生极大的帮助。」

在她八岁时所作的第一首诗：

『哦，我是何等快乐小孩，
我虽不能看见，
我决心在世上，
我会坚决主张，我愿意常知足！
我享受了许多祝福，别人没得享！
因此不要为我盲目哭泣或叹息，
因我不能也不要。』

当她 11 岁时他进入纽约盲人学院，先是学生后是老师。在 1858 她嫁给盲人音乐家，亚历山大·爱斯丁 (Alexander Van Alstyne)。他把她妻子的一些诗歌作了乐曲。她一生都是在纽约市的圣约翰循理派主教制度的会员。她是一位多产的诗歌作家。她写了超过 8000 首诗。在她写诗前都有祷告。她有许多的诗歌在散基 (Ira D. Sankey) 的收集里并且被主用在福音上。至今仍然有许多的聚会在用她的诗歌。她在 94 岁时过世于康那地克 (Connecticut) 的彼士伯 (Bridgeport)。

在台湾福音书房和安那翰水流职事站出版之诗歌中她的诗歌如下：

中文 34 荣耀归于神父，

这首诗歌第一次出版于 1875 年在「最亮与最好」(Brightest and Best)。在 1954 年葛理翰

(Billy Graham) 在伦敦布道时用了它。今天这是很有名的诗歌。

中文 36 我们不会疲倦不唱这首旧诗章，

中文 赞美！赞美！

第一次出版于 1869 年在亮宝石 (Bright Jewels)

英文 301 Redeemed—How I love to proclaim it! (被救赎—我何等爱宣告它！)

(没有中文)

中文 有福的确据，基督属我

芬尼·克罗斯贝有个朋友叫非比·那伯 (Phoebe Palmer Knapp) 她是约瑟·那伯 (Joseph F. Knapp) 的妻子。他是大都人寿保险公司 (Metropolitan Life Insurance Company) 的创立者。有一天非比拿了曲调是她近来作的。她问芬尼·克罗斯贝「这曲调在说什么？」芬尼立即回答「那是说：有福的确据，基督属我！」在短时间内芬尼写了整首就是我们今天所有的诗歌。

英文 316 Some day the silver cord will break(有日银链绳子折断) (没有中文)

芬尼·克罗斯贝写这诗是根据一个小册子，说，「如果每一位都忠于由基督所给的恩典，那同样的恩典教我们如何活着也必教我们如何死。」这首诗被慕迪和散基的福音布道里所大用。这首诗的有些字句结果校正使得原意更合乎圣经。

英文 A wonderful saviour is Jesus my Lord (有一奇妙救主食我主耶稣) (没有中文)。根据出 33: 22

中文 501 安稳在基督手臂

威廉·多安 (William H. Doane) 在 1868 年作了新的曲调为了在新生那地 (Cincinnati) 大会的主日学所用。他哼了那曲给芬尼·克罗斯贝听，她反应，「为什么那曲说出，安稳在基督手臂；我看看我能怎么做。」多安必须赶上火车到新生那地去。所以，在芬尼·克罗斯贝祷告后在 40 分钟之内就作成了歌词使得多安能赶上火车。

中文 508 一路我蒙救主引领

在 1874 年的有一天，芬尼·克罗斯贝极度地需要 5 元，她为着她即刻的需要祷告，在她祷告后她的门铃响了，当她开门就有一位陌生人问候她，当陌生人离开时跟她握手就把东西放在她的手里，也就是正好她所需要的 5 元。她说「我无法计算这事，只能相信神答应了我的祷告，感动了这好人把钱带给我。我第一想法乃是救主引领的路是何等的美好，我立即写了诗而罗里 (Dr. Lowry) 作了他的曲。」

英文 895 To the work! To the work! (工作！工作！) (没有中文)

中文 664 速兴起传福音！速抢救灵魂！

根据芬尼·克罗斯贝这诗「是在 1869 年写的。我许多的诗是在我经历了在纽约的布道工作之后写的。这首诗就是如此写的。我是在炎热的夏天晚上向着大批工作人员传讲。有一个思想在我的心思里一直强有力的说，今晚若不能所有，但有一些母亲的儿子必须被拯救。所以我做了一个请求就是，如果有一个在场的男孩在想到流浪离开他他的母亲的家和教导，他在聚会后必须来找我。有个 18 岁的青年人向前来并且说，「你是指我吗？我答应我母亲去见她……（他母亲已过世），可是照我现在的的生活是不可能见到她的。」我们为他祷告之后他眼睛看见了新的亮光且欢庆呼喊，「我现在可以面见我母亲了……因为我已经找到神」。在几天前，多安先生发送给我一首新诗的主题，「速抢救灵魂」，是根据路 14：23。那天晚上当我座在布道会里，那几个字出现在眼前，「速抢救灵魂！请你看千万人天天沉沦！」在那天晚上除了那诗歌我什么都不想，在我就寝前那诗歌就出来了。』

中文 708 耶稣发慈声要召你回来。

中文 730 莫我，救主，莫我漏掉

在 1868 年，当芬尼·克罗斯贝在一个监狱服事里正在说话的时候，她听见有一个囚犯在呼叫「善良的主，莫把我漏掉！」这些话激励她使她做了这首诗歌。

中文 456 求主使我近十架

这首诗歌在 1869 年出版

第七章 福音派

目 录

- 壹. 引 言
- 貳. 威廉·凯瑞 (William Carey) (1761 – 1834 年)
- 参. 大卫·李文斯敦 (David Livingstone) (1813 – 1873 年)
- 肆. 查理·斐尼 (Charles Finney) (1792 – 1875 年)
- 伍. 罗伯·马礼逊 (Robert Morrison) (1782 – 1834 年)
- 陆. 戴德生 (Hudson Taylor) (1832 – 1905 年)
- 柒. 司布真 (C. H. Spurgeon) (1834 – 1892 年)
- 捌. 彼生 (A. T. Pierson) (1837 – 1911 年)
- 玖. 慕迪 (D. L. Moody) (1837 – 1899 年)
- 拾. 散基 (Ira D. Sankey) (1840 – 1908 年)
- 拾壹. 威德 (D. W. Whittle) (1840 – 1901 年)
- 拾贰. 宣信 (A. B. Simpson) (1843 – 1911 年)
- 拾叁. 梅尔 (F. B. Meyer) (1847 – 1929 年)
- 拾肆. 妥锐 (R. A. Torrey) (1856 – 1928 年)
- 拾伍. 伟柏·卓曼 (J. Wilbur Chapman) (1859 – 1918 年)
- 拾陆. 史达德 (C. T. Studd) (1860 – 1931 年)
- 拾柒. 艾梅·卡迈可 (Amy Carmichael) (1861 – 1951 年)
- 拾捌. 坎培尔·摩根 (G. Campbell Morgan) (1863 – 1945 年)
- 拾玖. 爱旺赛 (H. A. Ironside) (1876 – 1951 年)
- 贰拾. 葛理翰 (Billy Graham) (生于 1918 年)

第七章 福音派

壹 引言

在 18 世纪，摩尔维亚派(Moravians)派出许多传教士。循理派带来了福音派复兴。两派联合的影响带进了在第 19 和 20 世纪的福音派。主为了在英国，美国和在世界各地福音的广传，在英国和美国兴起了许多福音派者。

本章包括的福音派者有：

- 威廉·凯瑞(William Carey)
- 大卫·李文斯敦(David Livingstone)
- 查理·斐尼(Charles Finney)
- 罗伯·马礼逊(Robert Morrison)
- 戴德生(Hudson Taylor)
- 司布真(C. H. Spurgeon)
- 彼生(A. T. Pierson)
- 慕迪(D. L. Moody)
- 散基(Ira D. Sankey)
- 威德(D. W. Whittle)
- 宣信(A. B. Simpson)
- 梅尔(F. B. Meyer)
- 妥锐(R. A. Torrey)
- 伟柏·卓曼(J. Wilbur Chapman)
- 史达德(C. T. Studd)
- 艾梅·卡迈可(Amy Carmichael)
- 坎培尔·摩根(G. Campbell Morgan)
- 爱旺赛(H. A. Ironside)
- 葛理翰(Billy Graham)
-

贰. 威廉·凯瑞 (William Carey) (1761 年 8 月 7 日–1834 年 6 月 9 日)

凯瑞 (Carey)「现代宣道工作之父及创立者」，出生在英国的保勒斯布里，诺桑普顿郡 (Paulersbury , Northamptonshire)。他的父亲曾经是织布工后来成为村里的校长和教区牧师。凯瑞在 12 岁时结束了他的正规教育并且成为一名园丁。在 17 岁他当了鞋匠学徒，他的虚弱身体使他不适合从事粗重的徒手工作。虽然他缺乏正规教育，凯瑞开始了对知识、科学书籍、历史的热切的追求。同时他对旅行产生了特殊的兴趣。

他从小被教导成为英国国教徒，但他的朋友带他参加不奉国教者的教会聚会，并且在 18 岁

时他得救了。他深受劳威廉(William Law)作品的影响。他开始研读新约并希腊文。他还自学荷兰语，法语，拉丁语和希伯来语。他有学习语言的天分，这后来在传教工作中尤其在把圣经翻译为不同的印度语语言方面，非常有用。

1785 年，他成为了浸信会在克德灵(Kettering)附近的摩吞(Moulton)的平信徒传道士。在他被设立之后，1789 年他去了在勒哥特(Leicester)哈维巷(Harvey Lane)的浸信会。在那些日子里几乎没有做什么传教的工作，因为许多人认为大使命(Great Commission)的工作只交给早期使徒们。当凯瑞向诺桑普顿牧师协会的负责人提出这个问题的时候，他被反复的告知「只有神」会改变异教国家的异教徒。一次，在浸信会执事会议上，当他提出这个问题的时候一位年长的执事跟他说：「坐下，年轻人。如果主想要改变异教徒，祂可以在没有你的帮助下完成。」所以，在 1791 年 5 月，他出版一本书，简化的标题为《探讨基督徒以不同的方法令异教徒悔改的义务》(An Enquiry into to the obligations of Christians to Use Means for the Conversion of the Heathens)。在那本书中他概述了圣经对传教的辩护，并引证了召会历史中，从早期的使徒们到摩尔维亚派(Moravians)所完成的传教工作。弟兄会和约翰·卫斯理(John Wesley)。他也列出了统计表，其中包含了许多有用的资讯。随后，他概述了召会的传教战略。凯瑞还根据以赛亚书 54 章 2-3 节传了一篇著名的信息并激励人们：「期待来自神为我们成就大事，为着神试图成就大事。」

浸信会差会成立于 1792 年。凯瑞成了这个新的差会的第一个传教士。他带着妻子桃乐西(Dorothy)和四个孩子于 1793 年 6 月乘坐一艘丹麦船前往印度。五个月以后，他们在加尔各答(Calcutta)登陆。在印度的最初几年他们的生活非常艰苦。他只能从英国得到很少很少的钱。约翰·多马(John Thomas)，一个和他一起的传教士，挥霍了他们所有的钱。为了维持自己和家人的生计他必须到靛蓝工厂工作。家人的住房、食品供给，和医疗保健都非常缺乏。所有的家庭成员都感染了热带疾病。1794 年，他的 5 岁儿子彼得死了于痢疾。

他的妻子桃乐西，精神本来就不稳定，结果也精神错乱于 1807 年死去。此外，英国的政府和私人公司也开始反对他的传道工作并威胁把他和他的家庭赶出这个国家。1800 年，他不得不接受搬到西温波(Serampore)，加尔各答北部 14 英里一个在丹麦保护下的丹麦住地。尽管在这样的艰难环境下他仍是继续劳苦！到那时，凯瑞还没有尝到把印度人带给主的喜乐。但在这年，两个印度人信了基督。到 1803 年，有二十五位印度信徒受了浸。而到了 1825 年有超七百位印度信徒受浸，其中的一些甚至付出了生命的代价。在经过 7 年没有效果的传福音的工作后，凯瑞发现着重传讲基督的死和复活比攻击印度教更为有效。凯瑞意识到需要印度语圣经的迫切性。他掌握了印度的语言，并且在 1801 年把新约翻译成孟加拉语，1809 年翻译了旧约。他把整本圣经翻译成 6 种语言、孟加拉语、梵语(Sanskrit)、奥利亚语(Oriya)、北印度语(兴理)(Hindi)、阿萨姆语(Assamese)，和马拉地语(Marathi)。并且把部份圣经翻译为 24 语言。共计 30 种语言！他并且用梵语(Sanskrit)、马拉地语(Marathi)、旁遮普语(Punjabi)和泰卢固语(Telegu)语编写文法和字典。

凯瑞相信传教士应该尽可能的自给自足。在印度的头几年，他任职靛蓝工厂的经理。以后，他成为加尔各答「堡垒威廉学院」一位待遇丰厚的(每年 15,000 英镑)语言学教授。除了留下

大约 40 英镑满足家庭的开支，他把全部收入用在传道工作的需要。1819 年，他创办了西温波学院，是一所为印度基督徒学生开办的学校。

凯瑞强烈反对杀害婴孩、儿童卖淫，和撒地(sati)(焚烧寡妇)的实行。1829 年他帮助印度改革者引进法律取缔撒地。由于凯瑞的工作，更正教(Protestants)被带动起来加入了行动并形成了其他差会，譬如，「伦敦差会」(1795)，「宣传差会」(1799)，「英国和外国圣经公会」(1804)，「中国内地会」(1865)，等。根据亚历山大杜夫(Alexander Duff)，在他最后一次探望垂危的凯瑞时，凯瑞对他说：「杜夫(Duff)先生，您一直在讲凯瑞博士，当我走后，不要再提凯瑞博士。要讲凯瑞博士的救主。」

另外一个在他最后的日子探望他的人问他，「您对即将来临的死亡的感觉是什么？」他认真地回答说，「就我个人的救恩而言，我毫无疑问。我知道我所信的是谁，并且也深信祂实在是能保守我所信托祂的，都全备直到那日。但当我想到我将出现在神圣的神面前，并且想起我一切罪孽和缺憾，我战栗不已。」随后眼泪顺着面颊流下。他在 72 岁去世。

他的墓碑题字是根据他的请求写下的：

威廉凯瑞，生于 1761 年 8 月 17 日；卒于 1834 年 6 月 9 日。

「我如一条可怜，贫穷并无助的虫，今安息在你亲切的臂膀中。」

参. 大卫·李文斯敦 (David Livingstone) (1813—1873 年)

他出生在苏格兰东南部格拉斯哥(Glasgow)的邦泰(Blantyre)。在 10 岁时，他开始承担家庭的负担在邦泰棉花工厂从早晨六点一直工作到晚上八点。在完工以后，从八点到十点他参加公司夜校；然后如果他的母亲不叫他去睡觉，他就熬夜一直学习到十二点。他利用一切机会收集资料，学习语言和科学，通过把他的书固定在纺织移动吊车上来读书。他研读了科学、历史，旅行，和许多古典作家。用他从工作挣的第一笔收入的一部分部份他买了拉丁语法。他说：「现在回过头看那段劳苦的生活，我真的要感激它构成我早期教育的物质部分。如果可能，我还是愿意在同样贫贱状态下再开始生活，并且经过同样艰苦的训练。」在他十几岁时，他成为了信徒。他是这样写下如何接受呼召成为传教士的。

「在基督教爱的启发下，我很快决定把我的生命致力于人类苦难的缓解上。我不断在脑海中思索这个想法，我感觉，要做一个在中国的基督教先驱，也许会为那个巨大帝国带来部份的物质利益，因此我决定接受医学教育，以满足这个事业的要求。」

他的工作使他可以在格拉斯哥(Glasgow)参加医学和神学课程同时养活自己。他成为一名合格的医生并被「伦敦差会」(LMS)接管作为一位传教士医生。那时中国正爆发鸦片战争，去那里是非常不明智的。因此，在 1840 年他乘船驶往南非加入的罗伯特·摩法特(Robert Moffat)，一位「伦敦差会」著名的传教士。李文斯顿(Livingstone)后来与摩法特(Moffat)的女儿玛丽结婚。在他到达古如马(Kuruman)宣教基地以后，他很快搬入内陆更北部地方，以寻找没有听过福音的人。他遇上一个友善的巴古那(Bakwena)部落，酋长是他唯一的初信信徒。酋长建议为

了使部落的其他人成为信徒，他也许应该用鞭打他们的方式！但李文斯敦拒绝了那个提议。在非洲内陆的旅行生活是艰苦而危险的。李文斯敦不得不忍受热带疾病的病痛，和家人的分离，敌对部落与他们的有毒的箭头，食物的短缺，热带天气，来自野生动物的攻击等。一次，李文斯敦的肩膀被狮子击碎，胳膊上留下十一个牙印。

由于李文斯敦三次中非之旅，为后来传教士工作打开了广大的区域，包括马拉维、乌干达、坦桑尼亚和萨伊。

李文斯敦名言：

- 我愿意往任何一个地方去，只要是往前。
- 除了与神国有关的，什么对我都没有价值。

肆. 斐尼查理. 查理. 格兰迪生. 斐尼 (Charles Grandison Finney) (1792 年 8 月 29 日-1875 年 8 月 16 日)

他出生在康乃迪克州的瓦伦 (Warren)。1818 年，他进入法官本快怀特班哲明便雅悯. 怀特 (Benjamin Wright) 纽约亚当斯的律师事务所作见习律师。年轻斐尼 (Finney) 参加的祷告聚会毫不鼓舞人心。人们为同样事反复祷告但从未得到任何回应。对于宗教处在这样的状态，他们似乎怪罪神。一次，在他们聚会时，教会成员问斐尼，是否他要他们为他祷告。他回答说「不，」因为他没看见神答应了他们的祷告。「我认为我需要有人为我祷告，因为我清楚我是罪人，但我不认为你们为我祷告有什么益处，因为你们连续地求，却从没得到过。自从我参加这些祷告聚会你们已经祷告了很久，要是你们的祷告有一点果效，就可以把亚当里的魔鬼已经除去。但你们在祷告的同时仍然在抱怨。」

一些青年人和他们当中的一位小姐后来成为他的妻子同意一起为斐尼的得救祷告。但牧师却对此没有信心并劝阻他们，说他不相信斐尼会得救，但他错了。

由于在他的法律研究中要频繁参考圣经，斐尼开始注意到圣经。第一次他为自己购买了一本圣经，并和其他书一起研究起来。他在圣经发现了救恩的真理。1821 年 10 月初一个星期天晚上，在他 29 岁时，斐尼下定决心寻找救恩。他开始更加谦卑地读他的圣经，更加认真地祷告。但他堵住了钥匙孔，唯恐有人看见他祷告。他把圣经藏在他的法律书籍之下，唯恐被注意到他在努力地研究它。星期三的早晨神问他「你在等什么？你不是许诺把你的全心都给神吗？」当时他在街上，去办公室的途中神问他，「你愿意现在就接受救恩吗—就在今天？」他回答「我愿意今天就接受祂，否则我将死在追求中。」然后他去树林祷告，并且他接受了基督作为他的救主。这非常利害地改变了他人生的方向，他开始厌恶他的法律事业，并将许多顾客转走，他离开了有前途的律法职业而宣称他被赋予『从主耶稣基督来，为神的旨意辩护的律师』一职。他说主耶稣基督已请他为他的顾客，所以他是为主服务。当他第一次公开见证他的转变时，引起了很大的轰动。一个他的律师同事离开会场并说到：「他是认真的，但他疯了。」他开始了复兴布道的职事，带了大约 50 万人归主。他被奥奈达 (Oneida) 长老会任命为牧师，并于 1824 年和吕底亚安德烈斯 (Lydia Andrews) 结婚。他们有八个孩子。他

在祷告上用了大量的时间。他在早上四点钟起床，并且立刻就到他的书房里祷告。他不断的祷告，直到8点钟被叫去吃早餐。有一次，一个人带着枪来聚会，打算杀害那晚演讲的人，演讲的人正是斐尼。结果，经过斐尼的讲道，这个人仆倒在地彻底地得救了。斐尼是把19世纪的美国大复兴(第二大觉醒)载向前方的巨轮之一。他看见复兴就是恢复对主起初的爱，也是罪人为他们过去光景的悔改，他唤醒并纠正了衰落的召会去注重神的事，他宣称神征服罪人的方式是借着更新信徒，并且透过他们彰显基督的形像，也借着他们生活中荣耀的见证。斐尼鼓励妇女公开地祈祷和劝诫。斐尼在近83岁时过世。

下列是一些查理斐尼名言：

- 「美妙的信息引人称赞传道者。好的传道引人赞美救主。」
- 「复兴不是别的，乃是顺服神的一个新的开始。」
- 『如果在听道的人中找不到「阿们」先生和「泪眼」先生，就不可能有复兴。』

伍. 罗伯·马礼逊 (Robert Morrison) (1782 – 1834 年)

他出生在苏格兰的诺森伯兰(Northumberland)。父母都是苏格兰长老会信徒。当他在新堡(Newcastle)作学徒时得到重生，并成了一位英国公理会教友。当马礼逊(Morrison)在为「伦敦差会」(LMS)出去工作之前在伦敦学习中文时，他看到并研究了一份在英国的博物馆发现的中文手抄本，其中包括四福音、使徒行传、保罗书信。另外，还有一部拉丁汉语字典，应该是16世纪的一位不知名的天主教传教士的原稿。马礼逊曾说：「送我到最需要工人和最困难的地方。」

「过去廿五年的时光在今天已经消逝了—自从第一个更正教传教士抵达中国，独自身处在完全陌生的人中间，没有朋友，却有许多的反对者。」「伦敦差会」的马礼逊如此写到。关于他自己于1807年9月初期到达中国时的情形，作为第一个在中国传教的更正教徒他从广东开始他的传道工作。身为一个航行到中国的年轻人，有人问他「你真的期望影响偶像崇拜盛行的中国吗？」马礼逊回答说：「不，先生，但我期望神会」。

在他在中国的27年，由于他面临的困境，只有10个中国人受浸。但请读下面的统计资料，到1996年为止，已有三千三百万的更正教信徒受浸！那些日子在中国传扬福音和印刷基督徒文字是犯死刑的罪。外国人被禁止学习中文。马礼逊的二位指导教师一直生活在受中国官员酷刑的恐惧中，所以都随身带着毒药以备被抓时自杀。在一位中国帮手梁氏(Liang Ya-fa)的协助下，他和「伦敦差会」的同工威廉米怜(William Milne)把圣经翻译成了中文。于1823年出版，是第一本完整的中文圣经之一。这是他在中国最了不起的工作。当东印度公司(East India Company)获悉他完成了新约圣经的翻译，威胁驱逐他出中国。他也是一本六卷汉语字典的作者。在他服事的那些年间他只休了一次假。他在广东去世。他被称作「中国的更正教差会之父」。

一些统计数位：

更正教传教士

1807: 1
1840: 20
1858: 81
1865: 189
1874: 436
1893: 1,324
1906: 3,833
1918: 6,395
1926: 8,325
1928: 4,375
1930: 6,346
1951: 0

中国的人口

1812: 3 亿 6 千 2 百万
1851: 3 亿 8 千万
1949: 4 亿 5 千万
1980: 9 亿
1990: 11 亿
1996: 12 亿

受浸更正教徒

1800: 0
1834: 10
1853: 350
1869: 5,753
1876: 13,035
1898: 80,000
1911: 207,747
1934: 500,000
1980: 2 百万
1996: 3 千 3 百万

(政府估计: 1 千 9 百万)

来源: 安那翰, 水流职事站。

陆. 戴德生 (James Hudson Taylor) (1832 年 5 月 21 日-1905 年 6 月 3 日)

他出生在英国约克夏 (Yorkshire) 的巴斯里 (Barnsley)。他的父亲是一位化学家, 并且是区域一位非常活跃的循理会传道者。他的父亲, 或许在约 1830 年, 就已经感受到异教的中国数以百万计之人民的可怜光景。由于他自己无法去那么远, 他被引导要在祷告中求神给他一个会将自己献给中国的儿子。然而他的父母亲没有对他谈起过这个特别的心愿。在戴德生四五岁的时候, 他时常会说: 「当我成年的时候, 我要到中国作传教士。」

1849 年 6 月, 戴德生 17 岁。他后来写道, 『让我告诉你, 神是如何答应了我亲爱的母亲和心

爱的妹妹—现在的白鲁哈（Broomhall）太太，亚米拉（Amelia），为我得救的祷告。我将永远不会忘记，那一天当我快要 17 岁，我亲爱的妈妈不在家，而我放假在家，午后我翻阅我父亲的藏书室想找一本书来打发空闲的时间，但没有吸引我的东西。我翻倒了一篮子小册子，并从中选了一本看起来有趣的福音册子，我一点也不知道当时七、八十哩以外我亲爱的母亲心中的事。带着对她儿子得救的强烈渴念，她从餐桌前站起来。她去了她的房间，决心不离开那里，直到她的祷告得到答应。一个小时又一个小时，亲爱的母亲祈求着，直到最后她没有办法再祷告下去，但是她为她唯一的儿子的转变赞美神，因祂的灵告诉她这一切已经完成。同时，像我已经提到的，我被引导的拿起了那本小册子，在读的时候一句话深深的打动了我：「基督完成的工作...」这带给我进一步的思考，如果全部的工作已经完成了，并且所有的罪债已经偿还，那还留下什么给我作呢？这样的领悟开始了喜悦的转变，就像光藉圣灵照亮我的魂，在这个世界上除了跪伏下来接受救主和祂的救恩，并永远赞美祂，已经没有什么可作的了。这样，当我母亲跪在她的房间赞美神的时候，我也正在我本来去用小册子打发时间的藏书间里赞美他。』

『几天以后在我妹妹答应不告诉任何人我魂里的秘密之后，我冒险让我心爱的妹妹做了我分享喜悦的知己。当亲爱的母亲在两个星期后回家时，我第一个到门口见她，并且告诉她我有非常高兴的消息告诉她。当她将手放在我脖子上并把我拥入胸前时，她说：「我知道，我的儿子；我因你要告诉我的好消息已经喜乐了两个星期。」「为什么？」我惊奇地问，「亚米拉（Amelia）没有遵守她的诺言吗？她说她不会告诉任何人。」我母亲给我保证说，这不是从任何人的来源得到的这个消息，并向我提到这件事。您一定会同意，如果在这样祷告的力量下，我不成为一个信徒那才真是奇怪。』

『不仅如此。一段时间以后，我拿起一个和我的一样的笔记本，我认为是我的就打开了它。这本属于我妹妹的小日记里的一段话，引起了我的注意。大意是她会每日祷告直到神答应她的哥哥得救。在一个月以后，主把我喜乐地从黑暗转入光中。』

『成长在这样地圈子并在这样的情况下得救，或许是很自然的，从我的基督徒生活一开始我就被带领认为应许是非常真实的，并且无论是为自己或是为那些寻求神祝福的人祷告，都是一件严肃真实与神办事情之事。』

至于对神要他到中国服事的呼召，戴德生写道『在我得救几个月后一个闲暇的午后，我回到自己的房间要和神交通。我心甘情愿的在神面前将自己倒空，并再一次向祂为我所做了一切，坦诚地感激祂对我的爱，我恳求祂给我为祂做工的机会，作为爱和谢意的一个表达。一些否认自己的工作，无论是什么样的，或是费力的或是琐细的，只要是祂所喜悦的，我可以直接地为祂作，因为祂为我已经作了那么多。我清楚的记得当我毫无保留的奉献，把我的自己，我的生命，我的朋友们，我的一切都放在祭坛上时，那种深深的神圣之情充满我的魂，使我确信，我的奉献已经得到悦纳。神的同在变得无法言喻地真实并充满祝福。我记得我在地上带着说不出的敬畏和喜乐将自己舒展开来，静躺在祂面前。』

『我对于主在我身上所作的一无所知，但我已不再属我自己，这样的意识已经深深的占据了

我，从此再也没被抹去了。这变成了非常实际的意识。二、三年后有一个难得的提议摆在我面前，是关于医学研究的提议，但前提是要我成为一位曾是我朋友和老师的一个医学人士的学徒。但我不敢接受任何有约束的约定，我不能自己决定自己所归；因为我不知道什么时候或什么方式，我所跟从的祂会呼召我服事祂。』

『在几个月这样奉献的时期内，一个印像逐渐在我的魂中形成，即主在中国需要我。很可能，我所被呼召去作的工作要赔上我的性命，因为，那时的中国不像现在这样开放。我获悉，我家乡一位公理会的执事有一本『麦都思的中国』(Medhurst's China)，我去拜访他并借了那本书。他好心地借给我，并问我为什么我希望读这本书，并问我「你准备怎么去那里呢？」我回答说我不知道，但是我很可能会这么作，就像十二门徒和那七十位那样，没有带钱包或凭证就去了，只依靠呼召我的来提供我所有的需要。他慈祥地把手放在我的肩膀上，回答说：「啊，我的孩子，当你长大些，你会比那更明智。」

『从那以后我长大了许多，但却没有更明智。我比已往更确信，如果我们要更完全地接受主的指示及以祂给首批使徒们充分的保证来作我们的指导，我们会发现这些指示也适用于我们，就如当初适用于那些门徒一样。』

戴德生开始在室外进行更多的锻炼以增强他的体质。他用一个坚硬床垫替换了他的羽毛床垫。他寻求省掉更多舒适的家庭设备，好为中国的艰苦生活作准备。他开始做一些他力量所及的基督徒工作，譬如分发小册子，主日学教学和探望贫苦和生病的人。所有这些都带来了更多的圣经研究和祷告。

另一项他开始热心的准备工作是学习中文。那是一件艰巨的工作，正如米怜威廉(William Milne)所说的，这需要「铁打的身体，铜做的肺，橡木的脑袋，弹簧钢的手，鹰的眼睛，使徒者的心脏，天使的记忆力，玛士撒拉的生命(注：他活了 969 岁)」。米怜威廉(William Milne)是马礼逊罗伯(Robert Morrison)在中国的同工，并且有分他在文字方面的工作。戴德生除了一卷路加福音外，没有老师也没有书。一本文法书要花费超过 4 英镑，一本字典大约 15 英镑。因为他买不起，当然就没有这些工具。但他的努力加上聪明创造了奇迹，这可以从他和同他一起在店里的表弟在几个星期之内就找到了五百个汉字的意思，这件事判断出来。他在下文描述了他学习中文的方法。

『我们所用的方法如下：他 2 月 14 日给他的妹妹这样写到：「我们在英文版本中找到一个短的经节，再查看十几个(英语的)与之有同一个词的经节。然后我们在中文中找到第一个经节，并在其他的经节中仔细寻找看起来像是代表那个英文的汉字，我们把它作为对等的词写在一张纸条上，然后我们再在中文福音书中寻找有这个字但不同的辞，它是有规律可循的。并且如果我们每次在英语版本中发现同样的字，我们就用墨水把这个字复制在我们的字典里，用铅笔写下词意。以后，如果相同的词进一步显示含意是正确的，我们就用墨记下它。起初我们进展缓慢，但是现在我们快多了。除了几个例外，我们学会了所有的常用词，在我们的字典里已经确定收入了四百五十三个字，许多其他的还没有被完全地证明。大约二百多个字我们已经确定，但还没有复制到字典里，除此以外很多只是可能的含义。』

『我开始在早晨五点起来，』他继续写到「因此发现我晚上必需及早上床。如果我想要去中国我必须学习。我打算精进我的拉丁文，学希腊语和基础希伯来语，并尽可能多的获得一些基本资讯，我需要你的祷告。』

经过一段在家的预备及学习以后，他到赫尔（Hull）接受内科和外科培训。在那里他成了一位医生助理，这位医生和赫尔医学院（the Hull School of Medicine）有联系，并且是几家工厂的外科医生。他决定他应该拿出他收入的至少十分之一奉献。为此，他住到郊区一个很不舒适的地方，必须走额外一段距离到工作的地点，除了上班要步行更远的路之外，他也自己煮饭。通常稀饭或燕麦粥是他的早餐和晚餐，午餐他吃一些苹果。这样他不仅能献出十分之一，而且发现可以将收入的大约三分之二用于主的工作。他不再吃奶油和牛奶，认为那是奢侈。戴德生写到，「我的经验是我在我自己身上花费的越少，给出去的越多，我的灵得到的喜乐和祝福就越多。难以表达的的喜悦整天都充满我，每一天我都经历了喜乐。神，成了我的神，是又真又活的。而我必须作的就是喜乐的服事。」

戴德生爱上了一位年轻迷人的音乐教师，她容貌俊美，嗓音可爱。但他不得不放弃她因为她不想去中国。他继续为中国有负担。他给他的母亲写到，「想想吧，母亲，1千2百万，一个难以体会的巨大数位，在中国每年有1千2百万人，生活在没有神和没有永生希望的光景中。」

戴德生学会了凭信奉献和生活的功课。在一个主日的晚上，他被一个穷人要求去他困穷的家，位置在赫尔（Hull）中一个最穷的地区。他可怜的妻子和刚出生的孩子生命垂危，整个家庭遭受饥饿的折磨。戴德生想向他们讲讲关于救恩的事，但他语塞了。然后他试着去祷告，可是他几乎无法祷告。而他口袋里也只剩下半个克朗，但那是他的最后的硬币了。戴德生的住所也几乎没有任何食物，并且他的雇主又迟付他的薪水。所以，在那种情况下他给出这枚最后的硬币，真是很困难的。我们继续引述戴德生追述经历的最后部份：

『这个可怜的父亲转向我说，「您看到了我们处于多么糟糕的境地，先生，看在神的份上，如果您能帮助我们，帮帮我们吧！」那时一句话闪过我的脑海，「向你求的，就给他。」主的话就是力量。我把手放入口袋，慢慢地拿出那半克朗给了他，并告诉他，我救济他们也许似乎是一件小事情，看见我的处境和他们比起来要更好一些。但给他这枚硬币的同时，我是给了他我的全部。我设法告诉他神的确是真实的，祂是真正的父，是可以信靠的。喜乐如洪水浪潮般全部涌入我的心；我能说任何事然后感觉它，我相信祝福的妨碍已经离去，永远离去。』

『不仅这个可怜的女人的生命得到挽救，我意识到我的生命也得到拯救！作为一个基督徒的生活来讲，若没有靠恩典来征服并顺服为我们挣扎之神的圣灵，应该可以算是一个毁灭—或许已经是一个毁灭。我清楚的记得那夜，当我回去我的住所时，我的心情和我的口袋一样的轻松。偏僻、荒凉的街道回响着我无法克制所唱的赞美诗。当我在就寝前拿起我的稀饭时，我不会用它来交换一次王子的盛宴。在我跪在我的床边时，我想起了主祂自己的话，送给穷人的人就是借贷给了主，我请求他不要让我的借贷太久，否则第二天就没有晚饭吃了。我里

外都充满了平安，我度过了喜乐宁静的一夜。』

『第二天我的早餐就只剩一碟剩粥，我还没吃完就听到邮差敲门的声音。我没有周一收信的习惯，因为我的父母和多数的朋友都不周六寄信。所以当房东太太用湿手拿了围裙包的信或小包进来时我有点惊讶。我看了一眼信，但不认识笔迹。像是陌生人或是伪装的笔迹，邮戳也是模糊的。我看不出来自哪里。打开信封没发现什么写的东西，只有一张细心折起来的白纸。当我惊讶地打开时，半镑硬币从里面掉到地上。「赞美主！」我大叫道，「十二个小时的投资获利百分之四百，太好的利息了。如果赫尔（Hull）的商人们可以以这样的利率把钱借出去，他们会多高兴！」我当场立即决定我的钱和收入存在这个不可能倒闭的银行，就像这个例子一样——这也是我到现在都不曾后悔的决定。』

『我无法告诉你我的脑海中多少次想起这件事，或是在我后来的生活中遇到困难情况下，对我有多大的帮助。如果我们在小事上对神忠信，我们就能在更大的生活考验中获得对我们有益的经历和力量。』

在伦敦修一门医学课解剖一具尸体时，戴德生被传上了恶性热病。其他人都认为没有康复的希望，但是他自己对主却是蛮有信心。他有在中国要做的工作，后来主救了他。所有那些事增强了他的信心并为他在中国的毕生的工作做了准备。

戴德生加入华人传福音差会（the Chinese Evangelisation Society (CES)）的申请被接受了。在伦敦进一步经过医疗训练之后，在他 21 岁时，于 1853 年 9 月 19 日驶往中国。他从利物浦出航到上海。许多年后，戴德生这样描写那一刻，『三十年前，当我离开英国海岸前往中国时，我心爱的母亲到利物浦来送我。我永远都不会忘记那一天，也不会忘记她如何和我进了那个将是我未来六个月的家的小客舱。她用充满母爱的手铺平那小小的床。她坐在我的旁边，在这未来漫长的分离前，和我一起唱最后的一首诗歌。我们跪下来，并且她开始祷告——这是我前往中国前所能听见母亲最后的祷告了。然后我们必须分开。我们不得不说「再见」，也没预期能在地球上再相见。我们分开了，她上了岸，给了我祝福。我孤独地站在舱板上，当我们驶向船坞大门的时候，她跟随着船。当我们通过大门时，分离的时刻真的到了，我永远也不会忘记那来自母亲心底痛苦的哭声。那就像一把刀把我刺透，只有在那时，我才完全懂的「神爱世人」的含义。我相信我亲爱的母亲在那个小时中，体会到的神对该灭亡的人的爱，比她过去生活中所体会的更多。』

经过五个多月危险航行，我到达了中国的。戴德生描述了远航中的危险：『有一次在接近新几内亚北部的时候特别的危险。星期六晚上我们到了离岸大约三十英里的地方，但在星期天早晨，在舱板上举行主日聚会时，我注意到船长看起来很焦烦，并且频繁地到船边去。当聚会结束的时候，我从他知道了原因——一股每小时四海里的洋流正把我们迅速的带向一些暗礁，而我们已经离其中一部分非常近了。想要平安度过这个下午是不可能的了。晚餐后救生艇被放了出去。所有的人一起尽力想调转船头，可是没有成功。我们越漂越近，我们可以清楚的看到土著在沙滩上跑来跑去，到处点起火苗。船长的书显示这些人是食人族。当时我们的形势非

常危急。』

「一起在舱板上默默站了一会以后，船长对我说，「我们做了一切能做的事，我们只能等候结果。」我有了个想法就回答他说，「不，有一件事我们还没做。」「是什么？」他问道。「我们船上有四个基督徒，」我回答说，「我们都回到自己的船舱，同心合意的祷告请求主立刻送来微风。祂可以像在黄昏时使日头落下一样，轻松地现在就给我们送来。」

『船长赞同这个提议。我离开并找和其他二个人谈了谈，在和船长一起祷告之后，我们四个回房等候着神。我的祷告愉快并短暂。然后停下我的请求，我就满意的离开。我无法继续的求，我很快又回到舱板上。』

主答应了他们的祷告送来了风。他们在水中以每小时六、七海哩的速度航行。他们看见那在海滩上的许多赤裸野人那夜不会发现船骸，或许在那夜没有船骸，也就没有晚餐了。

戴德生在 1854 年 3 月 1 日到达了上海。那时中国状况非常不稳定。每次中国爆发起义或动乱，外国人生命都处于危险中。作为一位独立传教士，对于他，住处是一个问题。他最初住在「伦敦差会」的住所，后来又不得不搬了几次。其中他住屋的屋顶曾被炮弹掀翻，所以他不得不放弃它。上海的天气很冷他几乎不能思考也没办法握住笔。饥饿，守望和危险的不眠之夜，时常有的极度的隔绝和无助的感觉，他都耐心地忍受了。他对神的信心依然是很强。在几个月密集的汉语语言学习之后，他开始参与分发小册子。后来，他可以参加很多的传福音之旅。当他的中文足够流利后，他开始在主日时传道并出去讲道。由于他们的外貌，中国人把欧洲人叫做「洋鬼子」「红毛鬼」等。为了去除一些障碍，戴德生改变为中国生活习惯并穿中式服装。1857 年他从送他出来的差会辞了职，但仍和他们保持友好的关系并仍然向他们汇报他的工作。他深信我们不应该欠人任何东西。知道了他来自差会的经济援助经常是借用的钱，他因此从差会辞职，选择单纯地相信神会提供他所有的需要。为增强信心，他把两个圣经里的字用中文写在客厅的轴卷上：「以便以谢」(Ebenezer)，意思是，「到如今耶和華都帮助我们」(Hitherto hath the Lord helped us)。及「耶和華以勒」(Jehovah-Jireh) 意思「耶和華必预备」(The Lord will provide)。

在 1858 年 1 月 20 日，戴德生与玛丽亚·大雅 (Maria. J. Dyer) 小姐结婚，是他一位真正的帮手。玛丽亚是为中国有同样负担和看见为中国的传教士老师。

戴德生对雅歌有很深的认识开始于在他与玛丽亚结婚前那段试验，这可从他写给母亲和妹妹的信中证实。

在向玛丽亚求婚时，他写了「联合与交通」(Union and Communion) 作为歌中之歌所编的注解。在那本书中戴德生写道，『我们的所是比我们的所作更重要。』在那本书中他也引用了郭锐 (Ellen Lakshmi Goreh) 所写诗歌中的一段 (台湾福音书房出版的诗歌第 415 首)「在祂同在的秘密处，我得安居何甘美!」。郭锐 (Goreh) 是来自印度最高世袭社会等级的一位夫人。她于 1853 年 9 月 11 日出生在柏那利 (Benares)，她是从异教转向主而得救的，并得到传教

士的培训。她在生活上有很深的属灵经历，这都反应在她的诗歌中。她在她自己国家的乡下妇女中作工了许多年，经常遇到反对。但她也常常由于找到乐意倾听福音的妇女和各处受到欢迎而感到振奋，甚至是在那些最黑暗的地方。在她漫长生命的末期了，郭锐（Goreh）仍是她同工中一个为主热心的工人。这首诗歌是由施必斯乔治（George C. Stebbins）所谱曲。这首诗歌由慕迪（D.L. Moody）及散基（Sankey）开展的冬季布道过程中，于伦敦首次介绍给公众。散基就原稿唱这首诗歌，施必斯（G.C. Stebbins）本人则在这次活动的后半独唱这首诗歌。

1856 年戴德生在宁波安定下来。1859 年他接管了帕科尔(Parker)在宁波的医院。他在上海宁波沿海地区呆了 6 年多直到由于健康原因被迫返回英国。所以，在 1860 年的夏天，他和他的家人第一次休假回到了英国。

回到英国，他又继续开始了他在伦敦医学院的医学研究，他也在那里获得医学学位。他并且开始了新约宁波语的修订工作。他成为了伦敦浸礼会的一员，此会是由路易(W. G. Lewis)担任执事。戴德生有负担激动到中国传道的志愿者。在布里奇顿，他打开圣经并写道，「为二十四个人在布里奇顿愿意而且是熟练的辛勤者祷告，1865 年 6 月 25 日。」二天以后，他用 10 英镑以中国内地使命差会名义开了一个银行帐户，并神所有的应许就像户名所表述的，他的负担是中国内陆。

1866 年 5 月 26 日，戴德生和玛丽亚，以及他们的四个孩子，还有另外十六个乘船前往中国。这是中国内地会(CIM)的第一批人。他们乘「兰茂密友尔」号(Lammermuir)，开始了四个月的航行。这个第一个小组传教士之中包括了各行各业的代表：锁匠、木匠、石匠、布商、农厂机械工、老师和女家庭教师，还有来自名望家族的单身妇女，他们更能够接触和照顾中国妇女，藉此除去障碍。没有合同、假期或固定的薪金提供给这些传教士。他们没有提出资金的要求但是他们相信主会提供他们的所需。他们穿中国服装，用筷子吃饭并适应中国风俗。1866 年二个分站被建起来。到 1895 年 3 月底，中国内地会拥有 621 名成员在 122 个分站固定下来。在 1890 年要求有 1,000 名工作者，结果在 1895 年新增加 1,153 名在中国传教人员。新传教士有一半以上是妇女，这能更容易地接近和关心中国妇女，因而障碍清除了。

1869 年 9 月 4 日，戴德生看见了「交换的生命」的要点：「神已经使我成为一个新人！」1870 年，他的太太玛丽亚泰勒不幸早逝。她为戴德生生了 6 个孩子，3 个在她死之前夭折。1870 年 7 月 23 日她逝世时 33 岁。泰莱浩瓦德医生及夫人（Dr. and Mrs Howard Taylor (Hudson) (戴德生的儿子及媳妇) 描述了玛丽亚临终的情形：

在 7 月 23 日星期六破晓的时候，她安静地睡着，泰莱先生（戴德生）离开她一会去准备食物。当他准备时，她醒了，严重的病痛使他到她的身边。

「这时天已是黎明时候，」他写道，「阳光显露出她本被烛光掩盖的死人般的面色。即使我很爱她也不能否认，她不仅很危险，实际上就快要死了。我一镇静下来就对她说：「亲爱的，你知道你要死了吗？」

「死！」她回答说，「你这样认为吗？是什么使你这样认为呢？」我说，「我可以看的出来，亲爱的。你的身体这样显示的。」

「会这样吗？我不感觉痛苦，只是疲倦。」

「是，你要回家了。你很快就和耶稣在一起了。」

我可爱的妻子想到了留下我单独地面对试炼。没有了像她自己那样的伙伴，一起把每个困难带到荣耀的宝座。「对不起，」她说，并停了一下好像在调整自己的情绪。

「你对于要和耶稣一起不难过吗？」

我永远不会忘记她回答我时的神情，「噢，不！不是那样的。你知道，亲爱的，过去的十年间，在我和我的救主之间不曾有阴霾。我不会为到祂那去而感到难过，但在这时候留下孤单的你却让我悲伤。但...祂会与你同在，并满足你的一切所需。」

「之后，她对家中说了爱的话，并对孩子说了几句遗言，她似乎是睡着了又或是意识不清。夏日的太阳越升越高，普照全城、山岗和溪流，街头巷尾传来忙碌的声音围绕了他们。但在中国有一间房屋的阁楼可以看见蔚蓝的天，有着无比的超凡平静。我从未见过这样场面，」几天后唐肯（Duncan）夫人写道，「当亲爱的泰莱夫人（玛丽亚）咽下她最后的一口气时，泰莱先生跪了下来—他的心那么充实—并把她交托给主。感谢祂给了她十二年半他们一起拥有幸福时光；也感谢祂，带她到祂的祝福里，并庄严地把自己更新奉献给祂的服事。」那时正是刚刚过上午 9 点，安静的呼吸停止了。他们知道她和基督在一起，是好得无比的。」

1871 年，戴德生回到了英国。他和嘉尼·浮丁(Jennie Faulding)乘坐同一艘船。她是蓝茂密友尔号的内地会第一批人员之一。嘉尼(Jennie) 被称作「快乐小姐」。那时戴德生 39 岁，而嘉尼 28 岁。他们恋爱了并且当他们到伦敦时，于 1871 年 11 月 28 日结婚。

1872 年 10 月 9 日，戴德生和他的新婚妻子嘉尼回到了中国。他们在中国忠心为主劳苦。他的福音之旅遍及中国内陆。并且嘉尼带领了妇女传教士的先驱们前往内地。1885 年，著名的剑桥七杰(Cambridge Seven) (在中国内地会之下) 航向中国。除回英国的旅行之外，戴德生还去了北美洲、瑞典、挪威、丹麦，和澳洲。在英国，好友如乔治慕勒(George Muller)透过给予经济援助也有分戴德生在中国的工作。梅尔(F.B. Meyer)深受剑桥七杰的感动。在美国，慕迪(D.L. Moody)必须安排额外会议以使学生们从戴德生的演讲中得到最大的益处。在澳洲，墨尔本一位长老会的主席把戴德生以：「杰出的客人」介绍给大家。他在回答中说，「亲爱的朋友们，我是一位杰出主人的微小的仆人！」

1900 年义和团叛乱（反对洋鬼子的起义）期间，在内地会（CIM）之中，有 58 位传教士和 21 个孩子被杀害。当时在伦敦的戴德生被这个不幸的消息所打击。外国更正教传教士（包括内地会（CIM）在中国被杀害的总数是 130，他们死亡的孩子达 50 多个。中国被杀害的信徒总数近 2000 人。戴德生辞去了内地会（CIM）的董事，并由剑桥七杰之一何斯德（Dixon E. Hoste）接任。在他 70 多岁时，一次，他手里拿着圣经，经过瑞士洛桑家中的客厅时，他停了下来，对他的一个孩子说：「我刚刚读完圣经，今天，四十年的第四十次。」据说：「他不仅是读圣经，而且是活圣经。」1904 年 7 月 30 日戴德生的第二个妻子珍妮（Jennie）60 岁时在瑞士死于癌症。1905 年，他第十一次，也是最后一次回到了中国。在他最后一次和巴立（Barrie）博士的交谈当中，他们讲到要在祷告中把一切的主权交给神；巴立（Barrie）认为，他有时感觉许多事真是太小，而不必要去为此祷告。戴德生回答说：「没有什么是渺小的，也没有什么

是伟大的；惟有神是伟大的，并且我们应该完全地信靠祂。」1905年6月3日星期六的晚上，73岁时的戴德生在湖南逝世。他被葬在镇江，在他的第一个妻子玛丽亚和他们四个孩子的旁边。他的纪念碑题字写着：「...一个活在基督里的人。」

注：上面戴德生的引文主要摘自由泰莱浩瓦德医生及夫人(Dr.& Mrs. Howard Taylor)1952年所写的〈戴德生早年〉(Hudson Taylor in Early Years)和〈戴德生和中国内地会〉(Hudson Taylor and The China Inland Mission)

戴德生大事记

- 1832年5月21日 出生在约克夏(Yorkshire)的巴斯里(Barnsley)
- 1849年6月 信主，接受主终身服事的呼召
- 1850年5月 作为罗伯特哈里(Robert Hardey)的助理在赫尔(Hull)开始他的医学研究
- 1853年9月19日 作为华人布道会(Chinese Evangelisation Society)的代理，他航向中国
- 1854年3月1日 他在上海登陆
- 1857年6月 他从华人布道会辞职
- 1858年1月20日 和玛丽亚·大雅(Maria J. Dyer)小姐结婚
- 1860年夏 他返回英国第一次休假
- 1865年6月 他为中国内地会(CIM)开了一个帐户
- 1866年5月26日 他和中国内地会的第一批人一同乘兰茂密友尔号(Lammermuir)出航，这是一次四个月的远航
- 1869年9月4日 他开始看见「交换的生命」：「神已经使我成为一个新人！」
- 1870年7月23日 他的妻子玛丽亚在中国去世
- 1872年8月6日 中国内地会伦敦委员会成立
- 1872年10月9日 他与他的新妻子珍妮(Jennie)回到了中国
- 1885年2月5日 剑桥七杰(*The Cambridge Seven*)前往中国
- 1888年夏天 他第一次拜访北美洲
- 1889年11月 他第一次拜访瑞典、挪威，和丹麦
- 1890年8月 他第一次拜访澳洲
- 1900年5月 爆发「庚子拳乱」
- 1902年11月 他辞去了内地会董事，交给何斯德(D. E. Hoste)
- 1904年7月30日 他的第二位妻子嘉尼在瑞士去世
- 1905年2月 他最后一次拜访中国
- 1905年6月3日 他在湖南去世

以上戴德生的部份记事根据《信心的冒险》(Faith's Venture)泰莱浩瓦夫人著(Mrs. H. Taylor)，中国内地会，1932

戴德生名言：

- 请不要忘记，我们的所是比我们的所作更重要。
- 要信靠。神的工作，以神的方式，永不会缺神的供应。
- 所有神的伟大人物以前都是软弱的人，因为他们以祂与他们同在。他们以神为信实的。

柴·查理·哈登·司布真 (Charles Haddon Spurgeon) (1834年6月19日 - 1892年1月31日)

司布真(Spurgeon)生于英格兰厄赛(Essex)的歧维敦(Kelvedon)村。他的祖父和父亲都是公理会的牧师。当他出生十个月后，全家迁移至科澈斯特(Colchester)。从他十四个月起和他祖父母一起在史坦部(Stambourne)村居住了五年。他的祖父当时是史坦部公理会的牧师。年幼的他深深地被本仁约翰的《天路历程》(Bunyan's Pilgrim's Progress)书中的插图和《福克斯的殉道教之书》(Foxe's Book of Martyrs)中的画片所感动。在他回到父母亲居住的科澈斯特之后，他继续翻阅他祖父书房里清教徒的许多著作。在科澈斯特他继续不断地研读，他的生活除了书还是书，从不花时间在花园里掘土或喂鸽子。

当他十岁时转学到科澈斯特的斯德威(Stockwell)学校，在那里念了四年。司布真和他的弟弟炯然不同。他弟弟养兔，养鸡，养猪及一匹马，而司布真除了读书，还是读书。他有非常出色的记忆力。

1849年15岁时，他进入了纽马克(Newmarket)的另一所学校学习并兼任教师。1850年1月6日，一个星期日(他快16岁时)回到科澈斯特的家中，司布真得救信主了。他自己是这样描述的：

『有时我在想，如果不是神的恩惠送来了一场暴风雪，直到现在我可能仍在黑暗和绝望中。一个星期天早晨，我去往常作礼拜的地方，没走多远，便因积雪而无法前进了。我转弯进了旁边的街道，走到了一个卫理公会的小教堂。那里大约有12-15个人。我曾经听说，原始循理会的人唱歌非常响，让人头痛。但我无所谓，我需要知道如何才能得救，如果能得到答案，我决不在乎头痛。那天早上牧师没有来，我猜想他是被雪堵住了。后来，一个非常清瘦，像是鞋匠或裁缝一类的人走上了讲台传道。传道按常规应该是受过训练的，但这人很愚蠢，他必须照本文讲。因这简单的原因，使他没有什么可说的。那内容是「所有地上的人，仰望我，你才能得救。」然而他也不能正确地发那些字的音，不过没有关系。对我来说，希望之光已在这字句里闪烁。接着传道人开始说：「亲爱的朋友们，这的确是一段很简单的内容，他说：看！看一点都不痛苦，也不用抬脚或伸手指，仅仅是看。一个人不需要到学院里去学看，可能你是个大傻瓜，但你也能看。一个人不需花费一千年才能看。任何人都能看，甚至小孩都能看。这经文接着说，向我看！」「哎！」他说，以厄赛(Essex)口音「多数都是看自己。有些人看父神。不，但会逐步看向祂。耶稣基督说，向我看！有些人说我必需等待圣灵作工，你现在不用了，看向基督。这经文说，向我看！」

然后这个好人接着这样讲解：「看，我流尽了血。看，我挂在十字架上。看，我死了也埋葬了。看，我坐在我父的右边。哦，可怜的罪人，看我！看我！」

当他竭尽全力消磨了大约十分钟，已经智竭力穷了。这时他把目光投向了在廊下的我。我敢说，由于出席的人很少，他认出我是个陌生人。他注视着我，好像完全了解我的心，他说「年轻人，你看起来很忧愁。」是的，但我却很不习惯，因为从未有传道人注意过我的存在，因此这打动了。他继续说：「如果你不顺从经文，你将永远忧愁，忧愁的活，忧愁的死。如果现在顺从，你就得救。」然后他举起手，用原始循理会特有的大声喊叫道：「看耶稣基督，看！看！看！除了看而活，你不能做什么。」我立刻看到了得救的途径。我不知道后来他还说什么，我甚至没有太注意他说了什么。我被一种思绪所占有，仿佛铜蛇被举起，人们只要一仰望就得到了医治，我也一样。我曾等待要去做五十件事，当我听见「看」这个字，多么迷人的一个字，仿佛是针对我说的。哦！我极力远眺，乌云驱散，黑暗尽除，阳光灿烂，放声歌唱。我能借着基督的宝血，借着简单的信而望，由此而得救。」

1850年5月3日，他步行了大约8英里去受浸。他的母亲对他说：「查理，我常常为你得救而祷告，但绝没想到你会成为浸信会的一员。」他回答母亲说：「神已经应许了你的祷告，母亲，由于祂的恩慈，祂所给的比你想要的更多。」在他受浸后，他每周的星期六都要拜访70个人传福音，这成了一个定例。

1850年夏，司布真移居剑桥继续做学生和兼职教师。他成为剑桥圣安德烈街的浸信会（St. Andrew's Street Baptist Church）的一员。有一次司布真和另一个年轻人被派往帖文斯香（Teversham），他们都以为是由对方讲道，因此，那个年轻人建议司布真重复他在主日学所讲的内容。听众很少，「只有几个头脑简单的农夫和他们的妻子。」聚会中有一位年长妇人询问司布真的年龄。他回答说，聚会时不宜中断。但聚会结束后，那妇人再问他的年龄时，司布真回答说：「我小于60岁。」那妇人说：「是阿，而且小于16岁。」然而，听众产生了深刻的印象，请求他能再来讲道。

1851年10月，司布真17岁时成为瓦特比(Waterbeach)浸信会的牧师直至1854年2月。这期间瓦特比的会众从40人增加到超过了400人。他忠信劳苦地进行家访，即时的进行路边访谈。使他认识所有的会众，并能叫出他们家人的名字。

1854年2月 司布真 这位「小传道家」在19岁时便成为伦敦南部纽巴克街(New Park Street)教堂的牧师。这是伦敦最老的浸信会教堂之一。18世纪时曾在著名浸信会牧师约翰吉利(John Gill)主持下。但在司布真来之前已严重衰微，据估计会众不到80人。

司布真开始布道后引起了轰动，教堂人数达到1,200人。每当聚会前一小时，会堂已坐无虚席。当时全伦敦都能听到「你听到过司布真吗？」的询问。他被誉为「怀特腓(Whitefield)第二」。他很快成为伦敦最知名的传道者。甚至出租马车夫也常用「过河去查理处」来计算车费。1856年1月8日司布真和桑普森·苏珊娜(Susannah Thompson)结婚在结婚前，司布真送给苏珊娜一本《天路历程》(Pilgrim's Progress)，这本书他一生中通读过100次以上。他们的婚

姻当时被誉为「天作之合」。

教堂扩大了，但它仍然不够容纳司布真的听众。聚会只能在各种大型建筑内举行，直至 1861 年 3 月大都会帐幕（Metropolitan Tabernacle）建成，并无借贷。新建筑位于伦敦南伦敦河（Thames）的象堡。按照司布真的要求，建筑按希腊风格设计，因为希腊文是经的语言。新建筑拥有 3600 个座位，还有临时座位及立位约 2000 个。他使用帐幕（tabernacle）这个字是仿效乔治怀特腓（George Whitefield），他曾称自己的建筑为帐幕（tabernacle）。在 38 年间，司布真建立了约 6000 名会众，超过 14000 名新成员加入了大都会帐幕（Metropolitan Tabernacle）。司布真平常布道时的会众有 5000 人，常常会超过 6000 人。他有惊人的记忆力，能记住会众的名字。司布真逝世后，大都会帐幕（Metropolitan Tabernacle）于 1898 年被烧毁。在司布真的孪生子之一的多马司布真（Thomas Spurgeon）的主持下，它无贷重建后拥有 3000 个座位。（多马司布真在奥克兰还建了一座规模较小仿大都会帐幕（Metropolitan Tabernacle）的建筑，命名为「帐幕浸礼会（Baptist Tabernacle church（Auckland）皇后街 429 号，并于 1885 年 5 月 12 日开放。）在第二次世界大战期间它被毁于伦敦大轰炸。再次无贷重建于 1959 年，拥有 2000 座位，在地下室另有 500 座位的空间。

由于他自幼养成阅读的习惯，司布真有极强接受知识的能力，他能在信息里从圣经任何一卷经文中恰当地引用和选择经节。从幼年起他就能背诵大量的诗歌。后来他自己说：「无论我传讲的题目是什么，甚至现在，我都能从记忆里引用诗歌中符合主题的部分，因为在我里面常常有诗歌。」他经常在信息中引用教会历史。他的嗜好之一就是搜集购买旧书，他拥有一个藏书 12000 册的图书馆。他每周读六大本书籍，他能记住他所读过的和知道它们在哪里！他的嗓音深沈丰厚，使用戏剧表演手势的天赋，常能表示出言外之意。听众不仅被他的讲道所吸引，同时也被他的祷告所影响。慕迪（Moody）在一次访问不列颠返回美国后，别人问起他是否听过司布真的讲道时，他回答说：「有，更好的是，我听过他的祷告。」

准备信息对司布真来说是轻而易举。星期六晚上他准备星期日上午的聚会，星期日下午他准备当天晚上的聚会信息。他用纸张的一半作注，并附加图表以便在讲信息时加强效果。用速记写下下周星期日的信息，在周一上午校订，周二出版。从 1856 年起，每周一期至 1892 年司布真逝世后还延续了 25 年直至 1917 年，这期间司布真的信息售出了超过一亿份。

下面列举两例说明司布真如何应用实力印证他的信息：

『司布真的那一个比方，是很好的比方。有一个年轻的女子来见斯布真，告诉他说，她要和一个不信的青年人做朋友。她说，我要拖他信主，并且不我要和他订婚。斯布真就叫那一个年轻的女子爬上一张很高的桌子。她没办法，只得爬上去。那时，斯布真年纪已经相当大。他就说，你拉我的手，尽量把我拉上去。那一个女子就拉他，但拉不上去。斯布真说，我现在把你拉下来，他一拉，就把他拉下来了。他就说，拉下来容易，拉上去不容易。这一位姊妹的问题就解决了。请你们记得，拉上去总是不容易的。你们要把不信得对方拉上来，这是难而又难的事。但是他们要把你拖下去，便当得很。许多人都在这里被拖下去。许多弟兄姊妹，都是因为没有解决朋友的问题，后来给朋友拉过去了。』（《倪柝声文集》，第 49 本，34

篇，363—464 页，台湾福音书房出版)

「当赦免，而不再纪念。你埋一条疯狗，必定不露牠的尾巴于地面」(《倪柝声文集》第 7 本 235 页，台湾福音书房发行。注：这段落收录于中文版文集，未翻译为英文。)

除了每周信息外，司布真还编印月刊——《宝剑与泥刀》(Sword and Trowel)。此外他创作出版了 140 多种各种名目的书籍，其代表作是他花了 20 多年心血所著诗篇的注解『大卫宝库』(The Treasury Of David)。在司布真的《书评与参考书》(Commenting and Commentaries)一书中他说，他辛勤的读了许多书，参阅了 3000 至 4000 卷书，从其中选择了 1,437 处来注释。他还替他的会众编译了一本诗歌。为此田力克(Helmut Thielicke)写到：「卖掉你的一切所有去买司布真」。为了推动传播福音，司布真在柬伯魏(Camberwell)创立了牧师学院。在他逝世后被重命名为「司布真学院」并迁址到南诺吴(South Norwood)。他还在斯德魏(Stockwell)建立了一所孤儿院。

众所周知地，司布真抽雪茄和饮酒。他说：「我认为抽烟使神得荣耀」由此，雪茄荣耀神的说法传遍了英格兰。一次，一位循理会传道人温和地批评他抽烟，他说：「如果我发现自己抽烟过量，我保证会戒烟。」那个传道人问他「你如何定义过量？」司布真回答说「就是同时抽两只雪茄。」现在我们不认同抽烟，但是在司布真那时相信抽烟是有益健康的，有的医生甚至提倡抽烟。著名的英国传道人如摩根(G. Campbell Morgan)和达尔(R.W. Dale)都抽烟。不过在司布真逝世前两年，他已完全戒烟了。至于饮酒是因为在司布真年代很难得到纯净的水。但在七十年代时司布真也戒了酒。他的两个儿子都是完全不喝酒的。

司布真曾经历了严重的消沉期，部分由于他的痛风病，但总体来说他是个很乐观喜乐的人。

1887 年司布真卷入了「走下坡的争论」(Down-Grade Controversy)事件中。他宣称某学浸礼会牧师的新自由主义神学否认了圣经的权威性，并否定基督的神性，削弱了喀尔文主派(Calvinistic)教义。这预示了浸信会联合会的分裂。很快司布真公开退出了浸信会联合会。

司布真曾被泛称「传道王子」。在他成为伦敦的一位牧师后，他所在教堂的出席人数从 1854 年的 232 人到 1891 年曾涨为 5,311 人。在那个时间有 14,460 人受浸加入会众。1892 年 1 月 31 日，一个主日黄昏，司布真在法国南部孟都(Mentone)离世。终年 57 岁。他被安葬于英格兰西诺吴的坟场(West Norwood Cemetery)。

司布真所写的诗歌，安那翰水流职事站出版的诗歌本，(Hymns, LSM, Anaheim) #231 Admist us Our Beloved Stands.(没有中文)

资料来源：

Spurgeon, the Early Years and the Full Harvest, The Burner of Truth, London, 1962

C.H. Spurgeon by R. Shindler, Passmore and Alabaster, London, 1892

C.H. Spurgeon's Conversion by W. G. Channon, London, 1949

Encounter with Spurgeon by Helmut Thielicke, James Clark & Co Ltd, 1964

The Forgotten Spurgeon by Iain Murray, The Banner of Truth, 1966
Spurgeon, Heir of the Puritans by Ernest W. Bacon, Baker Book House. 1967
C.H. Spurgeon and the Modern Church by R.J. Sheehan, Grace Publication, 1985
Spurgeon by Arnold Dallimore, The Banner of Truth, 1985

捌. 亚瑟 . 达本. 彼生 (Arthur Tappan (A.T.) Pierson) (1837-1911)

彼生是一位长老会的牧师，他曾在纽约受教育。1891-1893 年他是司布真「大都会帐幕」的牧师。1893-1897 年以及 1909 年，他在慕迪(Moody)圣经学院担任讲师。他也是在开西大会 (Keswick Convention)会议演讲的少数美国人之一。他的著作之一是《话语之钥》。

下面是有关他得救的描述：

『一天晚上我被主感动而寻求我的救恩。我就开始寻求成为神子民的祷告并决定接受耶稣为我的救主，而开始事奉神。

在返回学校的路上，我逼问自己，怎样才能在其他孩子面前像个基督徒？当时我们全都睡在一个大房间内，有五，六张床，每张床睡两个小孩。

当我走进我睡觉的房间，我感到机不可失，我必须在同学面前做见证。

孩子们还没有上床，而且好像还有其他孩子刚才参加过聚会，有人在说「彼生改变了。」大家都等着看我会做什么。房间里没有其他的基督徒，而与我同床的又是全校最无情的坏孩子。

我首次的试炼来了，取决于我如何面对它。我一边更衣，一面请求神给我勇气，当准备好后，就跪在床边默默祷告。孩子们一瞬间都安静了，然后轻声发笑，突然一个枕头掷向我的头，我根本不予理睬。如果祷告意谓连续有序的对神说话，那么在那种情况下，祷告是不太容易的。

我的同学其实并无恶意，只是爱顽皮嬉闹，当他们看见我不为所动，他们的良知发动，一个较大的孩子说「别再闹他了。」他们默默地拾起枕头上床睡觉。从此我在他们面前祷告，再也不受到打扰了。』

彼生的诗歌 安那翰水流职事站，「诗歌 」：

#162 With praise and thanks giving there stands a great throng(没有中文)

#502 Once I Was Dead in Sin(没有中文)

玖. 慕迪 (Dwight Lyman (D.L.) Moody) (1837 年 2 月 5 日—1899 年 12 月 22 日)

慕迪 (Moody) 生于麻州的诺斯斐特 (Northfield, Massachusetts)，是他双亲七个孩子中第六位。他父亲在他四岁时就死去了。当农场需要人手时，他的学业就打岔。在他一生中，他不能正确拼读和使用正确的文法。一次有人对慕迪说：「你文法错误太多，你不应该在公共场合

讲话」。慕迪回答说：「我知道我会出错，而且很多方面我都有缺欠，但我尽我所能的，去取得最好的结果。朋友你看，你语法很正确，但你能用它为主耶稣做什么呢？」据说，他的嗓音也不具吸引力。然而，慕迪的确是 19 世纪最伟大的福音传教士之一。估计他向 1 亿人以上传过福音。而当时还没有今天的广播及电视等类的公共传媒。

慕迪十七岁时，他叔父贺顿（Sam Holton）让他在波士顿自己的鞋店做工，并使慕迪可以参与主日学和教会聚会。1855 年 4 月 21 日，他 18 岁时，他主日学的教师爱德华金伯波（Edward Kimball）带他得救。金伯波（Kimball）后来见证说：「我决定和他讲基督以及与他的灵魂有关的事，而走近贺顿（Holton）的鞋店，我很犹豫是否该在工作时间去找他。因为我的拜访可能会让他难堪，也许在我离开后，别的伙计会问我我是谁，他会因为我试着努力使他成为好孩子而被嘲笑。在我经过店铺时，我想到了这个，因此想立即离开。这时我发现他在建筑物的后面包鞋子，我马上走过去，把手放在他肩上。后来我觉得我并未着重地和他谈到基督，我不知道我刚刚说了什么，慕迪也不明白。我只简单的告诉他基督爱他，是爱你的基督渴望有回应，就说了这么多。但这年轻人似乎向这照向他的光已有准备。在波士顿的鞋店后，慕迪把他自己和他的生命交给了基督。

四十年后，慕迪在波士顿传道，当他见证救恩对他生命的影响时，他说：「我几乎能从天门殿（Tremont Temple）投掷一块石头到四十年前我找到神的地点。我希望能做一些事引导你们年青人转向这一位神。祂对我比我对祂好一百万倍。我记得那天早晨，当我刚信入基督而走出房间的时候，我看到太阳比平常更明亮，好像在对我微笑。我走在波士顿的土地上。鸟儿在树上鸣叫，好像在对我歌唱。你知道吗？我爱上了这些鸟，过去我从不关心它们。但现在我几乎爱上一切神所创造的。对任何人我都没有苦味，而我也准备把所有人都放在我的心上。如果一个人的心中没有神爱的浇灌，那他就还没有重生。」

1856 年慕迪搬迁至芝加哥并在威瓦公司（Wiswall Company）销售鞋子并期望致富。他加入普里茅斯公理会（Plymouth Congregational Church），并越来越热衷于传福音。常常从街上拉年青人来教会听福音。他请求在北魏斯（North Wells）街的一个小教会让他在主日学时带一个班级。主日学的领班说他的教师和学生人数正好相符，但如果慕迪能自己建立一个班，他也表示欢迎。在下一个主日，他带来了 18 个衣衫褴褛的学生，这使学校学生人数加了一倍。后来学生快速地增加，到了 1859 年慕迪的主日学校拥有了 1000 名学生。

1860 年，他放弃了他的事业，成为全时间者。他致力于他的儿童差会，没有薪金的新型 YMCA。在他做生意的最后一年他有 1000 英磅收入，当时是很庞大的数字。但在他全时间服事的第一年，他的收入只有六十多英磅。当别人知道他决定为主工作并凭信心生活时，在芝加哥，大家都称他为「疯子慕迪」。

慕迪为什么成为并如何成为全时间者，下面是他自己的陈述：

『自从在波士顿的店铺里，我第一次遇见祂那个晚上起，我的目光就从未离开过耶稣基督。但多年来我一直认为我不能为神做工，因为从没有人告诉我应该做什么。

当我到了芝加哥，我租了教堂的四个座位，到街上挑选年轻人，请他们去听道。我从未和这些年轻人说过有关灵魂的事，我认为那是年长者做的事。这样工作了一段时间以后，我开始为主日学工作。我认为数字就是一切，我也为数字而劳苦。当听众少于一千时，我觉得困扰。但是达到 1200 到 1500 人时，我就觉得欢欣鼓舞。然而没有人得救，没有果子。这时神开启了我的眼睛。学校里有个女生班，她们是我见过最轻浮的女孩子。有一个主日，老师病了，我去代课。她们当面嘲笑我。我真想打开门，叫她们都出去，再也不要回来。

就在那个星期，那个班级的老师来到我工作的店铺，面色苍白，看起来病的很厉害。

「遇到什么麻烦了？」我问，「我有一次肺出血，医生说我不能居住在密歇根湖区，所以我准备到纽约州区，当时我认为我是回家等死。」他似乎非常烦恼，当我问他原因时，他回答说：「我还没有把我班级里任何人带给基督，我认为我过去所做的，对这些女孩的坏处多于益处。」我从来没有听过有人说过这样的话，这使我思索。停了一会后我说「如果你愿意，我建议你去告诉她们你的感觉，我陪你乘马车一起去。」他同意了，我们一起出发。这是我一生中最好的一个行程。我们到了一个女孩子的住处，访问她，老师告诉她关于她灵魂的事。她没有再嘻笑，她眼眶中一直含着泪水。当他解释了得生之路后，他建议我们祷告，他要求我一起祷告。真的，我一生中从未为了一个女孩子的悔改信主而向神祷告。我们祷告，神也听了我们的祷告。我们到了另外一家，他上楼去，累的上气不接下气。告诉了女孩们他来的目的后，很快就有人信主而得救。

当他耗尽了力气，我送他回到他的住处。次日再出去家访。十天后，他来到我的店里，满脸发光：「慕迪先生，」他说「我班级里的最后一个人已归向基督」我告诉你，我们谈的非常高兴。他必须在第二天的夜里离开，所以当天晚上我召集他的班级一起聚会祷告。在那里，神在我灵里点起了永不熄灭的火。我原本的志向是成为一个成功的商人。如果我知道那次聚会将会推翻我的志向，我可能不会去。但是我数次的感谢神，使我参加了那次聚会。

垂死的老师坐在班级中间和他们谈话，读着约翰福音 14 章。我们试着唱「福哉以爱联系（中文诗歌 621 首）」，然后我们跪下祷告。我刚要站起来时，班上的一个女孩为她垂死的老师祷告，然后她们一个接着一个祷告，直到班上所有人都祷告完我们才站起来。当我走出去的时候，我对自己说：「哦，主啊！我宁愿死也不愿错过今夜得到的祝福！」第二天晚上我到车站去给那位老师送行，没有预先的联络，但在火车开动以前，整个班级的人都到了。这是何等的聚会呀。我们试着歌唱，但已泣不成声。最后我们看见这个将死的老师时，他站在车尾旁的月台上，手指向上指着，告诉我们在天上和他相会。

我无法估量这事对我的价值。我不再做生意上的事，它已让我生厌。我已尝到另一个世界，不再对赚钱感兴趣了。又过了一些日子，我人生中最大的挣扎出现了，我是否应该放弃生意而把自己全部都交给主。神帮我做了正确的选择，我绝不会后悔。哦，多

么奇妙的引领使一个人脱离这世界的黑暗而进入荣耀的福音之光和自由。』

〔作者注：

1. 关于上述信徒死后上天堂的观点是不正确的。请参阅《肯定与否定》(Affirmation and Critique)，卷一，2000年4月2日)
2. 以上福哉以爱联系中文诗歌第621首是约翰·发瑟(John Fawcett)(1740-1817年)他生于英格兰，成为浸礼会执事。他放弃一个非常好的邀请到伦敦一个具有影响力并较大的浸礼会，而留在约克夏(Yorkshire)继续服事小而会众又穷困的教会。在放弃邀请之后他写了这首诗歌。

1862年8月28日，他和在英格兰出生的法国更正教信徒后裔恩玛·理维(Emma Revell)结婚。他们育有2个儿子和一个女儿。他们有一个非常喜乐的家庭生活。

在内战期间(1861-1865年)慕迪职事的影响范围越来越广。他逐渐克服了羞于在公众场合讲话的个性，学会了如何去牧养人。他的主日学校成了伊格那丢街(Illinois Street)独立教会，因为在这个城市里多数已经得救的信徒对现在已有的公会还没有归属感。

1867年慕迪第一次拜访了不列颠。他的妻子与他同行。由于她患有哮喘病，有人建议她作一次长时间的海上航行。在不列颠，他在大都会帐幕(Metropolitan Tabernacle)听了司布真(Spurgeon)的讲道。他也会见了达秘(J.N. Darby)和慕勒(George Muller)。在都柏林，他会见了被称为「扒手改造者」的摩尔浩斯(Harry Moorhouse)。此人后来去了芝加哥。还教导慕迪如何传扬神的爱并研读圣经。过去慕迪在布道时曾讲过神恨罪人，也恨罪。但摩尔浩斯(Harry Moorhouse)布道引用约翰福音3章16节说到神爱罪人。他告诉人们神的爱和从创世至启示录中关于神救赎的计划。慕迪说：「我从来都不知道神爱我们是这样深」

1870年慕迪招了歌手散基(1840-1908年)加入，他领导聚会的唱诗。由此著名的慕迪和散基组合诞生了。

1871年的芝加哥大火烧毁了芝加哥的大半的城区。慕迪的家和他建造的一切都毁于一旦。慕迪一家和史巴福(Horatio Spafford)一起建立了避难所。史巴福是诗歌作家也是个律师，在他的四个女儿死于海难后写了这首诗歌，「喔，我魂，可无恐」收录于中文诗歌268首。在大火前的那个夜晚，慕迪刚刚完成一篇信息，要求人们用一周的时间去考虑决定他们的救恩。慕迪后来说：「从此我绝不敢给一周的时间，让听众去考虑他们的救恩。如果他们失去了救恩，他们可能会起来审判我。」那个在纽约的冬天，他建立了基金去重建教会建筑，他经历到了圣灵的充满，慕迪说：「整个时间我都在哭喊请求圣灵充满我。有一天在纽约，那是个美好的一天，我无法描述那是多么神圣的经历。保罗有一段经历他十四年都没有说起。我只能说，神把祂自己启示给我，有祂这样爱的经历，我不能不请求祂伸出祂的手停一停。我再去布道，布道内容没有什么不同，也没有讲任何新的真理。但是好几百人得救了。我从没有过这样受祝福的经历，如果你给我全世界，那也只不过是天平上小小的灰尘。」

虽然慕迪经历了圣灵得充满，但无证据说他有说过方言。

1872年慕迪再次去不列颠，在伦敦，一位牧师请他布道，在两个星期内有400新人得救加入教会。在都柏林，他遇见了瓦利（Henry Varley）。他曾是屠夫而后成为福音传教士。他对慕迪说：「世人还未看见神对那些完全奉献给祂的人所作的。」（另一版本的瓦利的文稿写道：「世人还未看见神对那些完全奉献给祂的人，祂能同他、为他、借着祂，做些什么。」）慕迪决心成为那样的人，因此他把他自己完全奉献给神。三位英国基督徒中的领导曾分别建议邀请慕迪再去英国布道，他们也答应付一些费用。因此，1873年6月慕迪偕同散基到了英格兰的利物浦。让慕迪失望的是邀请他的三个基督教领导中的两人已经去世，而另一个没要他来。正好慕迪有一封约克的YMCA秘书所发的信函，因此匆忙计划了在约克的聚会。在那里他开始进行一个他完全没有准备的布道活动，然而布道非常成功，其中被深深打动和影响的一个年轻牧师就是梅尔（F.B. Meyer）。之后，慕迪去了山得兰（Sunderland）又到了新堡（Newcastle），他应邀去了苏格兰的爱丁堡，1874年整个苏格兰都因为慕迪和散基而轰动。慕迪发展了在聚会之后的「咨询室」，在那里「个人工作者」可以给予咨询和建议。在伦敦，慕迪和散基的不列颠福音布道达到了顶点。爱德华史达德（Edward Studd），即C.T.史达德（C.T. Studd）的父亲曾于1875年在慕迪的一次聚会中得救，慕迪在不列颠和美国都很有名。1875年在他结束了他的不列颠的布道会后，在美国的一些著名城市如布鲁克林，费城，纽约也举办了布道会。

从1882-1884年，在不列颠举办了第二次不列颠布道会。慕迪在剑桥大学主持了一次布道活动，那次活动的结果有七个称为剑桥七杰的年轻人（Cambridge Seven），他们是具有高尚社会地位，财富及体魄的天才，他们放弃了他们的职业，作为传教士于1885年航行到中国，他们中的一位就是C.T.史达德。

慕迪创立了两所学校，1879年在诺斯菲特创立了一所女子学校，1881年在黑门山（Mount Hermon）创立了一所男子学校。1886年他还成立了慕迪圣经学院，由妥锐（R. A. Torrey）为第一任校长。

在最后几年慕迪继续在美国各地周游，并再次拜访英格兰。尽管他心脏有病，但他拒绝休息。1899年11月在坎萨斯城（Kansas City）的一次布道会中病倒，同年11月22日他在诺斯菲特去世，终年61岁。他在喜乐中死去，在临终前的一份声明中他说：「凯旋的日子，是我的得冠冕的日子！是我多年所追求的。」这个声明是保罗在提摩太书4章7、8节的写照。

从以下的因素我们会理解为何神如此重用慕迪：

1. 他竭力使自己成为一个完全和绝对顺服的人。

2. 他是一个充满灵的人，对带罪人得救具有热忱和负担。

事实上，他每天至少向一个人传福音。李常受弟兄曾说：「我永远忘不了慕迪（D. L. Moody）的故事。他曾许愿每天至少向一个人传福音。有一晚快到半夜，他要上床时想起自己那一天还没有向人传福音。他就到街上去，要找一个传讲的对象。他找到一个警察，就劝他信主。那警察很生气的责骂他，慕迪就匆忙的回家，但在几天之内，这警察得救了。因着慕迪许了这

样的愿，所以他建立了接触人的习惯。我们也该这样。在这些日子，主需要成群的牧人来牧养祂的群羊。我们都必须是有负担接触人的牧人。」（《活力排的训练和实行》 90-91 页，李常受，台湾福音书房）

3. 他强烈地强调祷告的必要。他说：「我愿意能够祷告胜于成为一个伟大的传道人。耶稣基督并未教他的门徒如何传道，却教他们如何祷告。」（《与伟人同活》(Living with the Giants), 维比 (Warren W. Wiersbe) 著。 贝格出版社(Baker Books), 1993)。据说他个人为 75 万人个别谈话和个别祷告。

4. 他总是根据圣经布道，他知道用神的话而不用自己的话布道。

资料来源:

The life of Dwight L. Moody by W. R. Moody, Morgan and Scott, London.

Moody without Sankey by J.C. Pollock, Hodder and Stoughton, 1963.

拾. 散基 (Ira David Sankey) (1840 - 1908 年)

散基曾在联军中服役，一天晚上站岗时，他唱起了诗歌，他并不知道他正被南方联军的来福手枪瞄准，准备射击。当那个来福枪手听到了散基所唱的诗歌就放下了枪不再射击。散基因唱诗歌而「得救」。

1870 年散基应慕迪之邀，参加于慕迪并与他同工。在他们的福音布道中散基唱诗歌，奏乐曲，带领信徒唱歌。而慕迪则布道传福音。他们的合作在大西洋两岸都非常成功。并有许多人都信主得救，人们说慕迪传扬福音，而散基是唱出福音。

当慕迪和散基在苏格兰布道的时候，因为人太多，在一个地点需要分两个会场，分别在街道的两边，以顾及大量的听众。慕迪在一个教堂里布道，同时散基在另一边唱诗歌和弹奏乐器。然后交换场地。有一次聚会当散基开始唱诗歌和弹奏乐器时，一个激进的长老会妇人跳了起来一面往外跑一面叫喊：「让我出去，让我出去！诺克斯(John Knox)会怎么想，这像什么？」她被散基在聚会中使用乐器而触怒。然后她穿过街道到另一个聚会场所，在那个时候，慕迪和散基正好交换场地。当散基又开始唱歌时，她非常惊讶，跳起来又一次往外跑， 仍然在叫喊：「让我出去，让我出去！诺克斯会怎么想，这像什么？」（《与伟人同活》维比著）。

英文《诗歌》#1077—There were ninety and nine:

诗歌是克勒芬著 (Elizabeth C. Clephane), 谱曲是散基著,

诗歌是一个苏格兰姊妹克勒芬 (1830–1869) 所写。散基在报纸上发现了这首诗，报纸是他在火车站买的，他被这首诗所打动，因此剪下来放进口袋。在爱丁堡布道时慕迪讲了关于好牧人的信息后，他请散基唱一首相应的诗歌。在神的帮助下，散基把口袋里这诗歌放在风琴上，

流畅地谱出旋律。当慕迪如往常般发出邀请时，许多「迷失的羊」在当晚就回归牧人。散基的诗歌和独奏的福音歌曲在英国和美国都非常普及。这对慕迪和散基的福音布道很有帮助。

资料来源:

My life and Sacred Songs by Ira D. Sankey, Hodder and Stoughton, London, 1906

拾壹. 但以理·威德(Daniel Webster Whittle) (1840年11月22日-1901年3月4日)

在美国南北战争期间，他服役于伊利诺第七十二营步兵。他对他的转变描述如下：

『当内战爆发之时，我离开我在新英格兰的家，来到维吉尼亚成为麻塞诸塞团中一个连的中尉。我亲爱的母亲是一位虔诚的基督徒，离开我时流了许多眼泪，伴随着许多的祷告随着我。在她为我预备的背包中，她放了一本新约圣经在口袋里。』

『我们有许多战事，我也目睹许多悲伤的事。在其中的一个战役中，我被击倒了。就在那一晚，我的手臂从肘以上被截肢。当我伤口长好一些的时候，我想阅读点东西。在我被允许保留的背包中，我发现了我母亲所留在里面的小本圣经。』

『我读完了整本书——从马太、马可、路加直到启示录。每一部分对我来说都很有意思，而且我也惊异地发现，我能以前所未有的方式来了解它。当我读完启示录，我又从马太从头到尾再读了一遍。我持续地阅读，也持续地发生兴趣。从我的阅读中我清楚地看见借着基督的救恩之路，但仍未想要成为一个基督徒。』

『那时我的心思状态仍没有计划也没有向往要悔改接受救主。有一天半夜护士叫醒我说：「在病房里有一个男孩是你们的人，他快要死了，他已求了我好几个小时要为他祷告或找人为他祷告。我已无法忍受，但我是个坏人，我无法祷告，所以我来找你去。」

「为什么？」我说「我不能祷告，我一生从未祷告过。我与你是一样地坏。」「不能祷告！」护士说「为什么，我看到你读圣经，你一定是一个祷告的人。而且在这病房中，你是唯一我没有听到咒诅的人。现在我该怎么办？我没有其他人可找。我无法单独回去，你可否起来尽快地去看看他？」

『为他的恳求所动，我从我的行军床上起来，随他到房子的另一角落。一个长得一头秀发十七八岁的男孩，躺在那里快要死了。在他脸上透出极大痛苦的眼神。他的眼睛盯着我说：

「噢！为我祷告！为我祷告！我快死了！我在缅因(Maine)的家乡是一个好孩子。我的母亲与父亲都是教会的教友，我也参加主日学，我也试图作一个好孩子。但自从我当兵后我学坏了。我酗酒、我咒诅、我赌博、我与恶人同出入。现在我快死了，但我还不能死。噢！为我祷告，求神赦免我！求基督救我！」

『当我站在那里听到这个恳求，神用好像可听到的语调借着祂的灵对我的魂说：「你知道救恩的路，跪下来接受基督并为这个孩子祷告。」』

『我跪下来把男孩子的手握在我手里，开口承认我的罪并祈求神因着基督的缘故赦免我。我相信在那时祂就赦免了我，而我成为了基督的儿女。然后我认真地为这男孩祷告。他安静了下来，并且在我诉求应许时紧握着我手。当我站起来时他已经过世了。平安的面容在他的脸上。我相信那是神用祂把我带到我的救主前，用祂使祂能定睛于基督身上并引导祂信靠祂的宝血…』

『在理蒙（Richmond）医院那夜之后，过了许多年。我仍然信靠并承认主耶稣基督，并且借着神的恩典我愿如此继续下去，直到祂呼召我回到天家的日子。』

在南北战争结束的时候，他晋升至少校的官阶。慕迪（D. L. Moody）鼓励他做一个传福音者。他帮助宣信（A. B. Simpson）领悟在他里面有多少的骄傲有多少的己，而基督的能力在他里面却是多么的少。

在水流职事站所出版的《诗歌》本中，由威德（D. W. Whittle）所写的有：

260 There shall be showers of blessing

333 I know not why God's wondrous grace（中文诗歌 259：我真不知神的奇恩）

486 Dying with Jesus, by death reckoned mine（中文诗歌 363：与基督同死，祂死算我死）

507 Once far from God and dead in sin（中文补充本诗歌 120：前远离神死在罪中）

952 A lamp in the night

拾贰 . 宣信(Albert Benjamin (A. B.) Simpson) (1843 年 12 月 15 日–1919 年 10 月 29 日)

他生于加拿大爱德华岛（Prince Edward Island），的湾景（Bayview），他受教育于安大利奥（Ontario）的沙登高中学校（Chatham High School）。1865年四月他自多伦多的诺克斯学院（Knox College）毕业。当他还在高中时，他就读了马赛（Marshall）所写的「圣别的奥秘福音」（Gospel Mystery of Sanctification）。书中有一段话说：『第一件你能做的善工就是相信主耶稣基督，在相信主之前，你的一切工作、祷告、眼泪还有好的办法都是徒然的。相信主耶稣基督就是相信祂按照祂的话救了你。就是现在，在这里，祂接受了你救了你。因祂曾说「到我这里来的，我绝不把他丢在外面。』』这段话就足以让宣信弟兄得救了。

宣信弟兄于 1865 年被设立成为在安大利奥的哈密敦（Hamilton）的诺克斯长老会（the Knox Presbyterian Church）的牧师。他在那里留了八年。他的服事很成功。在那段时间，他帮助开

始了许多祷告聚会，解决了教会的负债并且使教会增加了 750 位成员。

在 1874 到 1879 年间，他服事于肯德基(Kentucky)路易丝(Louisville)的成那街教堂 (Chestnut Street Church)，宣信弟兄与其他在路易丝的牧师们邀请威德 (Major D. W. Whittle) 参加他们的福音宣扬活动。当他遇见威德时，宣信弟兄领悟在他里面有多少的骄傲有多少的己，而基督的能力在他里面却是多么的少。他将自己彻底地降服在神面前。他明白他需要得着更多的神，更多的被圣灵充满。从那时起，他要活一个奉献、钉死、完全听命于基督的生活。

于 1879 到 1881 年间，他服事于纽约的十三街长老会 (Thirteenth Street Presbyterian Church)。那个教会增加了许多人，在那里有两种观点是无法相容的，「会众为了体面的基督徒想要的是一个传统的教区，而宣信弟兄所要的却是满了税吏与罪人的民众。」因此，宣信弟兄辞去了教区牧师的职位，在没有任何公会的财物支援下开始了他自己的职事，那个教会的长老们去慰问宣信弟兄的夫人时就好像是去参加宣信弟兄的丧礼一般。宣信弟兄放弃十三街长老会的薪水，信靠神的供应来养活他的太太以及六个孩子。宣信弟兄也放弃了长老会牧师的资格，因为他无法为婴儿洗礼的实行辩护。

随后宣信弟兄开创了福音帐幕(Gospel Tabernacle)，在 1887 年，他创立了联合基督徒(Christian Alliance)，也就是后来被称为的宣道会 (Christian and Missionary Alliance)。在他的晚年，他也创办了尼亚克 (Nyack) 学院。

宣信弟兄的体格脆弱，在他 14 岁时，他因神经系统的衰弱濒临死境。他经历了神医。宣信弟兄一天只睡四个小时，在晚点后，他在他自己的房间内花时间祷告、研读或写作，很少在凌晨一二点之前就寝。但他在次日早上都起得很早，并搭乘六点钟的火车到纽约去。

宣信弟兄是他所出版传教士杂志「联合见证」(The Alliance Witness) 及「话语，工作，和世界」(The Word, The Work, and The World) 的编辑。特恩巴克 (Walter M. Turnbuck) 数算过有 80 辑是出于宣信弟兄的手笔，至少有 2000 份的讲稿、单张及小册子被列印成书，他写了 180 首诗歌。

宣信弟兄被描述为「作家、诗歌作者、讲道者、传福音者及布道」。慕迪 (D. L. Moody) 说「从没有一人能像宣信弟兄一样地摸着我心。」

李常受弟兄认为宣信弟兄是已过一百年来美国所重生最属灵的人之一。虽然在这里我们把他归类为福音教的一员，他也可以归类为内里生命派的基督徒。宣信弟兄所出的书包括：四重福音(The Four-Fold Gospel)、新造的回响(Echoes of the New Creation)、最甜美的基督徒生活(The Sweetest Christian Life)、更大的基督徒生活(A Larger Christian Life)、最高的基督徒生活(The Highest Christian Life)、基督的十字架(The Cross of Christ)、实际的基督教(Practical Christianity)、祂自己(Himself)、在信心的训练(In the School of Faith)、在圣经中的基督系列(Christ in the Bible series)、圣灵(The Holy Spirit)...等等。

宣信弟兄于 75 岁时过世。

在水流职事站和台湾福音书房出所出版的《诗歌》本中，由宣信弟兄所写的有：

74 There is a name to Jesus Given.

248 Fainting in the desert (中文诗歌 202: 在旷野加低斯)

255 O Lord, breathe Thy Spirit on me (中文诗歌 210: 主，求你同我赐圣灵)

李常受弟兄说：『宣信弟兄写了一首说到吸入主的诗歌，（诗歌 210 第一节和副歌）给我们看见，借着吸入主，他是多么的享受主。宣信是已过一百年来美国所产生最属灵的人之一。他藉吸入主而享受主的丰富，并呼出他里面所有消极的事物。他在副歌所题的「丰富」，乃是指约翰一章十六节所说的丰满。接受主丰满的路，乃是借着吸入祂。这会更新、圣别、变化、并模成我们。至终，这要使我们得荣耀。』（215 及 216 页，神圣启示的中心路线，台湾福音书房出版）

362 He died for me that I might live (中文诗歌 306: 祂为我死，我才能活)

415 There is a foe whose hidden power (中文诗歌 314: 有一仇敌，其力潜伏)

452 Tell me not of earthly pleasures (中文诗歌 341: 勿对我谈属地享乐)

453 Under an eastern sky

477 Though Christ a thousand times (中文诗歌 366: 基督虽能千回降生于伯利恒)

『这首诗歌的正文写于第三世纪，副歌却是…宣信弟兄后来配上去的。这首诗歌写得非常简单，也非常奥秘。这是内里生命派的一首诗，由倪柝声弟兄翻译成中文。…第二节是这首诗的高峰，可惜唱的人多半没有注意其深意。』（60 页，圣经中管制并支配我们的异象，台湾福音书房出版）

479 Oh, what a wonderful place Jesus has given me! (中文诗歌 358: 今在基督何奇妙)

481 Crucified with Christ my Saviour. (中文诗歌 362: 我已与基督同钉死)

『宣信所写关于与基督联合的诗歌，都是属于最高标准的。诗歌 362 首是一首说到联于基督的死与复活非常甜美的诗歌。』（85 页，为着建造基督的身体讲说基督，台湾福音书房出版）

482 I am crucified with Christ, (中文诗歌 365: 我与基督已同钉死)

『我很宝贵第三节，说到麦种死了不是死，乃是生。唯有死，才能使生命长成。这是何等的奇妙！…我们一在十字架上，就也在复活的灵里。』（63 页，圣经中管制并支配我们的异象，台湾福音书房出版）

484 When Christ once died on Calvary

498 This is my wonderful story

511 Jesus only is our message (中文诗歌 395: 惟有耶稣是我题目)

- # 513 Once it was the blessing (中文诗歌 394: 前所要是祝福)
- # 514 There is One amid all changes Who standeth ever fast
- # 523 I have come to the Fountain of Life
- # 564 I have learned the wondrous secret
- # 576 I clasp the hand of Love divine
- # 587 'Tis so sweet to walk with Jesus (中文诗歌 428: 跟主行走, 心中甜美)
- # 650 O doubting, struggling Christian (中文诗歌 504: 你这奋斗的信徒)
- # 652 O troubled soul
- # 690 Hark! A voice from heav'n proclaiming (中文诗歌 503: 听哪, 天上有声喊说)
- # 692 There is a little word that the Lord has giv'n
- # 717 O let us rejoice in the Lord ever more (中文诗歌 521: 哦, 让我们在主里面常喜乐)
- # 721 I'll sing of the wonderful promise (中文诗歌 514: 我要歌唱那奇妙应许)
- # 753 There is a healing branch
- # 754 To those who fear Jehovah's name
- # 762 Prayer is the incense of a holy heart (中文诗歌 552: 祷告乃是灵中所烧圣香)
- # 805 O how I love this blessed Book!
- # 874 Standing in the evil day (中文诗歌 636: 邪恶之日要站住)
- # 904 We have a most glorious King
- # 906 How much can we do for our Saviour?
- # 993 O how sweet the glorious message (中文诗歌 675: 这个荣耀信息何甜)
- # 1041 Jesus is standing in Pilate's hall

拾参 . 梅尔 (Frederick Brotherton (F. B.) Meyer) (1847 – 1929 年)

他毕业于伦敦大学及热根巴克浸信会 (Regent's Park Baptist College)。当他在约克 (York) 任牧师时, 他帮助兴办慕迪 (D. L. Moody) 的福音传扬工作。他受慕迪的影响非常大。

他的会众非常庞大, 在列斯特 (Leicester) 的墨尔本会所 (Melbourne Hall) 就超过 800 位。在 1888 年, 他成为伦敦热根巴克教堂 (Regent's Park Chapel) 的牧师, 随后成为伦敦韦斯敏斯德路 (Westminster Bridge Road) 基督教堂 (Christ Church) 的牧师。两年之内, 参加他聚会的会众由原来的 100 人左右, 增加到坐满有 2,300 个席位的会厅的人数。

从 1887 到 1928 年, 他是开西大会 (Keswick Convention) 的经常讲员, 那里少有人能像他一样地说到人的心里。司布真 (C. H. Spurgeon) 说: 「梅尔的传讲, 好像是一个面对面见过神的人的传讲。」他出书超过 50 本。他的书仍有广大的吸引力。梅尔的书包括圣经人物传记: 亚伯拉罕、约瑟、以色列、摩西、约书亚、以利亚、撒母耳、大卫、耶利米、施浸者约翰、保罗、彼得; 解经: 《在盼望里的先知》(The Prophet of Hope)、《那生命及人的光》(The Life and the Light of Men)、《爱到底》(Love to the Uttermost)、《到至圣所的路》(The Way into the Holies)、《火验》(Tried by Fire)、《在以赛亚书里的基督》(Christ in Isaiah); 灵修: 《摩西五经》(The Five Books of Moses)、《得救和保守》(Saved and Kept)、《基督徒的生活》(Christian Living)、《牧人

诗篇》(The Shepherd Psalm)、《诗篇》(The Psalms)、《当今有福的生活》(The Present Tenses of the Blessed Life)、《将来有福的生活》(The Future Tenses of the Blessed Life)、《内里生命的钥字》(Key-Words of the Inner Life)等等。

有一次梅尔说：「没有一位带领者该叫别人作，他自己不准备作的。但是若你能叫别人作，就绝不自己作。使一个人作工就是打开祝福的仓库。」

倪柝声弟兄说到梅尔如下：

『梅尔博士(Dr. Meyer)说，神有要求，你不愿意不要紧，但你要求神叫你愿意。有一次他向神祷告说「神啊，我不愿意，求你作到使我愿意。」他祷告后，几天过去，里面就愿意了。他家中墙上挂着一句话，写着：Lord, I Am Willing To Be Made Willing。(主阿，我愿意你使我愿意。)](《倪柝声文集》，第41本，第8页，台湾福音书房出版)

拾肆 . 妥锐 (Reuben Archer (R. A.) Torrey) (1856 – 1928 年)

毕业于耶鲁大学 (Yale College) 及神学院 (Seminary)。他是慕迪 (D. L. Moody) 所选为第一任芝加哥慕迪圣经学院 (Moody Bible Institute) 的院长。在 1904 年，他是开西大会 (Keswick Convention) 的讲员之一。

他曾说：「在他年轻时，他想要从生活的重担中得解脱。直到有一夜，他在极度的绝望下从床上起来告诉神说，如果神能使他得着解脱，他就要照神的嘱咐去传福音。神就这样差遣了他」他在世界的许多地方开过福音大会。这些地方包括澳洲、纽西兰、英国、美国与加拿大。

他是美国最知名的传福音者并圣经教师之一。他的书《如何带人归向基督》(How to bring men to Christ) 已经翻译成中文。

拾伍 . 伟柏 卓曼 (J. Wilbur Chapman) (1859 – 1918 年)

一位美国的传福音者，曾在许多地方传过福音。他自述他如何得救的过程如下：

『当伟大的布道家慕迪 (D. L. Moody) 召集一个会后咨询会时，我是最先进入会场的人之一。我非常喜乐因为慕迪先生进来并坐在我旁边。那时我承认我还不太确定我是否得救。他递给我一本翻开来的圣经，并要求我读约翰福音 5 章 24 节。我情绪激动地读道：「我实实在在的告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永远的生命，不至于受审判，乃是已经出死入生了。』

『他对我说：「你相信这话么？」我回答说：「当然！」他说：「你是一个基督徒吗？」我回答说：「有时我觉得我是，但有时我又觉得怀疑！」他说：「再读一遍。」然后他又重复他那两个问题而我也像我之前所回答他的回答。然后慕迪先生问道：「你在怀疑谁

呢？」突然间我醒悟过来。「再读一遍。」慕迪说。第三次他又问我：“你相信这话么？”我说：「是的，我真的相信！」「你是一个基督徒吗？」我回答说：「是的，慕迪先生，我是！」从那一天起，我从未再怀疑过神的接纳。」

在台湾福音书房所出版的诗歌本中，由伟柏卓曼所写的有：

中文诗歌 672 首：一日，当天上充满赞美之声

「这首诗歌有五节，第一节说到耶稣的成肉身，第二节告诉我们祂的钉死，第三节说到祂的埋葬，第四节说到祂的复活，第五节是说到祂的再来。」（《家中聚会的要点》李常受）

拾陆．查理．多马．史达德〔Charles Thomas (C. T.) Studd〕（1860 年 12 月 2 日-1931 年 7 月 16 日）

查理．史达德的父亲爱德华是一个在印度致富的退休农场经营者。他在维郡(Wilshire)的帖吴斯大房屋（Tedworth House）靠近安多弗（Andover）买了一快很大的地。1875 年爱德华接受他朋友文生先生（Mr. Vincent）的邀请，参加慕迪（D. L. Moody）的聚会而得救。爱德华得救后对慕迪说：

『我想率直地问你，现在我是基督徒了，我应该放弃赛马、射击、打猎、戏剧、跳舞会活动吗？』慕迪先生回答说：「史达德先生，你既然率直地问我，我也坦白地回答你。赛马意即下注，而下注就是赌博。我看不出一个赌徒如何能成为一个基督徒，其他的事你喜欢就可以做。」爱德华又问他看戏与打牌的事。慕迪说：「史达德先生，你自己是一个已经得救的人。你有你所爱的孩子们以及你所爱的人，你要他们也能得救。神会赐给你一些人，一旦你得着了一个人，你就不会在意其他的事了。」不容置疑地，这使他的孩子和其他人非常惊讶。就是他不再关心其他的事，只关心人得救这一件事。」

爱德华在得救之后只活了两年。在他的丧礼上有人说：「他在这两年内所做的，比大多数基督徒二十年所做的都要多。」

在他得救一年后，爱德华的三个大儿子（包括查理），借着一位客人卫得比先生（Mr. Weatherby）在夏日的同一天中，于泰德华斯（Tedworth Hall）接受了基督。查理．史达德见证说：「我原以为宗教只是星期日的事。就像一个人星期日的衣服，星期一早上就放在一边了。我们这些孩子从小照例被带到教堂去，虽然有某种的宗教信仰，对我们却无太大影响。就好像牙疼一样，我们总对星期日的到来感到沮丧，却在星期一的早晨感到欢欣。」

查理．史达德的父亲爱德华在他得救之后总是在晚上来到查理．史达德的房间，问他得救了没有。后来爱德华的祷告得着了答应。以下是查理．史达德自述他借着卫得比的得救：

『当我外出打板球时，他在无意间碰到了我，并且问我：「你是一个基督徒吗？」我说：「我不是一个你们所谓的基督徒。在我身高还不及膝时，我就相信了耶稣基督。我也在

教会里。」我想我这样的回答他，应该可以摆脱他，但他却像是蜡一般地紧紧地粘着我：「你看这里：神爱世人，甚至将祂的独生子赐给他们，叫一切信入祂的，不至灭亡，反得永远的生命。」「你相信耶稣基督死了吗？」「是的。」「你相信祂为你死吗？」「是的。」「你相信这经节的另一半——反得永远的生命吗？」「不！」我说：「我不相信这个。」他说：「现在你看不出来说的抵触了神吗？不是你错，就是神没说实话，因为你们彼此抵触。这是什么？你认为神说谎吗？」「不！」我说。「那么你不是自我矛盾吗？相信一半的经节，却不相信另一半？」「我想我是的。」他说：「你要一直地自我矛盾下去吗？」「不！」我说：「我不会一直如此。」他说：「你希望现在能一致吗？」我发现我被逼到角落里，我开始想我若如此矛盾地走出这个房间，我不会保有多少自尊。所以我说：「是的，我希望现在能完全相信祂所有的话。」他说：「你看不出来说永远的生命是一个礼物吗？当有人送你礼物，你会怎么做？」「我会收下来，并说谢谢。」「你愿意为这件礼物向神说谢谢吗？」我就跪下来向神说「谢谢你！」就在那时，喜乐与平安进入我心里。这时我才知道「重生」是什么，而且原本对我是枯燥的圣经，成了我的一切。』

查理·史达德在伊登（Eton）学校及剑桥大学成为知名的板球员。他成为英格兰最伟大的巡回球员之一，在 1882-83 年的冬天，在澳洲的巡回比赛中，他为米得斯（Middlesex）与 M.C.C 队效力，从澳洲队的手中夺回了赛杯。1883 年，查理·史达德是家喻户晓的人物。查理·史达德在他初得救后就冷淡后退了，直到他的兄弟患病，并借着参加慕迪（Moody）在剑桥的聚会才使他恢复到神面前。

查理·史达德说：「本该出去对别人讲说基督的爱，我却自私地把对基督的认识保留在自己里面。结果是我对神的爱逐渐地变为冷淡，我的心开始爱世界。我有六年的时间处于不喜乐且冷淡的光景。」

此外，查理·史达德也见证说：

「当我第一次带人信入主耶稣基督里时，我无法告诉你我是何等的喜乐。我几乎尝过这个世界所能赋予的一切快乐。我不认为有任何一样我没有经历过。但我可以告诉你，那些快乐与拯救灵魂所赐给我的喜乐相比，实在算不了什么。我有时工作，但是当板球季来到时，我想我必须到球场去，使那里的人认识主耶稣。以往我与其它的人一样热爱板球，但当主耶稣进到我心的时候，我发现我有比板球好上万倍的东西。我的心不再放在比赛上，我要为主赢得灵魂。我知道板球不会存留，名誉不会存留，世上没有什么东西能够存留，但为要来的世界而活却是值得的。在那些聚会中，我最亲挚的朋友之一，被带领得知他的罪已得赦免。」

1884 年，查理·史达德毕业于剑桥大学的三一（Trinity）学院，得到了他的学士学位。他寻求主的引导：

「我读了三个月的圣经并且祷告神寻求引导，回来时我觉得好多了，但仍是不知我该如何行。我决定在祂指示我之前，我先研读法律。然而当我回到城市里时，我发现我全然

无法心安地进入任何的行业或职业。那是极端的矛盾。神已给了我超过我生活所需的一切事务，我想我怎能将我一生最好的年日来为我自己谋取这世界的名誉与快乐，而每天有成千上万的人，因未闻基督而灭亡？」

查理·史达德受到哈拿史密斯（Hannah Whitall Smith）的书的帮助，《基督徒快乐生活的秘诀》（*The Christian's Secret of a Happy Life*）说到：「对主完全的降服以及对祂全然地信靠，归结于胜过罪并内里魂的安息。」他在海弗格尔（Frances R. Havergal）的奉献诗词中将自己交给主：

「主，你得着我一生，使它归你成为圣；」（台湾福音书房所出版的诗歌本中 339 首）

查理·史达德奉献他自己去中国作一个传教士时，他自己的家人反对他的前去。主的话「人的仇敌就是自己家里的人。」激励他往前。他是戴德生内地会（CIM）所接受的剑桥七杰之一。那时在英国的四境举行了一系列的呼召去传福音的聚会。

梅尔（F. B. Meyer）深深地为剑桥七杰所感动，梅尔随后写道：

「我看到这些年轻人拥有我所没有的，但在他们里面却是一个恒久不变的安息、力量与喜乐的泉源。」

梅尔也写下他与查理·史达德的谈话如下：

『我们的谈话成了影响我一生的重要因素之一。「你起得很早。」我对史达德说。「是的。」他说：「今天早上我四点钟起床，基督永远知道我什么时候睡够了，祂也叫我起床与祂有一段愉快的时光。」我问：「今晨你做了什么？」他回答说：『你知道主说「如果你爱我，遵守我的诫命」』。我刚才读遍我所能找到主所给我们的诫命。我若是遵守了我就在上面打勾，因为我实在是爱祂。「那么，」我问：「我如何才能和你一样？」他回答说：「你曾将自己献给基督让祂来充满你吗？」「是的！」我说：「我曾以一般的方式如此做过，但我不知道我是否专特地做过。」他回答说：「你也必须专特地将自己奉献给主。』』

在初期的挣扎之后，梅尔终于完全地将自己奉献给主。他说虽然他并不愿意，但他愿意主使他愿意。主将消耗他生命的东西取去，却将自己赐给祂作为代替！

剑桥七杰于 1885 年二月航向中国，在上海登陆。根据内地会的规定，他们穿上了中国服，留发辫，穿上长下摆长袖的袍子。他们尽力过一个如同中国人的生活。成千的跋涉是靠着骡子、步行与渡船完成的。有一次当步行的时候，查理·史达德说每一步都像刀子刺入他的双脚一般，但在全程中他所感到的却是主无比亲近的同在。主医治了他的双脚。

依照他父亲的遗嘱，查理·史达德在二十五岁继承了一大笔的遗产。读到圣经中耶稣对有钱的青年人说：「你还缺少一件：去变卖你所有的，分给穷人，就必有财宝在天上，你还要背起你的十字架来跟从我。」作为主耶稣基督当代的门徒，这句话似乎也可应用在他身上如同那些

当初听这话的人身上。在神的话的光中，他决定将他所有的财富献给基督，把握这个黄金般的机会献出他自己，做那青年人所未能做到的事。查理·史达德没有重复那忧忧郁郁的青年人悲哀的历史。

查理·史达德写道说：『一天我正在读福音书，我读到基督与那富有的青年人说话。然后似乎神让我回想起所有我所许过的愿。几天后，每半个月送一次信的邮差，送来了从我律师与银行寄来的信，告诉我我所继承的是什么。神在我的真诚中告诉我当如何行。那时我得知为何我会被差到重庆来。我要拟就一封授权书。为此我需要有一个皇室官员的签字。我到领事馆去，但是当他看到那封信，他说：「我不能签署。」最后他说他再给我两周的时间去考虑考虑，若是我没有改变主意，他才签署。两周后我把授权书又带去让他签字，然后将它寄出。神已应许，每一样我们献给祂的，祂都要赐我们百倍。百倍是个惊人的比例。那是百分之一万。』

他所继承的有 29,000 英镑。在那时代，这是很大的一笔钱。在那时一个技术劳工很不错的年薪是 100 英镑。他一开始在 1887 年 6 月 13 日给出了 25,000 英镑。后来当他知道他所继承的确实数位，他又给出了 3,400 英镑。在他婚礼前他将他所继承的遗产的余额送给他的新娘白基拉史徒华（Priscilla Stewart）。白基拉史徒华也是内地会的传教人，她对查理·史达德说：「查理，主告诉那富有的青年人要怎样做？」「变卖一切。」「那么在我们的婚姻中，我们对主也不能含糊。」然后他们把所剩的钱也都给了出去，只留下五块钱和一些寝具。他们将他们的信靠放在主的身上。主也从未对信靠他的人失信过。他们以及他们的孩子们，在有生之年对养生之物从未缺乏过。

他们刚结婚时在中国是非常的艰难，查理·史达德回述道：

「我们所住的第一栋房子是闹鬼的房子。那是唯一在那城市里我们所能取得的房子。我们决意要到没有欧洲人的地方去。所以当然没有洋鬼子可租的房子。房主是个糟老头，他让我们住进去是因那房子闹鬼。那房子是一个白墙砖地，很不平的砖地。当中有一个壁炉还有一个砖砌的床。我们的床垫就是一吋厚的棉被。我们头三年就睡在这个床上，直到它爬满了蝎子，我们不得不把它丢掉。后来我们铺上了木板。」

五年来他们每一次出门都受到他们邻居的咒诅。每一件城里所发生的事中国人都怪罪他们。至终他们在福音传扬上有了突破，许多中国人接受了基督。查理·史达德也为有毒瘾的人成立了鸦片戒瘾所。查理·史达德与白基拉有四个女儿出生在中国，但是第五个小孩过世了。他的妻子在生产时从未看过医生。

在 1893 年，查理·史达德差一点病逝。因此查理·史达德和他的家庭于 1894 年返回英格兰。在他们返程往英格兰之前，有些中国人非常讶异查理·史达德的大女儿，「洋鬼子」，居然能够说中文。中国人的结论是：「你看这个小孩说我们的语言，因为她吃我们的食物。」当他们在英格兰休息的四年间，查理·史达德接受了慕迪的邀请，花了十八个月的时间访问在美国的学院。

查理·史达德觉得他的家庭有责任将福音带到印度去，就是他父亲致富的地方。这是他父亲临终的遗愿。因此自 1900 年至 1906 年有六年的时间，查理·史达德和他的妻子在印度服事。这段时间内意义最重大之事，就是查理·史达德的四个女儿在同一天受浸。浸池是特别在花

园里挖出来的。艾梅卡迈可（Amy Carmichael）是这个浸的目击见证人之一。

查理·史达德因着他频繁严重的气喘，必须与他的家人再度回到英格兰。1908年在英格兰他看到一则招贴在利物浦（Liverpool）窗上的有趣告示：「食人族招募传教士」，这个使他注意到非洲的需要。

在1910年十二月五日，他50岁时，他航向非洲。这次连他的妻子也不赞同他的行动。在他离开利物浦时他写道：神告诉他：「这个旅程不仅仅是为着苏丹（Sudan），更是为着所有尚未福音化的世界。」

查理·史达德对非洲很有负担，他为这开始宣传。1913年他回到非洲，这次得着他妻子的同意。但她那时因健康情况不良，无法参与。这新的宣教标语是：「如果耶稣基督是神尚且为我而死，那么对我来说就没有什么牺牲是太大而不能献给祂的了！」在船上他写信给他的妻子说：「…别了，我亲爱的白基拉，我们开始为神冒上一切的风险。我们当初如何开始，我们也将如何结束，我们彼此的完全相爱，仅次于我们对耶稣的爱。」在他于非洲所得著的新人中，有食人族、酒鬼、窃盗、杀人犯、犯奸淫者、发毒咒者。在认罪的聚会中有些不寻常的见证：「我父亲杀了一个人，我帮他把那人吃掉。」「当我三岁时，我记得我父亲杀了一个人，因他杀了我兄弟，我也参与吃炖煮的人肉。」1914年查理·史达德回到英格兰的家。后来在1916年的七月，他又再度前往非洲。查理·史达德并不知道，这次他向英格兰永远的告别了。再往后的十二年间，他没有再见他的妻子。直到1928年她到非洲去探望他两个星期。在这短期探访返程后，她就再也没有见过查理·史达德了。她于次年1929年去世。在非洲查理·史达德建立了凌晨五时的祷告会，他很高兴看到非洲人在他们的教会里成为领导者。他对非洲任务的心被描述为「最疯狂的传教士团体之一」。

他在家书中对他的一生所做最特别的事做了以下的结论：

『我相信我离世的日子已经不远了，我有几件事值得喜乐的。那就是：

1. 神呼召我去中国，我不顾一切我所爱之人的反对就去了。
2. 我喜乐地按照基督告诉那富有的青年人应该去做的做了。
3. 1910年神在彼比客轮（Bibby）上呼召，使我慎重地将我的生命献予这个工作，这个工作不仅仅是为着苏丹，更是为着所有尚未福音化的世界。「所以，我唯一喜乐的就是当神给我一个工作去做时，我从未拒绝它。』

1931年七月十二日是他在世的最后一个星期日，他为非洲人主持了一个五小时的聚会。他在1931年七月十六日过世，享年七十岁。他最后的遗言是「阿利路亚！」

查理史达德的一句引话：「我怎能将我一生最好的年日来为我这世界的名誉与宴乐，而每天有

成千上万的人，因未闻基督而灭亡。」

资料来源：以上所引用有关查理·史达德和其他的著述取材于：

C. T. Studd— Cricketer Pioneer by Norman P. Grubb, Lutterworth Press, London, 1933.

- To China with Love by Pat Barr, Secker & Warburg, 1972.
- A Cambridge Movement by J.C. Pollock, John Murray, London, 1953.
- The Cambridge Seven by John Pollock, Inter-Varsity Fellowship, London, 1955.

拾柒．艾梅卡迈可（Amy Carmichael）（1861-1951年）

她出生于北爱尔兰米利撒（Millisle）。她的父母都是长老会的信徒。她三岁时就在床上祷告：「天父啊！请来坐在我旁边。」她在十六岁时将自己完全献给主。随后同着她的家人搬到英格兰的曼彻斯特（Manchester）。

她第一次参加开西大会（Keswick Convention）是在1888年。后来她被选派为第一个开西大会支援的传教人。1893年她航向日本。一年后她因病回到英格兰。

在1895年她为「安立甘吉那那差会」（Church of England Zenana Missionary Society）（CEZMS）所接受在南印度为福音工作劳苦。在1901年她拯救了她的第一个庙寺孩子（temple child）。1925年她从安立甘吉那那差会（CEZMS）辞职并且成立了「杜那吴交通」（Dohnavur Fellowship）。

在1931年10月24日早晨，她为她的工作向主祷告：「按照你的旨意来待我。任意待我好让我适于服事你并帮助我所爱的人。」在那日下午她跌断了腿，膝盖也错了位。复杂的病情使得她在余下的年日里无法继续服事。但她仍继续忠信地事奉她的主直到她生命的终点。她一生学习凭信而活，为了她的需要信靠神。除了祷告没有其他的诉求，她的日记中满了祷告得答应的见证。

在水流职事站和台湾福音书房所出版的诗歌本中，由艾梅卡迈可所写的有：

418 From pray'r that asks that I may be（中文诗歌 317：从那求你将我遮蔽）

629 Hast thou no scar?（中文诗歌 467：你怎没有伤痕）

638 To Calv'ry let our eyes be turned

拾捌 . 乔治. 坎培尔. 摩根 (George Campbell Morgan) (1863- 1945 年)

他是一个自学的圣经教师，一开始被循理会职事 (Methodist ministry) 所拒绝。后来在英美被称为「解经王子」。慕迪 (D. L. Moody) 论到摩根时说「是来到诺斯斐特 (Northfield) 的人中最出色的一位，我相信他完全被神的灵所充满。」他反对断章取义地摘选经文来支持神学的论点：「这不是圣经研读...我可用经文来证实我所说的任何题目。我可证明我的听众...都该出去上吊，因为圣经说「犹大出去吊死了。」「你们也去照样行。」

当人问到他成功的秘诀时，他说：「工作—努力工作—再一次，工作！」有人说他在开始写或传讲圣经上某卷书前，他已读了 40 至 50 遍了。自 1900 年开始，他就是开西大会 (Keswick Convention) 中的讲员之一。摩根所著的书包括：(圣经解析 (The Analysed Bible)、圣经中的大章 (Great Chapters of the Bible)、话中鉴察的光 (Searchlights from the Word)、解全经 (An Exposition of the Whole Bible)、圣经中的活话 (Living Messages of the Books of the Bible)、圣经的揭示 (The Unfolding Message of the Bible)、十诫 (The Ten Commandments)、耶稣对约伯的回答 (The Answers of Jesus to Job)、研读耶利米书 (Studies in the Prophecy of Jeremiah)、小先知书 (The Minor Prophets)、何西阿书 (Hosea)、玛拉基书中为今日的信息 (Malachi's Message for Today)、四福音书 (The four Gospel)、我们主的书信 (The Letters of Our Lord)、召会的产生 (The Birth of the Church)、信心的得胜 (The Triumphs of Faith)、使徒行传 (The Acts of the Apostle)、保罗的哥林多书信 (The Corinthians Letters of Paul)、神对人最后的话 (God's Last Word to Man)、讲道解经 (The Pulpit Commentary)) 等等。

拾玖 . 亨利. 阿兰. 爱旺赛 (Henry (Harry) Allan Ironside) (1876-1951)

他出生于加拿大的多伦多，他是一个自学的人，他阅读并研读了许多东西包括中文。一开始他在救世军 (Salvation Army) 里，但后来离开了，并加入了弟兄会。

在 1930 至 1948 年间，他是慕迪的芝加哥教堂的牧师。然而他保留弟兄会作他的「教会的交通」直到他过世。十四岁时他就读过圣经十四遍，其后每年至少一遍。

作为一个解经家，他每周在芝加哥向 4000 人的会众，一卷一卷书地传讲圣经。许多他所传讲的内容被出版成一系列的书。他一直地出去救人，是个真正的传福音者。他是开西大会 (Keswick Convention) 的讲员之一。他在纽西兰过世并葬在普如华 (Purewa) 墓园。爱旺赛所著的书包括：《约书亚记》、《以斯拉记》、《尼西米记》、《以斯帖记》、《诗篇》、《箴言》、《雅歌》、《以赛亚》、《耶利米书》、《以西结书》、《但以理书》、《小先知书》、《马太》、《马可》、《路加》、《约翰》、《使徒行传》、《罗马》、《林前林后》、《加拉太》、《在诸天里(以弗所)》、《腓立比》、《歌罗西》、《帖前后》、《提摩太》、《提多》、《腓利门》、《希伯来》、《雅各》、《彼得前后》、《约翰书信》、《犹大》、《启示录》等等。

贰拾 . 葛理翰 (William Franklin (Billy) Graham) (生于 1918 年 11 月 7 日)

他生于北卡尔来那靠近沙乐(North Carolina) (Charlotte)。1934 年约在他十六岁生日前后，借着未底改哈士 (Mordecai Ham) 的传讲，他接受主做他的救主。1943 年他与路得 (Ruth Bell) 结婚，他们有五个小孩。就在同一年他进入这个职事，不久就开始执行福音的布道。

1950 年他成立了葛理翰布道会 (Billy Graham Evangelistic Association)。他说：「我只有一种强烈爱好就是拯救人，我不企望成为一个伟大的传扬者，我只要拯救人。」葛理翰在大多数的国家传讲过，据估计他个人曾向超过两亿的人传讲过。在他的传讲中，「圣经说」成了他最出名的用词之一。

当他 78 岁时，他回顾他的一生说：「我当少说一点并且多读一点，我当多花点时间与我的家人在一起。我当多花点时间在属灵的养育上，寻求长大…我当花更多的时间在祷告上，不是为我自己乃是为了他人。我当花更多的时间研读圣经并默想它的真理，并非为了讲稿的预备，而是为了在我的生活上应用它的信息。」「…我当更加注重与其他基督徒的交通，就是那些能教导我并鼓励我(必要的时候甚至能责备我)的。」

「然而有一件事我是毫无遗憾，就是多年前我接受神的呼召成为基督福音的传扬者来服事祂时所做的许诺。」(723-724 页，《照我本相》(Just As I am)，葛理翰著，哈伯哥灵斯出版社，(HarperCollins Publishers)，1997)

关于葛理翰，李常受弟兄说：

「一九五八年，我到旧金山的牛宫 (Cow Palace) 去听葛理翰 (Billy Graham) 传福音。有人告诉我，葛理翰博士花许多时间跪着祷告。那是他冲击力的源头。我赞赏他传福音时应用主的话陈明世局的方式。他对主的话若没有充分的认识，若没有花充分的时间研读，他绝不能这样清明的应用主的话来陈明世局。我们都必须在圣言上花时间。」

(26 页，李常受弟兄所著，长老训练第七册，台湾福音书房出版)

一九八四年作者也至英国的伊斯粹 (Ipswich) 去听葛理翰传福音，并对他经常使用「圣经说」的片语及所使用的例证印象深刻。

第八章 内里生命派

纲 目

- 壹. 引言
- 貳. 开西大会
- 一. 引言
- 二. 开西大会一些著名的讲员与诗人之名单
1. 哈特福特·巴特斯比(T.D. Hartford Battersby)(约 1823—1883 年)
 2. 伊凡·霍普金斯(Evan H. Hopkins)(1837-1919 年)
 3. 法兰西·海弗格尔(Frances R. Havergal)(1836-1879 年)
 4. 摩诺(Theodore Monod)(1836-1921 年)
 5. 莫尔(Handley C.G. Moule)(1841-1920 年)
 6. 格力菲·多马(W.H. Griffith Thomas)(1861-1924 年)
 7. 宋汝慈(Ruth Paxson)(卒于 1949 年)
 8. 葛培翰·斯克若吉(W.Graham Scroggie)(1877-1958 年)
 9. 其他
 - 宾路易师母(Jessie Penn-Lewis)
 - 戴德生(Hudson Taylor)
 - 梅尔(F. B. Meyer)
 - 慕安得烈(Andrew Murray)
 - 彼生(A. T. Pierson)
 - 坎培尔摩根(G. Campbell Morgan)
 - 妥锐(R. A. Torrey)
 - 爱旺赛(H. A. Ironside)
- 叁. 罗伯·史密斯(Robert Pearsall Smith)(1827-1898 年)
- 肆. 哈拿·史密斯(Hannah Whitall Smith)(1832-1911 年)
- 伍. 慕安得烈(Andrew Murray)(1828-1917 年)
- 陸. 宾路易师母(Jessie Penn-Lewis)(1861-1927 年)
- 柒. 伊凡·罗伯斯(Evan Roberts)(1878-1951 年)
- 捌. 和受恩(Margaret Emma Barber)(1866-1930 年)
- 玖. 史百克(Theodore Austin-Sparks)(1888-1971 年)

第八章 内里生命派

壹. 引言

内里生命派(The Inner Life Christians) 可以追溯到第五章里的奥秘派, 并在某些程度上第四章的敬虔派, 以及第六章的摩尔维亚派与循理派。内里生命派借着使用通俗的文字改善了奥秘派的著作, 带进深的真理和实行。一方面来说, 他们是对更正教(Protestants)之死沉的反应, 另一方面也是对满了死的道理的弟兄会之死沉的反应。在某些程度上, 内里生命派很像敬虔派、摩尔维亚派和循理派, 他们在发展中形成了福音派。

为着我们课程的目的, 我们将从以下内容来追溯内里生命派:

- 开西大会 (The Keswick Convention)
- 罗伯·史密斯 (Robert Pearsall Smith)
- 哈拿·史密斯 (Hannah Whitall Smith)
- 慕安得烈 (Andrew Murray)
- 宾路易师母 (Jessie Penn-Lewis)
- 伊凡·罗伯斯 (Evan Roberts)
- 和受恩 (Margaret Emma Barber)
- 史百克 (Theodore Austin-Sparks)

贰. 开西大会 (The Keswick Convention)

一. 引言

开西(Keswick)是一个位于英格兰的湖区(Lake District)北部的小镇。1875 年圣约翰教堂 (St. John's Church)的教区牧师(Vicar), 哈特福特·巴特斯比 (T. D. Hartford Battersby) 和贵格派的罗伯威尔生 (Robert Wilson) 为着这个地区的属灵复兴祷告。他们提议为着促进属灵上的实行, 举行一个为期三天的大会。于是在 1875 年在开西的第一个聚会于 6 月 29 日在一个帐篷里举行, 有 300 至 400 人参加。这个大会在 7 月 1 日结束。威尔生 (Wilson)为这个大会选了一个座右铭, 即加拉太书 3 章 28 节, 「在基督耶稣里, 都是一了」。从那时起, 除了第一次和第二次世界大战期间, 每年的 7 月, 以同一个座右铭,

开西大会都如期举行。

开西的教导是关于「属灵生命的加深」。马丁路德(Martin Luther)从圣经中恢复了「因信称义」。开西大会从圣经中恢复了在基督里「更丰盛的生命」。开西大会的目标是「促进个人、实行上、并照着圣经而属灵」。虽然开西大会不是内里生命运动在英国的发起者，但很快就成了它的焦点。

1938年7月，倪柝声从中国去到苏格兰的克尔(Clyde)。他先去到吉克根(Kilcreggan)见了史百克(T. Austin-Sparks)。然后在7月22日，同着史百克，他参加了开西大会。大会的主席艾迪斯先生(W. H. Aldis)请倪柝声祷告。他作了如下的祷告：

『主掌权！祂在掌权！祂是万有的主。没有什么可以摸着祂的权柄。那出去损害主在中国和日本之权益的乃是属灵的权势。我们不为日本祷告，我们不为中国祷告，但我们为你儿子在中国和日本的权益祷告。我们不责怪任何人。他们不过是主仇敌手中的工具。主，我们在你的旨意中站住。主，粉碎黑暗的国。主，逼迫你的召会就是逼迫你。』（《开西大会》，1938年246页）

李常受评述说，「这个祷告是在日本侵略军的浩劫持续增加的时候，有日本的基督徒在场的情形下作出的。所有的与会者都被这个祷告抓住并留下了深刻的印象。」（《今时代神圣启示的先见—倪柝声》224页，李常受著，台湾福音书房。）

金弥尔(Angus Kinnear)评述说，「这是每一个有幸在场的人都难以忘记的祷告。」（《中流砥柱》金弥尔著。）

《开西的变化》(*Transforming Keswick*)这本书评述到，『…1938年…倪柝声从中国来到开西。随后借着 he 广为传播的书，如「正常基督徒的生活」，而知名。倪柝声只是一个被邀请去开西大会的访客而不是讲员。日本侵略了中国，使中国人受到了极大的苦难。那年在开西大会的报告中说到有六千万的难民被迫离开家乡，无家可归。在与日本军队冲突受伤的士兵中作工的坡提伊斯(R.W. Porteous)在传教士聚会中作了一个报告。在报告中他描述了在中国发生的一些苦难。紧接着这个报告，清楚中国情形的开西大会主席艾迪斯(W.H. Aldis)邀请了倪柝声带领与会者祷告。』

『倪柝声以陌生人的面在台上短暂的出现震惊了所有的与会者。那年的年度报告这样描述他的祷告如「加冕的异象。没有任何有幸参加的人能够忘记这个片刻，因为我们主自己的灵借着这个祷告被呼出。」倪柝声承认了神在中国和日本的主权，然后说：「我们不为日本祷告。我们不为中国祷告。但我们为你儿子在中国和日本的权益祷告。我们不责怪任何人。他们只不过是主仇敌手中的工具。」这祷告给人们留下了深刻的印象并认为倪柝声是一个认识神的人…』（《开西的变化》256页，白尔(Charles Price)和仁多(Ian Randall)，OM出版，2000)

唱诗一直是这个大会的一个显著特点。大会的第一本诗歌是在 1875 年由雅各毛登 (James Mountain) 编的，名为「奉献与信心的诗歌」。1890 年霍普金斯夫人 (Mrs. Evan Hopkins) 编了新的一版，收集了更多的诗歌。这一版 1903 年被校正。1946 年另一本新的「开西诗歌」第一次被使用。李常受弟兄说，「当我们编我们诗歌本的诗歌时，我们也参考了开西大会诗歌。大部分的诗歌对我们都很有用，所以一部分被收集在我们现在的诗歌本中。」(75 页，《为着建造基督的身体说基督》李常受著 (Speaking Christ for the Building Up of the Body of Christ))。(雅各毛登的诗歌，“The earth absorbs the soft” 英文「诗歌」本里是第 592 首，词曲都是出自雅各毛登)

随着开西大会的发展，它对传福音和差会的承诺也在发展。

『……开西大会的中心信息是呼召基督徒完全的许诺，这产生的结果是许多人奉献自己为着职事和差会，传教士的先锋戴德生，中国内地会（现在海外宣道会）的创始人，称赞开西大会是招新手的「快乐猎获地」 。』

『在十九世纪的最后二十年里我们看到了一个传教活动的浪潮。1885 年的剑桥七杰，包括英格兰 (England) 最有天分的年轻板球手之一，查理·史达德，放弃了他们在财富和有影响上的贵族地位，乘船到中国传福音。这个举动轰动全国。』(13 页，《开西大会的传记》，(Life at the Keswick Convention) 罗兰生，(Maurice L. Rowlandson))，OM 出版，1997)

1888 年在开西举行第一个正式的传教聚会。

「1888 年大会中对传教的强调揭示了一个全新的方向。布克 (Bowker) 在 1888 年五月说他最近有了一个新的想法：奉献和全球的福音化应该同时进行。」(108 页《开西的变化》)

下面我们引用 2000 年 1 月开西大会的定位声明作为结束：

『定位声明

开西大会委员会

2000 年 1 月

开西大会承诺加深个人以及教会团体的属灵生命。并借着仔细解经和应用圣经，鼓励寻求以下几点：

- 「基督的主权」
鼓励在个人和团体的生活中服从基督的主权；
- 「生命的变化」
鼓励依靠内住且丰满的圣灵，为着生命的变化和有效的生活；
- 「福音和传道」

提供在英国和全世界推广福音和传道的许诺

- 「作门徒」
鼓励各种的年龄在敬虔，事奉和献身的生活的训练。
- 「合一」
提供福音合一在实行上的示范」

二. 以下是开西大会的一些主要讲员和诗歌作者：

1. 多马·哈特福特·巴特斯比(Thomas Dundus Hartford Battersby) (约 1823– 1883 年)

他是开西大会的创始人之一。作为开西的圣约翰教堂的教区牧师，他不满足于自己的属灵生命。他得到了罗伯史密斯、哈拿史密斯、霍普金斯的帮助。他写下了他的属灵经历：「基督这么有能力和甜美的启示给我们是在祂的全足里作现在的救主。我是属祂并我信靠祂对我魂的一切应许。」

2. 伊凡·霍普金斯(Evan H. Hopkins) (1837-1919 年)

在得救并蒙召作全时间的基督徒工作之前，他是一个土木工程师。他曾是列治文 (Richmond) 的圣三一教堂的教区牧师。他受到罗伯与哈拿史密斯的影响。基于约翰 4 章 46-53 节，他讲说了「寻求的信」和「安息的信」的区别。那个大臣开始时以一个寻求的信来到耶稣面前，当耶稣说「去吧，你的儿子活了」这个大臣必须相信已经成就了的事实，这就是安息的信。哈特福特得到霍普金斯很大的帮助。他们称他作开西的「神学家」。他是「信心的生活」报的编者，这份报与开西大会有着非常紧密地联系。霍普金斯的信息一直着重于心思和心。在他去世之前，他说：「我非常感激。」

在消遣的问题上，倪柝声说：

『霍普金斯在主面前非常好，但是他有他的喜好。他有空的时候就画图。他本来是画规规矩矩的图，后来有了孙女，他就替他们画兔子。他讲道完了回来，就替孙女画兔子。他在一生中共画了几千只兔子。后来出版家把它印出来，印了一本《霍普金斯的兔子》。你看见霍普金斯是聪明人，每一只兔子的脸都不一样。霍普金斯还喜欢写小字，它能在一张先令上，把整篇主祷文写上。我不是要你们学他，我是愿意你们看见，消遣对一个人的属灵绝不妨害，并且你反而摸着这一个人的成分。请你们记得，神的仆人们都不是那样呆板的，那时天主教，不是基督徒。基督徒乃是天真的人，简单的人，是相当自然的。』（《初信造就》（下册）第 35 篇 748 页，台湾福音书房）

在诗歌中霍普金斯写的诗歌，台湾福音书房出版

3. 法兰西·海弗格尔(Frances Ridley Havergal) (1836年12月14日 – 1879年1月3日)

她生于英格兰的乌斯特郡(Worcestershire)的爱斯(Astley)。法兰西(Frances)四岁时就能读圣经和普通的书，并已经学会写作。七岁时她已经能写诗句。她在英格兰和德国接受教育。她学习了德文，法文，意大利文，拉丁文，希伯来文和希腊文。她背下了诗篇，以赛亚书，小申言者书以及大部分的新约。

1850年12月她给她姐姐写了封信，是关于得救的证实：「我知道耶稣已经赦免我。祂是我的救主。」她的歌声美妙，擅长作曲和填词，并能靠着记忆弹奏许多大师的作品。她说：『写诗对我来说就是祷告，因为我从来没有靠自己写任何一句，我觉得自己就像是一个小孩子在写。你知道，一个小孩每写完一句就会问，「下一句该怎么写呢？」这正是我所做的。每一行我都祈求祂不仅给我思想和力量，更是给我每一个字，甚至每一曲调。我都常常能够有一个直接的答案。』

除了写诗歌以外，法兰西对于主日学的工作也很积极，对雇工读经、帮助穷人、写信及写书与小册子。

当她的医生告诉她说她那天可能会死，她说，「何等美好！不敢相信这是真的！」在最后的几分钟里，虽然小声，她能够清楚的唱诗歌，「耶稣，我信靠你！」

（ (# 1063 安那翰水流职事站英文「诗歌」，是玛丽华克(Mary Walker)写的诗歌) ）

1848年，在法兰西的母亲去世前，她母亲对她说，「记住，除了基督的宝血以外没有什么能使你在神的眼中洁净和可爱。」

法兰西死于威尔斯的双喜(Swansea)，终年 42 岁。在乌斯特郡的爱斯她的墓碑上刻着约翰壹书 1 章 7 节「祂儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪。」这是她最喜欢的经节，为了可以随时看到，她将这个经节放在她的床尾。

对开西大会来说法兰西是一个很重要的诗歌作者。一篇关于「海弗格尔小姐的更深的生命经历」的文章在 1880 年的「信心的生活」刊物上发表，这是刊物与开西大会紧密相关。

在英文诗歌中法兰西海弗格尔写的「诗歌」，安那翰水流职事站出版及在中文「诗歌」，台湾福音书房出版：

365 Jesus, Thy life is mine （没有中文版本）

394 Unto him that hath Thou givest (没有中文版本)

304 从我活出你的自己, 耶稣 (Adapted) (中文诗歌)

331 为我, 你舍生命 (中文诗歌)

334 绝对分别出来, 归于主圣灵! (中文诗歌) (从《荒漠甘泉》改篇, 乐谱是海弗格尔写的)

443 In full and glad surrender (没有中文版本)

第一节和第二节在 1873 年 12 月 23 日写于文得带(Winterdyne), 当时法兰西正在作新年的默想。第三节写于 1876 年。

#339 主, 你得着我一生 (中文诗歌)

法兰西她自己描述了 1874 年 2 月 4 日写这首诗歌的情形。她说:『我去访问了一家十口, 为期 5 天。在这家中有些是大家祷告很久还没有得救的, 有些是得救了但是不喜乐的基督徒。祂给我这样的祷告, 「主, 给我这家中的每一个。」祂真的成就了。在我离开这家前, 每个人都得到了祝福。在我这次访问最后一晚, 在我休息之后女主人请我去见两个女儿, 她们在哭, 然后他们都相信了并喜乐。那时已经快半夜了, 我高兴得无法入睡, 几乎整晚我都在赞美和更新我自己的奉献; 然后这一句句的词就自己组合在我的心中, 直到结束于「永远失去在你里」。』

法兰西在 1878 年 8 月给一个朋友写了一封信:『主指引给我另一小步, 当然我极其喜悦的接受了。「得着我金与我银」现在对我来说意味着交出我所有的装饰给差会屋来接手并为我处置, 包括一个非常适合伯爵夫人的首饰盒。』

法兰西又写道, 「我装了将近 50 件, 我从未曾如此愉快的装箱。」

这首诗歌「可说是将基督徒提升到一个更高的献身标准, 并以一个最使人信服的方式传扬了更深生命的道理。」(127 页, 1880 年 7 月 1 日「信心的生活」)

463 I love, I love my Master (没有中文版本)

350 谁是在主这边 (中文诗歌)

1877 年 10 月 13 日写于「黎明灯」(Leamington), 基于列王纪上 12 章 18 节。

580 Resting on the faithfulness of Christ our Lord (没有中文版本)

661 Master, how shall I bless Thy name (没有中文版本)

719 Like a river, glorious (没有中文版本)

这首写于 1878 年的诗歌被认为是开西大会关于进入「神完全的平安」之资讯的总结。

528 暗过必明亮 (中文诗歌)

825 Church of God, beloved and chosen (没有中文版本)

903 Lord, speak to me (没有中文版本)

1872 年 4 月 28 日写于文得带(Winterdyne)，基于罗马书 14 章 7 节。

967 Thou art coming (没有中文版本)

1004 Precious, precious blood of Jesus (没有中文版本)

4. 摩诺 (Theodore Monod) (1836 – 1921 年)

他生于巴黎(Paris)，曾做过美国的律师。他在宾西法尼亚州(Pennsylvania)的阿立乞尼(Allegheny)的西部神学院(Western Theological Seminary),受过职事的教育。1860 年起，他在巴黎作了许多年的牧师。他受到罗伯和哈拿史密斯很大的影响。他曾是开西大会的一位讲员。

在英文「诗歌」中摩诺写的诗歌，安那翰水流职事站出版：

435 Oh, the bitter shame and sorrow (没有中文版本)

在 1874 年英格兰由罗伯史密斯主持，哈拿史密斯读经的布能特会(Broadlands' Conference)中的最后一个晚上，摩诺写了这首诗歌。由雅各毛登(James Mountain)，开西第一本诗歌的编者作曲。

524 I have found, I have found the way (没有中文版本)

581 On Thee my heart is resting (没有中文版本)

5. 莫尔 (Handley Carr Glyn Moule) (1841 – 1920 年)

作为一个高身份的学者，在 1881 年他是利得里学院(Ridley Hall)的第一任校长。之后成为安立甘会杜咸的主教(Bishop of Durham)。1884 年，出于对他主人的礼貌，他勉强地参加了开西大会的一次聚会。他被霍普金斯(Evan H. Hopkins)的一段关于神的应许的信息所摸着。从 1886 年起直到 1919 年他去世前，他成了开西大会最有价值并最常出席的讲员之一。虽然他是一个高身份的学者，但是他能为着普通人讲说和写作。倪柝声对莫尔的作品有如下的评价：「莫尔的著作，在英国人中有很多人喜欢，英文带有一些批判的性质」(《倪柝声文集》，第 62 本，54 页，台湾福音书房) 莫尔写的书包

括《罗马书》、《以弗所书》、《腓立比书》、《歌罗西书和腓利门书》、《隐秘的祷告》、《基督是一切》、《基督徒在罪上的得胜》等。

以下是倪柝声详述的莫尔的故事(《初信造就》中册, 535—537页, 台湾福音书房):

『莫尔先生的故事:

英国莫尔先生是「生命和信心报」的主笔, 他在主面前有许多长处。认识圣经是他的长处之一。他是靠着主过日子的人, 常常缺乏, 常常有试炼。因为他认识路加福音六章三十八节这一节圣经, 所以每一次他有缺乏的时候, 总是对他的妻子说, 这几天我们在给的事上定规出了问题。他不是说, 家里东西一点都没有了。乃是说, 这几天, 「给」出了问题。

有一次, 莫尔家里差不多什么都没有了, 英国人顶要紧的是面粉, 连这个他都没有了。等了一两天, 什么东西都没有人送来。他就对妻子说, 定规我们家里有东西太多。你看见他不是求主给他面粉, 反而是说, 定规我们东西太多, 所以主不给。他们就跪下来祷告, 求主给他们看见, 在家里有什么东西多了。祷告完起来, 就从屋顶小楼起, 把每一件东西都看过, 问问看这一件是不是太多。连小孩子的东西也都看过了, 都是仅仅够用。他就对主说, 家里实在没有多的东西。主, 你不给我, 是你错了。停了一停, 他对他的妻子说, 主不会错, 定规是在我们家里的东西太多。他们又查, 查到地下室, 看见前些日子人送他们的一箱奶油。他看见这一箱奶油, 就非常欢喜, 对他的妻子说, 这一定是多的。

他们两个年纪都相当老, 这一个功课已经学了许多年。他们知道主的话: 你们给人, 就必有给你们。他们就很急的, 要将这一箱奶油给人。要拿给谁呢? 他在那里是负责的人, 他就把所有穷的弟兄姊妹看一看, 无论谁都送他一块。两个老夫妻, 把这一箱奶油用刀切成一块一块包起来, 就送到这些弟兄姊妹家里去。这样一包一包送完以后, 就对他的妻子说: 现在我们样样都清楚了。他们就跪下来, 祷告说: 「主, 我提醒你一句话, 你曾说过: 你们给人, 就必有给你们。请你纪念, 我没有面粉了。」那一天大约是礼拜六在这么多接受他奶油的人家中, 有一家是一个很穷的姊妹, 而且是残废的, 一天到晚躺在床上。她好些日子都是吃面包, 没有吃奶油。所以她祷告说: 「主, 求你怜悯我, 给我一点奶油。」她祷告不多的时候, 莫尔来了, 送她一块奶油。她就因此感谢主。等一等, 她仰起头来说, 虽然我们的弟兄莫尔, 什么都不缺少, 把奶油送给我吃; 但是, 如果他有缺少, 主, 求你听他的祷告。因为莫尔从来不叫人看见他有缺少, 人根本不觉得他有缺少; 并且还有人在那里传说, 莫尔是一个很有钱的弟兄。他常常给人东西, 像这一次, 又买了许多奶油, 分送给这么多人。但这一个姊妹, 在那里祷告说: 「如果他有缺少, 求你听他的祷告。」大约就是在那一天, 没有过两三个钟点, 莫尔就收到两袋的面粉, 他的难处就过去了。

我告诉你们, 神的话每一句都应当相信。有许多人有一个难处, 就是不把神的话当做神的话来相信。莫尔就是把神的话当做神的话来相信。凡不给人的, 定规没有人给你。

你如果给人，就定规有给你的。所以，我们要学习给人。不是给人就完了，给人乃是叫神给我们。这是基督徒理财的原则。你家里的东西一多，你别盼望神来给你。』

在英文和中文「诗歌」中莫尔写的诗歌，安那翰水流职事站和台湾福音书房出版：

277 请进，哦，请进！大门现已开（中文诗歌）

464 My Glorious Victor, Prince Divine（没有中文版本）

6. 威廉·亨利·格力菲·多马（William Henry (W. H.) Griffith Thomas） (1861-1924 年)

他是伦敦皇家学院(King's College)的毕业生，之后就读于牛津大学(Oxford University)。1895 年他成为牛津大学的威克里学院(Wycliffe Hall)的校长。1910 年他和他的全家移民到加拿大的多伦多，并加入了那里的威克里学院(Wycliffe College)。1919 年搬到非拉铁非(Philadelphia)。他是达拉斯神学院(Dallas Theological Seminary)的创始人之一，同时也是开西大会的讲员之一。李常受弟兄说「多马格力菲是因着他对罗马书的解开而著名。」有关神格的三一，李常受引用多马格力菲的「神学原理」，『「身位」一辞有时也受到反对。就如所有的人类语言，它可能因着不够恰当而受到指责。这辞不能过于强调，否则会导致三神论。』

他曾对年轻的传教士说，「倒空自己，充实自己，殷勤写作，恳切祷告一上讲台，释放你自己！」葛培翰·斯克若吉(W. Graham Scroggie)写道，「读到多马博士的书给人创造在他里面对祂话里所启示的神之更深的爱和意愿。」多马格力菲所写的书包括，「创世纪」、「摩西五经」、「使徒彼得」、「使徒约翰」、「马太」、「路加」、「罗马书」、「希伯来书」、「歌罗西书」、「腓利门书」、「基督教是基督」、「圣灵」等等。

7. 宋汝慈（Ruth Paxson）（瘁于 1949）

她出生在爱阿华(Iowa)的曼彻斯特(Manchester)。当她还是小孩的时候就接受了主。她毕业于爱奥华(State University of Iowa)，此后，在慕迪圣经学院(Moody Bible Institute)学习了一年。在 1911 年她为基督徒年轻妇女会(YWCA)去中国工作。后来，她致力于传福音和在夏季特会中教导中国传教士圣经。之后，她在欧洲又从事了一段时期圣经教导。她在 1947 年的开西大会上讲道。

李常受弟兄在台湾福音书房出版的《列王纪上和列王纪下的生命读经》中的第 13 篇，104 页中推荐她的书《最高水平的生命》(Life on the Highest Plane)。

8. 葛培翰·斯克若吉（W. Graham Scroggie）（1877 – 1958 年）

他出生于苏格兰家庭。他在弟兄会环境中长大，并在伦敦司布真学院受训。作一个圣经教师传讲得胜基督徒生活的传道者，他游历了很多地方。在纽西兰，澳大利亚，美国和加拿大尽职了几年之后，他花了7年时间在伦敦的司布真大都会帐幕（Spurgeon's Metropolitan Tabernacle）。在1914年到1954年之间，他在开西大会释放了关于读经的12个系列。他有分析和总结圣经的恩赐，因此他对圣经有一个鸟瞰。他也是一个强有力的传道人，他可以把圣经中的话应用到日常生活中。他的著作包括，《救赎剧本的打开》（The Unfolding Drama of Redemption），《认识圣经》（Know Your Bible），《福音的指导》（A Guide to the Gospel）等等。

9.其他在这本书中提到的在开西大会中的讲员包括：

- 宾路易师母生命（Jessie Penn-Lewis）（看以下）
- 戴德生（Hudson Taylor）（第七章看）
- 梅尔（F. B. Meyer）（第七章看）
- 慕安得烈（Andrew Murray）（看以下）
- 彼生（A. T. Pierson）（第七章看）
- 坎培尔·摩根（G. Campbell Morgan）（第七章看）
- 妥锐（R. A. Torrey）（第七章看）
- 爱旺赛（H. A. Ironside）（第七章看）
-

参 . 罗伯 . 史密斯（Robert Pearsall Smith）（1827—1898）

他是一个有贵格派（Quaker）背景美国人。他和哈拿史密斯（Hannah Whitall Smith）（见下面）于1851年结婚。1858年，他们在弟兄会的影响下于同一天得救。他后来跟随他的妻子在每一个夏天都参加循理派的圣洁排（Methodist Holiness group）组织的露营聚会。在一次聚会中他接受了「第二次的祝福」。他的资讯着重于因信得圣别：得救后确信的经历，以此胜过罪和对内里生命或「更高生命」的享受。

1873年，他因病去英国休养恢复。他关于「内住基督做日日得胜的源头」的资讯被英国人广泛接受。他的妻子在1874年也迁到英国。他们应哈特福特巴比特（T. D. Hartford Battersby）的邀请参加了1875年由罗伯主持，哈拿作每日读经的第一届开西大会。大会的三天前，他们电报通知哈特福特巴比特说罗伯的健康情况恶化，需要回到美国。这并不完全是事实，罗伯的不慎重结束了他在英国的职事。最后，不像他的妻子，他苦闷而忧愁的死去。

倪柝声这样评述史密斯「他看见人乃是因奉献成圣。这种成圣与卫斯理所说的成圣不大相同。他所说的成圣是乃因着奉献，借着相信得成的；而卫斯理所传的乃是在奉献之后渐渐进步所达到的一个生活。其实以上这两种说法都是真理。」（《我们是什么？》13页，倪柝声著，台湾福音书房）

肆 . 哈拿 . 史密斯 (Hannah Whitall Smith) (1832 – 1911 年)

她出生于一个富有的非拉铁非(Philadelphia)的贵格派(Quakers)家庭。在 1851 年她嫁给了罗伯史密斯(Robert Smith) (见上面)。一个姊妹告诉她基督徒应该胜过所有的试探，这是循理派(Methodist)所教导的「圣洁的道理」，就如「第二次的祝福」。在参加了几次循理派的聚会后，她认识到她无法靠着自己的力量过一个圣洁的生活，反而这成了神的恩典在她里面做圣别工作的阻拦。因此，她学会了完全将自己降伏在神前，并让神在她里面做工。她说服她的丈夫罗伯参加每年夏天由循理派的圣洁排(Methodist Holiness group)举办的露营聚会。罗伯在露营里经历到了「第二次的祝福」。哈拿也为着得到这样的经历而祷告。在露营之后她经历到基督确切的得着了她的心。她说：「我就是知道，不需要其他任何什么了。」她对「第二次祝福」的经历与罗伯的不同，他的经历更偏向情感的方面。

一次哈拿遇到一个她无法解决的严重问题。她去找一个对主有深深经历的姊妹来解决她的问题。使她惊讶的是，在耐心的听她说完之后，那位姊妹所说的只是『是的，你所说的也许是真的，但是无论如何，「有神」。』哈拿被这个回答所搅扰，并试着使这位姊妹明白她实在是有一个问题。再次倾听了哈拿的问题之后，这位姊妹的回答是『噢，是的，我明白，但我告诉你，「有神」。』之后哈拿又几次回到那位姊妹那里，但都得到同样的答案。哈拿说，

『最后，因着那个姊妹每次都这么说，并且看起来很确定，我渐渐开始怀疑，神也许并不足够，甚至为着我的需要。我觉得被这样的想法所淹没。从怀疑开始，我渐渐的相信，作为我的创造者和救赎者，「祂一定是足够的」。最后，「祂真是足够」的信念充满了我，我的眼向着「神绝对并完全的足够」这个事实打开。我的困扰就像一个魔法一样的消失了。我只觉得自己怎么会像一个傻瓜一样的被这些事所困扰，神一直以来都在那里，就是那全能全知的神，那创造我，站在我这边，并热切的想要关心帮助我的神。我发现了「神是足够的」，我的魂也得到了安息。』

在给她儿子的信里，她写道：

『你的生活中还没有多少的麻烦，亲爱的儿子，但当你遇到麻烦的时候，记得在「神是」这个极大的事实中有安慰和舒适。』

借着读一位著名的奥秘派盖恩夫人(Madame Guyon)的文章她得到了很大的帮助。在以上她给她儿子的信中提到的「神是」，可以被追溯到盖恩夫人(的一封信：『让全地叶丛被剥光，让花与果都不出显，但「神是」所以，你还是可以快乐。』

哈拿的书，《基督徒快乐生活的秘诀》(The Christian's secret of Happy Life)，被广泛地认为是内里生命的经典，它在多年间帮助了许多的基督徒。在她的书中她写道：

『没有一个考虑充分的人能够质疑这样一个事实，就是大多数的基督徒生活不全是一个快乐的生活。一次一个敏锐的观察者对我说，「你们这些基督徒看来有一个使你们凄惨的宗教。你们就像得了头痛的人，不想放弃他的头，但若保留着又不断受伤。你们无法期待其他人能认真的寻求这样难受的事。」我第一次看到这个亮光，就是基督的宗教不应该是使我们凄惨，反而应是使我们快乐的东西。在那时我开始求主使我看见信徒快乐的秘诀。』

简单的说，她的秘诀就是她基于罗马书 6 章 6 节的信心，和她借着与基督联合并完全靠着祂生活而有的属灵得胜的生活和安息。

在她另一本，《满有安慰的神》(The God of All Comfort)(58 页，锐尔公司(Fleming H. Revell Company)出版，纽约，1893)书中，哈拿用诗篇 33 章作为例子示范如何祷告主的话：

『然后用所有你能集合的力量重复的说这些话，「主是我的牧人。祂是。祂是。无论我如何感觉，祂说祂是，祂就是。无论什么临到，我都要相信。」然后重复这些话，每次用不同的重音：

主是我的牧人。

主**是**我的牧人。

主是**我的**牧人。

主是我的**牧人**。』

1874 年哈拿去到了英国与她的丈夫一起。就像在美国所作的，很快的她就在内里生命的经历上给了英国的圣徒很大的帮助。

她在一个聚会里说：『如果有我们该有的信心，无论多么不顺利的环境，都无法「限制」神供应我们的能力。那能造环境的神当然也能控制环境，并能，甚至在旷野中，为所有信入祂的人「摆设宴席」。』

她还说，我们基督徒生活『应该充满了喜乐，平安和安慰……并且，如果我们变得更了解神，他们也会。安慰和平安无法从对自己的认识得到，我们只能并一直能从对祂的认识中得到。我们每看自己一眼，就该看基督十眼。』

在她生命的最后几年里，她生活在轮椅上并和她的儿子生活在英国。在她临终前的一封信中，她说：

『我很快乐也很满足于我狭窄的生活，和变小的能力。实际上，我在神的智慧，良善和爱里是说不出的富足。「你，哦神，是我们所要的，我们在你里所寻到的远超过一切」。这位神是我们的神并且有祂就足够！』

伍．慕安得烈（Andrew Murray）（1828 – 1917 年）

他是出生在南非的苏格兰后裔。他的父母是荷兰改革宗召会(Reformed Church)的传教士。他 10 岁的时候，他和他的哥哥，约翰，被送到苏格兰的亚伯丁(Aberdeen)接受教育。他们和他们的叔叔，他们爸爸的兄弟在一起。他们的叔叔是一个有名的与苏格兰自由召会(Free Church)来往的牧师。

1845 年，他和他的哥哥离开苏格兰到荷兰学习神学。尽管新的「唯理主义」和「形式主义」迅速席卷荷兰，约翰和安得烈(Andrew)还是因着他们与则迦德巴(Zechar Debar)（希伯来文，意即，「记住这话」）协会的联系得到了最好的保护。这个组织是照着卫斯理会社的榜样而行。安得烈就是在荷兰有了重生确实的经历。

1848 年，安得烈和约翰结束了他们大学的学习。荷兰改革宗召会的黑尔委员会(The Hague Committee)设立他们为牧师。他们返回南非之后，安得烈（Andrew）成为荷兰改革宗召会布方登(Bloemfontein)的牧师。1856 年，他和以马·路德福(Emma Rutherford)结婚，他们有 8 个成年的孩子，四个儿子和四个女儿。

1860 年，他搬到乌斯特（Worcester），一个小教区，就是这里复兴开始了。

1864 年，他成为开普敦（Cape Town）一个大聚集的牧师之一。随后于 1871 年，他搬去一个在威灵顿（Wellington）较小的聚集。

在 1895 年，他在英国的开西大会讲道。他的资讯被广泛地接受，他写出大约 250 本著作，其中一些著名的文章有《住在基督里》、《至圣所》、《基督的祷告学校》、《基督的灵》、《真葡萄树》、《如何向主全然降伏》、《如何经历祷告的生活》、《如何为主教养子女》、《内在生活》、《谦卑》，等等。

倪柝声和李常受都十分的赞赏和受益于慕安得烈的著作。以下是一些他们的评述：

『慕安得烈先生是一个在主前顶深的人！我特意去看他讲道的记录，他每次讲了得胜的生命，或者成圣的生命，或者安息的生命以后，他总给人几个条件。其中有一个共同的条件，是他每次都要讲的，就是「人必须相信这是可能。」真的，人若以为不可能的，神就无法给他成全。如果你信神如此说，信神能如此作在你身上，神就能在你身上成全祂所说的。』

（《倪柝声文集》，台湾福音书房出版，第 8 本，147 页）

『慕安得烈说过一句话：「我们作仆人的，迟早总得传我们自己所不能行的话。」千万不要我走不上，就拦阻别人去走。教会在一个地方，要有这一种的宽博，才能站在教

会的地位上。这好像有点奇怪，但这是事实。像保罗所传的，都是他所走的。像我们这样的人，就是走不上，还得传。』

（《倪柝声文集》，台湾福音书房出版，第 56 本，11 页）

『有一年我读到慕安得烈所写《基督的灵》这本书，其中有一段说，有的人读经是用自己的聪明来明白，有的人读经乃是等候圣灵来教他，有的人读经是要去知道他所要的，有的人读经乃是要知道圣灵所教他的。当我读到这一段时，好像刀割到心里面去一样，我蒙了光照，看见我自己的读经就是用人的力量和智慧。』

（《倪柝声文集》，台湾福音书房出版，第 44 本，226 页）

「慕安得烈是内里生命派之中最杰出的之一。」

（成全训练信息，李常受，台湾福音书房）

『此后，慕安得烈将劳威廉（William Law）所写的付诸实行。在十九世纪末，二十世纪初，慕安得烈在南非的工作非常有果效。他最为人接受的一本书是《基督的灵》。我鼓励你们去读这本书，尤其是第五章，题目是「那得着荣耀之耶稣的灵」。他所著另一本流传很广的书是「至圣所」，这是对希伯来书的解释。』

（《长老训练》，台湾福音书房出版，第五册，100 页）

『后来又有慕安得烈，把奥秘派的东西再做改进，使其深入浅出；他所写的《基督的灵》，乃是他的杰作。五十年前，有一次我和倪弟兄坐下来谈话，他就曾题起这本书，说：「常受弟兄，这本书应该出版，无论有谁来翻，我都愿意出印刷费。」

『在《基督的灵》这本书里，最有价值的就是第五章，说到得着荣耀之耶稣的灵。他指出今日的圣灵和旧约神的灵不同。在旧约，神的灵里只有神的成分，没有人的成分；但在新约，得着荣耀之耶稣的灵里则有人的灵、人的成分。他的说法使我大开眼界，才开始看见今天新约的灵乃是一个复合的灵，旧约时的圣灵单纯是神的灵，里面只有神的成分；到了新约，那灵称为耶稣基督的灵（腓 1:19），不光是神的灵（罗 8:9），也是耶稣的灵（徒 16:7）、基督的灵（罗 8:9），所以是耶稣基督的灵；如此，祂才有包罗万有的供应。』

『后来我也得到弟兄会的帮助，认识出埃及记三十章里的圣膏油不光是油，乃是膏。并且在这膏里有五种成分，就是橄榄油再加上四种香料调和，成就了复合的膏，这时它里面的成分就不同了。我根据弟兄会慕安得烈的看见，来研究其中的成分，结果发现那四种香料，的确是指着主的为人生活、受死、复活和升天说的。有了这些根据，我才大胆的说，今日神的灵成了耶稣基督的灵，这灵乃是复合的灵。在此，我们可以看见内里生命派和弟兄会的教训给了我们莫大的帮助。』

（《完全明白神的话》，台湾福音书房出版，1985，51-52 页）

『借着基督的复活，并在基督的复活里，圣灵成了「耶稣基督之灵」。（腓 1:19 下。）

耶稣基督乃是神人，祂是神也是人；因此，耶稣基督的灵必定兼有神性的元素 与人性的元素。慕安得烈看见这神圣的启示。他的杰作《基督的灵》第五章，论到那得着荣耀之耶稣的灵，我们愿意引用他在该章里的话如下；括弧内的是我们对慕 安得烈所说之话的评注。

「...那位太初就与父同在的子，怎样当祂成为肉身，就进入了一个新的生存时期。等祂回到天上，祂仍是神同样的独生子， 然而不是全然相同的。因为祂现在也是人子，是从死里首生的，穿着那得着荣耀的人性，就是祂为自己所成全并分别为圣的。（这就是我所称为提高的人性。祂的人 性不仅得了荣耀、得了完全，并得了圣别，也从人的水平被提高到神的水平上。）同样，神的灵，当祂在五旬节被浇灌下来，也实在是一个新的东西。（基督复活以 后，在五旬节那天，那灵就成了一个新的东西。）...当祂在五旬节被浇灌下来，祂是来作那得着荣耀之耶稣的灵，作那成为肉身，被钉十字架，且被高举之基督的 灵，不是将神原样的生命，乃是将那在基督耶稣的身位里，和人的性情交织在一起的生命，带来并交通给我们。...」

「这个意思也给我们进一步的看见，为何不是神原来的灵，乃是耶稣的灵，才能被差来住在我们里面的原因。...基督来了，...把人的性情再带来与神的生命相交，使 我们人有分于神的性情。（彼后一章四节说到这事，那里说，我们有分于神的性情。）...祂既成为肉身，就在祂自己的身位里，将肉身分别为圣，而使之成为一个自愿 的接受器皿，给神的灵来住入。...祂的灵从祂那因着复活和升天，得着荣耀的性情，出来作祂一得着荣耀，与神的生命联合为一的一属人生命的灵，使我们有分于祂 亲身所作成并得到的，有分于祂自己和祂那得着荣耀的生命。...并且因着祂在祂自己里面，替我们成全了一个新的，圣洁的，人的性情（即被提高的人性），祂现在 就能将从前所没有的，一个同时属人又属神的生命，交通给人。...」

「...祂在我们的地位上，且代替我们，以人和人元首的身份，得以进入神性的丰满荣耀里，祂的人性就成了神圣之灵的接受器皿和分赐者。圣灵也就能降下来，作神而 人者的灵一确是神的灵，而又真是人的灵。...祂现在能来见证神性与人性那完全的联合，并借著作我们的生命，使我们有分于那个联合。...」

「...圣灵...降下作为人位，来住在信徒里面，使那得着荣耀的耶稣，在他们里面成了一个现在的实际」。』

（《罗马书结晶读经》李常受著，安那翰水流职事站出版，164—175 页 ）

陸. 路易师母（Jessie Penn-Lewis）（1861 年 2 月 28 日 – 1927 年 8 月 15 日）

我们引用她回忆录中关于她早期生活的一部分：

『我出生在 1861 年 2 月 28 日，威尔斯南部（South Wales）的尼得（Neath）。我的父

亲是一个土木和采矿工程师，我母亲的父亲是个商人，她的母亲被富有的叔父领养。我是他们的第二个女儿，第一个在我出生前就夭折了。我父亲的父亲是尼得的撒母尔约拿斯（Samuel Jones）牧师，喀尔文循理派联络（Calvinistic Methodist connection）一个杰出的牧师，他服事整个公国，北部和南部，和那时的神学领袖一起传道旅行。他主要的职事是建造信徒，他最喜欢的主题是「赎罪论」……」

『我父亲的房子是一个「联络」(Connection)领头牧师为 主作工来往时的聚集地点，我所有儿时的记忆都是 5 月的第一个周日的主日学聚会，以及我们家来来往往的牧师们。所以，我是在一个宗教的环境和喀尔文循理派主义(Calvinistic Methodism)的氛围中长大的。』

『我母亲最近常常告诉我说在我出生之前她就已将我献给神了。她认为能够带大孩子而他们能没有罪的知识，随后当她发现每一个出身在这个世界的人都是「堕落的亚当」时，她又痛苦又吃惊。那是当我两岁大的时候。我的保姆被指示说不要带孩子到任何的房子里，但是她这么做了，然后告诉我「不要说」。在这样的要求下，我维护了那个保姆，撒谎说我们没有去过那里！因着某种原因真相被发现了，然后我的母亲带着痛苦的眼泪跑到我祖父那里，告诉他，「她的天使孩子撒谎了！」』

『我九个月大时不用人教就会走路了——就这样起来行走穿过房间，以后就总是用走的了。医生吩咐我母亲不要教我任何东西，他说我的敌人是我那活跃的大脑，这大脑绝对不能被唤醒。尽管这样，我还是自己从报纸上学会了字母表，并使我父亲和其他人告诉我所拼出来的单词：所以我在没有人教我读的情况下，四岁就能随意的读圣经。并且也在四岁时，我能够拿起一本书来读，然后描述每一个角色……』

『我家就像是一个图书馆，我父亲很爱读和买所有经典的和普通的书……在孩童时代我们就坐在各种书和杂志中间读啊，读啊，读啊！』

『……一个贵格派（Quaker）女士开了一间学校，我的两个弟弟和我被派去做白日学者——对我自己来说，常常改变气候的需要不断的破坏我学校生活的持续性……』

『……当我 13 岁时，我开始参加圣大卫教堂（St. David's Church）的主日学，由大执事格力非（Ven. Archdeacon Griffiths）作尼得的教区长（Rector）。我的父母则仍是喀尔文循理派联络的成员……当我 16 岁时，一个极大的哀痛降临了我们喜乐的家。我的父亲因着工作，血液被接触到的下水道气体毒化而病了两年。他死于 1877 年 4 月 24 日……』

『我母亲要负担起八个孩子，两个妹妹以下是两个弟弟，还有一个当时才三个月大的男孩。我那时 16 岁，是年纪最大的……我母亲被迫经商以维持并教育孩子们……』

『……在 19 岁时我结婚了一个真爱的配偶。但我是因着他的性格而爱他。女孩如我，认为一个从不违背诺言、从不在约会里迟到的男人是可以将我的一生来信靠的！我仍

然十分脆弱，健康十分虚弱，以至我叔叔觉得是他的责任去见我的未婚夫，告诉他说他实际上是终身照顾一个残废者！他通过了测试。我们结婚了，并搬去住在布赖敦(Brighton)，他在那里的撒识县(County of Sussex)作查账的干事。』

『就像通常发生在长大于宗教环境中的孩子那样，直到我结婚并离开了原来的家之后，心中真实内里的改变才发生。我们结婚时，我的丈夫是参加在布赖敦的通告教堂(Church of the Annunciation)。那个教区牧师是一个极端高派教会的牧师，但他从来无法说服我们去告解，也无法使我们变成在他强烈的天主教的安立甘观点中的「虔诚」。』

『在我结婚了 18 个月之后，我对于主的回来开始觉得局促不安。我知道我尚未准备好要见祂，然后我开始真正的寻求主。我在没有任何人的帮助下得救了，但那一天——1882 年的新年——那一刻都铭记在我心中。』

『只是一个内里的愿望我要知道我是神的儿女；从书架上拿下了我（没读多少的）圣经；翻开了一页，然后我就看到了这句话，「耶和华使我们众人的罪孽都归在祂身上」；又随意的翻到了一页，看到了这句话，「信的人有永远的生命」。想了想自己是否「真的」相信神已经将我的罪归在十字架神的羔羊身上；一个惊奇的暂停为着经上真的说：如果我简单的相信神的话就有永远的生命；一个快的呼喊，「主，我相信」——又一个魂从死亡进入生命，一个神恩典和那死了的一位之爱的战利品。神的灵立即同我的灵见证我是神的儿女，然后深深的平安充满了我的魂……』（取自《宾路易师母回忆录》(Jessie Penn-Lewis a Memoir)第一章，玛丽亚加拉(Mary N. Garrard)作，由英国布里斯它文字信徒有限公司，《得胜者》(The Overcomer) 出版)

我们现在继续来看梅加(J. C. Metcalfe) 所叙述的她的生活故事：

『……1883 年 8 月，宾路易先生(Mr. Penn-Lewis)被任命为素里(Surrey)的列治文(Richmond)的自治城镇的会计师(Borough Accountant)，这就是他们找到圣三教堂(Holy Trinity Church)，并进到了在早期的开西大会里被称为神学家的伊凡·霍普金斯(Evan H. Hopkins)牧师的职事之下。第一篇的信息对于宾路易师母饥渴慕义的心就像「天打开」了一样。她第一次听到借着基督的十字架胜过罪的困扰的方法，听到完全降伏于祂的喜乐，听到被灵充满之生命的可能。一天当她访问牧师的家时，霍普金斯夫人(Mrs. Hopkins)直接的问她是否是「基督徒」。她立即的回答「是」，这是她第一次公开的承认基督。接下来又是一个问题——「你知道胜过罪吗？」她承认她「从未听过」。在她的心中有一个寻求为着神所能为她作的最大的工，并且她固有的诚实阻止她满足于任何较少的。在对这个目标的追求中她借着身体上的软弱寻求，用她的话说就是曾经是常时的障碍，现在是最佳的帮助是用她的话来看。半张在 1884 年 2 月 26 日写下的笔记纸让我们洞察神与她、她与神的来往：

『主耶稣，在我 23 岁的生日这天，我再次将我全人交给你，魂和灵、生命、时间、手、足、眼、唇、声音、金钱、才智、意志、心、爱、

健康、心思和意愿。我全部的所有，全部的所是，所有的将来都是你的，完全、绝对并且永不回头。我相信你会接受我，并让你的旨意在我里面作工，使我「选择」并「实行」你所喜悦的。主，照着你看为最好的使用我，保守我的眼睛向着你，预备好顺服你的视线。你是我的王，我的救主，我的引导。不要收回你神圣的同在，每天吸引我更近，直到我面对面见你并且信心成眼见的荣耀时刻。阿们。……」

『……她属灵生命中的重要时刻到来了，主所预备正确选好的时机是为着那些一生寻求祂并祂的人。她收到了一本慕安得烈博士(Dr. Andrew Murray)著的书《基督的灵》。在2月一个下雪的周日，「她花了一整天读慕安得烈的《基督的灵》……它看起来是这样的深，甚至使人无法领悟，但我真的十分渴慕要多了解它一些——我看来了解得太少——愿祂教导我！」十天后她的日记中写下了她看见圣灵工作新鲜亮光的喜乐。引用自她写的书：「我借着话而来——对于其他人祂的来临就像一个深深的、悄悄的，但里面却清楚的认识基督之灵的丰满是他们有一个确定的信心，祂的充卒能应付每一紧急的状态。这些话相当的点燃了我，我看到这在最近就是我的经历。我从未像现在这样的看见祂的能力……难道耶稣在这几年中没有教导我知识、爱和顺服；难道我在这个冬天没有前所未有的进入祂死的交通？难道我没有看见肉体是无望的，并敏锐的觉察到它完全的不足？」……」(摘自 15, 16, 20, 21, 页《十字架的模子》(The Mould of the Cross) 梅加著 (J. C. Metcalfe), 「得胜者文字信托出版社」)

通过和受恩 (M. E. Barber) (见下面)，倪柝声得到了从宾路易师母来的许多属灵帮助，虽然起初的帮助是很有限的：

『倪柝声有一次问和受恩小姐是否可以借他一些关于十字架的书。可以，她说，她有两本书，但她不愿现在给他，她宁可等到他成熟到能够读它们的时候。「我不能理解，」他说，「我真的非常想要那两本书，所以我就用了一些手段。我在她不知道我要做什么的情况下从她那里得到书名和作者，然后我写信给宾路易师母，她将那些书作为礼物寄给了我，并同时写了一篇很好的信！一本是《十字架的话》，另一本是《各各他的十字架和它的信息》。我极仔细的读它们，虽然我得到了些许的帮助，但令我失望的是它们并没有回答我最大的问题。我发现，给我们一个直接的答复不是神的方式。」』(第50页，《中流砥柱》(Against the Tide) 金弥尔 (Angus I. Kinnear) 著，得胜出版社，英国1973)

在由台湾福音书房出版的倪柝声文集第九本中倪柝声引用了宾路易师母的话：

『保罗说，「只要走完我的路程，」(徒二十 24,) 这个路程是什么呢？前几个月，我读一本宾路易师母的传记。(这本传记头一章是她自己写的。全书还没有写完，她就去世了。) 她有一段话说，

「在这里有一个「路程」，在重生的时候，为每一个信徒所预备的，为要叫他所得的新生命，能够得着最圆满的成熟；并要叫他一生，在神的工作里，能够被神用到极点。每一个信徒的责任，就是要去寻出这个「路程」，并且行在其中。别人不能断定说这个路程是什么。惟独神知道，也惟独神能叫人知道，并且引导信徒进入这个路程。今天如同从前引导耶利米和别的先知、保罗、腓利和别的使徒一样。」

人生最荣耀的事，就是人能在神所放他的地位上，去作神所要他作的事。神对每个信徒，都有预定的一条路给他走。』

以下是李常受对宾路易师母的一些评述：

『继慕安得烈之后，出了一位宾路易师母，她也是内里生命派的。倪弟兄写的《属灵人》，有很多地方是从她的书里翻出来的。』（《完全明白神的话》，52页，李常受著 台湾福音书房出版）

『在慕安得烈之后，主兴起了宾路易师母，她从慕安得烈得着帮助。宾路易师母的著作完全是讲基督主观的死。最终，她的著作将读者引入「那灵」。籍着她的著作，你能非常实际、有效的摸着那灵。我盼望你们能得到一份她所办的「得胜者」，尤其是一九一三和一九一四所出版的。那时她的著作很流行，她的说话也很强、很有能力。但她是强烈、绝对的反对灵恩派的实行。她所著的《圣徒灵战》(War on the Saints)攻击灵恩派的实行。倪弟兄的三册《属灵人》中，属灵征战的那一章，便是取材自宾路易师母的著作。倪弟兄清楚地说，那三册书不纯粹是他的著作。他出版那三册书时，写了一片很长的序言，记录取材自他人著作的书名和页数。他所取自他人的篇幅，大部分来自宾路易师母的著作，尤其是讲属灵征战的那一段……』

『宾路易师母认为灵恩派的实行与魂的潜势力有关联，与鬼魔有关联。倪弟兄将她论到魂的潜势力的材料译成中文，并且增加篇幅。他察觉那些灵恩派的人，在魂的潜势力这个原则上所经历的，类似古代一些中国人的做法，他们凭着这种势力能接触鬼魔。在台湾有位长老在得救以前，就是一个运用魂潜势力的一流专家。他能留在一个城，而借着魂的潜势力访问另一个城市。他也有超自然的幻象。他曾详细地向我们叙述许多经历。』（《长老训练》，李常受著，第5册，100及101页，台湾福音书房出版）

在与伊凡罗伯斯（Evan Roberts）的同工中，宾路易师母写下了这本书，《圣灵争战》，1913年出版。她指出这本书的写作经过了六年的祷告和真理的考验。其他宾路易师母所著的书包括，《你的隐藏者》(Thy Hidden Ones)，《约伯的故事》，《魂与灵》，《各各他的十字架和它的信息》(The Cross of Calvary and Its Message)，《十字架的话》(The Word of the Cross)，《十字架—信心的试金石》(The Cross – the Touchstone of Faith)，《由死亡得生命》，《死而复生》，《多结果子的生活》(Fruitful Living)，等等。

她是1885年开西大会的讲员之一。

她 66 岁时去世。

宾路易师母所看见的可归纳为以下几点：

- 十字架是神工作的中心和所有属灵问题的基础。
- 藉十字架对付旧人
- 属灵征战
- 国度是人经过属灵争战为神得着立场的问题
- 「结属灵的果子是借着钉死而不是行为」（宾路易师母的一次聚会纪录。）

柒. 伊凡·罗伯斯 (Evan Roberts) (1878 年 6 月 8 日- 1951 年 1 月)

一 . 简介

『伊凡罗伯斯(Evan Roberts)，拉卡 (Loughor) 的岛屋 (Island House) 是亨利和玛丽亚罗伯斯奉献的儿子，他的职业是矿工。1903 年 12 月 18 日那个周日的早晨在莫拉亚(Moriah)第一次讲道。主题是路加福音 9 章 23 节：耶稣又对众人说，若有人要跟从我，就当舍己，天天背起他的十字架来跟从我。

1904 年 9 月 13 日，伊凡·罗伯斯去到新堡以琳(Newcastle Emlyn)参加一个中学(Grammar School)，校长是伊凡·腓力斯(Evan Phillips)牧师的儿子约翰·腓力斯。他在新堡以琳的伯特利(Bethel)尽职时，一次在 10 月 30 日周日晚上，他感到圣灵催促他在第二天回到莫拉亚(Moriah)去做青年人的工作。周一中午，他到达了岛屋(Island House)，人们都意想不到他的到来，还以为他不舒服。

接下来的两周被称为「拉卡(Loughor)复兴的黎明」。威尔斯在 1859 年之后从未发生过这样的情形。

「从 1904 年 10 月 31 日这个周一的晚上，一系列的祷告聚会在莫拉亚举行，伊凡罗伯斯在聚会中迫切呼吁人们起来公开承认基督。起初，因着他非正统举办敬拜的方式，和人们无法认识到他所预言的将会实现，以及更重要的，在他那个地方人们普遍对本地向往大事的人的冷漠态度，他得到的反应是很冷漠的。但是，这种地方的偏见很快的就让路给了伊凡罗伯斯的完全在圣灵的引导下这个坚固的实际。

1904 年 11 月 6 日这个周日的晚上，圣灵像大火一样降在在场的人身上，他们祷告直至深夜。这个宗教的高温飞快的分散，产生了一个真实的复兴。每个的晚上莫拉亚(Moriah)都被人群所挤满，聚会一直持续到凌晨 4 点至 5 点。各个公会的人都加入并来到了这个大五旬节的场面「来自地极」。

注：2000年5月，作者访问了威尔斯的拉卡的莫拉亚教堂。一个莫拉亚教堂的友善姊妹给了作者一本关于莫拉亚教堂、伊凡罗伯斯、威尔斯大复兴等等的小册子。以上这篇文章和以下几篇关于复兴的起始及结果的文章都是出自这本由莫拉亚教堂出版修正的小册子。这本小册子是由拉卡的莫拉亚的喀尔文循理派(Moriah Calvinistic Methodist)教堂出版。

二. 复兴的起始（威尔斯的复兴）

『1904年初，在加利根郡(Cardiganshire)的新码头(New Quay)，一个牧师约瑟展京斯(Joseph Jenkins)虔诚的为着附近，包括他自己的教会能有一个改变而祷告。然后在聚会中有些奇怪的事情发生。

1904年2月的一个周日早晨，在约瑟展京斯的教会举行的一个青年人的祷告聚会里，一个青年女孩佛丽伊凡斯(Florrie Evans)站起来简单的说，「我用我的全心爱耶稣基督。」立即整个聚会好像「着火」了一般。青年人们分布到了附近的地方，其中有一个小乡村叫做布那乐克(Blaenannerch)，那里有一位将他自己的全心全魂投入运动的摩根(M. P. Morgan)牧师。在1904年在布那乐克安排举行了一个特会，聚会中来了从新堡以琳中学(Newcastle Emlyn Grammar School)的一些青年人。这个中学是为着预备青年人参加在特韦卡的学院(college at Trevecca)，(浩魏哈莉斯(Howell Harries)的家)，为着职事而接受训练。

「瑟斯约书亚(Seth Joshua)告诉其他人说他已经祷告了几年，为这神能差遣一个青年人带领威尔斯的复兴。只要一个普通的青年人，他说，不用什么从牛津(Oxford)或剑桥(Cambridge)，只要一个从煤矿来的，或者是从田地里来的，就像以利沙(Elisha)一样，在他父亲农场犁田时，被呼召为神做工。直到那一刻，他没有对任何人提到过他的祷告。

那天在布那乐克举行的一系列的聚会中，一些事情发生了。伊凡罗伯斯以一个很大的经历而得胜。那天当瑟斯约书亚牧师在一个聚会的结束前祷告，他求神作几样事，然后他说的最后一个词是「并把我們折服」。伊凡罗伯斯苦涩的哭了。最后，一个无法理解的平安临到了他。他愿意让神照着祂的旨意使用他。他不是那天「得救」；那在几年前就发生了；但那天神的圣灵临到他并发现他愿意照着神的心意作任何事，说任何话，并去任何地方。用他自己的话说，他是「完全顺服，完全愿意」。

然后在他眼前升起一幅图画——一幅莫拉亚教堂的图画。他去找伊凡·腓力斯(Evan Phillips)牧师——他家庭教师的父亲——去请教他的忠告，腓力斯先生说这很清楚的是圣灵要他去拉卡(Loughor)，他必须去。

从那个晚上开始在莫拉亚举行了一系列的聚会，一晚接着一晚，变得越来越被我们曾提过的奇怪的影响所充满。人们对他们罪的困厄所淹没，然后当他们告诉神，并用全心请求赦免的时候，喜乐的潮水充满了他们，他们无法克制的站起来告诉每个人他们爱主，因为祂已经取去了他们刚硬的心和他们所有恶毒的欲望和思想。这是威尔斯从未见过的大复兴的开始。一些非凡的事情真的在发生。

从那时起，就像野火一样从一个地方扩散到另一个地方，遍布全国，那里有人祷告数月为着这样的事情能够发生，神就差遣圣灵—那保惠师—那大能者—带着最大的力量和影响到那里去。』

三. 复兴的结果

『1904年10月31日在莫拉亚(Moriah)的一个祷告聚会中，神在圣灵的能力中带着大能降临到拉卡(Loughor)并威尔斯全地。这个神赐的复兴对当地、整个地区并在全世界的人都有着巨大的影响。

人得拯救，个人的生活得改变，而且连社会本身都改变了。威尔斯又一次的成了敬畏神的国家。无数的人得着拯救。得救的人数并没有被记录，但是150,000是一个很保守的估计。

成千上万的人得救。直到今天在我们的教会里还有人的父母或祖父母的见证是他们在1904或1905年的复兴中得救。

酒店里几乎都没有人了。那些习惯于将他们的钱浪费在醉酒上的男人和女人们现在开始存钱，奉献以帮助他们的教会，并为他们的家人买衣服和食物。不仅仅是醉酒，同时偷盗以及其他的犯罪也越来越少，甚至行政官到法院里发现没有罪案可以处理。

曾经说脏话的人都开始学习纯净的说话。与此相关的，不仅煤矿工人更好地投入了工作，而且矿坑里的小马变得不听话了。那些小马很习惯了被诅咒和谩骂，以至当它们接到亲切、干净命令时完全无法领会！矿区地下黑暗的通道里回响着祷告和唱诗的声音，取代了亵渎神的话、骯脏的笑话和闲话。

那些不愿意付账单，以及不愿意归还所借的钱的人都还清了他们所欠的。

那些因着很久之前发生的事而分开的朋友们忘记了他们的争吵，又开心的在一起。事实上，伊凡罗伯斯曾说，在对别人有不友善想法的人身上是不可能祝福的。

不仅仅是个人的生活被圣灵的力量所改变，而且整个社区都改变了，社会本身的确改变了一—威尔斯又成了敬畏神的国家。』

四 .复兴的原始地点

1904年威尔斯复兴的起源地是莫拉亚的喀尔文循理派教堂(Moriah Calvinistic Methodist Chapel)，英国威尔斯的南部的双喜(Swansea)的拉卡(Loughor)。

那是在莫拉亚一个学校的房间，较小的教堂里的祷告聚会，在1904年10月31日那天，神在

圣灵的能力中，在大能里降下临到他们。神使用了一个普通的人，一个莫拉亚的青年人—伊凡罗伯斯。

这个复兴对当地、威尔斯全国并对全世界的人都有着巨大的影响。

在莫拉亚的教堂外造了一个为着伊凡罗伯斯纪念碑专栏。在纪念碑专栏中的一个题字是以下伊凡罗伯斯的手写的笔记：

亲爱的朋友—

神爱你们。所以，殷勤的寻求祂；迫切的向祂祷告；时常的读祂的话。

你在福音里的，伊凡罗伯斯

五 .倪柝声和李常受对伊凡罗伯斯和威尔斯复兴的评述

『我前几年在一本英文讲属灵生命顶深的报（名叫得胜）上头，读到有一篇的东西，讲「什么是自己」的这个题目，这个作者就说，「自己不是别的，就是自己回想自己，自己思念自己。」这句话真是深，真是实在的。什么时候，我们回想到自己，那一个时候，就是我们自己活动的时候。我们要记得，魂，就是自己的感觉。有一位大学的教授，在威尔斯复兴以后，去见那位复兴家罗伯斯先生，和他在一起有一天之久谈论许多的问题。他回去了以后，就写一篇文章登在报上，说到他对于罗先生的印象。他说，他是一点没有自觉的人。我们的失败，就是太思念自己，以致我们所记得的，不过是我们的得胜，或者我们的失败，以致基督在我们身上不能完全显出。』（倪柝声文集，第九本，11 及 12 页，台湾福音书房出版）

「罗伯斯先生说，祈祷的轮子是这样：（一）神发起，（二）人祷告，（三）神成功。以西结三十六章是一个大原则，神先说要赐给他们新心，但又要他们求问，然后祂始成功。』（倪柝声文集，第十五本，52 页，台湾福音书房出版）

『你们知道威尔斯的大复兴，我曾仔细的读过那些报告。有许多人曾去调查过。威尔斯的复兴，可以说是最大的复兴，是在一九〇四年和一九〇五年起头的。有一个英国很有名的报纸的记者，在一九〇九年特地去威尔斯调查。威尔斯是一个顶大的地方。那里某城的牧师告诉记者说，我们这里得救的人，一年比一年少，到这一两年简直就没有人得救了。他说，这样，你们的复兴岂不是退步了么？他们说，是的，因为我们这里的人都得救了，再没有人要得救了。那一个复兴是伊凡·罗博斯（Evan Roberts）起头的，记者就打听伊凡·罗博斯在那里。他们说，我们不知道。记者问，你们聚会是几点？他们说，也不知道。记者说，你们的聚会在那里？他们说，我们也不知道。领复兴会的人不知道在那里，聚会的时间不知道，聚会的地方也不知道，那怎么办呢？他们说，无论在那里都可以，无论在什么时候都可以，半夜可以，三更也可以。我们不知道伊凡·罗博斯在那里，有的时候他忽然来了。几乎在每一个家庭里都有复兴会，你半夜到这家里去有祷告，你三更到那家里去也有祷告。但是你不容易找到伊凡·罗博斯，你不知道他会到那里。那个新闻记者说，他一生一世没有看见过这样的复兴，所以这一次无论如何要找到伊凡·罗博斯。他花了几个礼拜的工夫，都没有找着。有一天有人告诉他说，伊凡·罗博斯在那边一个小礼拜堂里，他就赶快跑到那一个小礼拜堂去。

他说，那一个聚会真不像一个聚会，凌乱极了，有的母亲在那里抱着孩子给他吃奶，有的人跑进去又跑出来，不知道作什么事，好像是作买卖似的。有的母亲因为孩子吵，在那里安慰他。有的母亲因为要小孩子睡觉，就把椅子当作摇篮在那里摇，里面乱极了。但是，不知道为什么，在那里有个莫名其妙的东西，是顶特别的。他问，爱文罗博斯在那里。他们说，前面坐在第三排第四个的就是。宾路易师母也在那里，在那边第几排的那一个就是她。他们坐在那里都没有说话。有的时候一个人起来选一首诗唱，有的时候一个人起来读几节圣经，有的时候一连两个钟头都没有声音，但是也不走开。有的时候也有人站起来认罪，也没有人劝他，是自己站起来的。

朋友们，这样的工作是神作的……】

（倪柝声文集，第二十八本，279 及 280 页，台湾福音书房出版）

『伊凡·罗伯斯（Evan Roberts）先生常祷告说，「主阿，把我折倒」。(Bend me low, Lord.)也常祷告说，「折倒教会，以拯救世人。」(Bend the church low to save the world.)这两个祷告乃是他一生的祷告。这件事于一九一三至一九一四年，记载在《得胜报》(Overcomer)上。

罗伯斯是一个没有学问的矿工，最初他一个人在空旷的地方祈祷，后来人数渐渐增多。然后开始有复兴会，在几十处地方有聚会，会中虽然有小孩哭闹等打岔的事，但聚会秩序却不乱，因为神在那里管理。有一个人名叫威廉（William），是报馆采访员，他去找罗伯斯，但没有看见他。最后在一个地方看见他，那里是学校，有许多小学生聚集祷告，那些学生看见威廉，就要他传一篇信息，威廉大惊，他在各处都有讲道，但不知道什么是信息。然后儿童说，你还没有得救。于是学生们请他祷告。当他跪下时，各个小孩在祷告里包围着他。后来，他找到罗伯斯就坐在聚会第四排。威廉过去与他同坐，罗伯斯许久不开声，只改正一个人唱诗的事。后来威廉看见这种情景，自己就辞退报馆的工作，从罗伯斯学习祷告。

罗伯斯从十九岁到二十六岁是他的布道时期，以后生病，到今天还在生病，不能作事。他现在还活着，年约五十余岁。有一位圣徒和他谈话一二个小时，这位信徒后来说，我一生只见过他这样一个没有自觉的人。

罗伯斯与宾路易师母同作《圣徒灵战》(War on the Saints)一书。他乃是头一个谈论属灵争战的人，在他以前没有人知道以弗所六章属灵争战的事。”

（《倪柝声文集》，第，四十一本，第 24 至 25 页，台湾福音书房出版）

『能说自己对的，定规没有看见光。一九〇四至一九〇五年，英国威尔斯的复兴，可以说是从教会有史以来直到今天，空前的大复兴。罗伯斯是带进这个复兴的人，他曾问会众，你最末一次向人赔不是，是在什么时候？有人说在五年前，有人说在十几年前。他说，向人赔不是的时候离今天远的，就是堕落的人；离今天近的，才是活在亮光中的人。那时罗伯斯才二十八岁，所以有人就轻看他。问题不在于我们有没有错，乃在于错了不知道错，这是证明我们没有神的光照。基督徒生活的起点，就是神的光照。离神越近，就越看见亮光、越谦卑、越知罪。』（《倪柝声文集》，第四十三本，第 198 至 199 页，台湾福音书房出版）

『威尔斯的大复兴乃是从罗伯斯起头的。罗伯斯没读什么书，不过是个矿工；但是他带进世

界第一大的复兴，就是威尔斯大复兴。威尔斯是一个顶大的地方，罗伯斯就在一个小礼拜堂里，他没有讲整篇道，也许只讲五句话，或者祷告几句。但会众都是又哭又跳。他们没有开会的时间和地点，无论在那里都可以聚会，无论什么时候来，都可以有聚会，半夜可以，清晨也可以。几乎在每一个家庭里都有复兴会，都有祷告。讲道先生在那里也不知道，因为有时候这一个人起来选一首诗让大家唱，有时候有人起来读几节圣经。

宾路易师母，有贵格会背景，对自己很严紧，她也跑过去看，看见那一个聚会真不像聚会，有的母亲在那里抱着孩子喂奶，有的人祷告，有的人唱诗歌。外面乱极了，好像是作买卖似的。但她见证：不知道为什么，在那里有个顶莫名其妙的东西，是顶特别的；外面听起来是顶吵，但在里面与他们是合一的。这是发生在一九〇三、〇四年的事。到一九零九年时，有弟兄从英国去那里访问，有某城的牧师告诉来访的弟兄说，我们这里得救的人数一年少过一年，到这一、二年简直就没有人得救。他们说，那这复兴岂不是退步了么？那牧师回答说，不是的，乃是因为这里的人全都得救了。罗伯斯能够带进这样大的一个复兴，是因为他是一个完全奉献的人。他愿意献出一切而不留一点。』（《倪柝声文集》，第六十一本，第 249 至 250 页，台湾福音书房出版）

『宾路易师母与威尔斯大复兴的领头人伊凡罗伯斯很有交往。威尔斯复兴（一九〇四至一九〇六）得胜到一个地步，你想要在那里传福音，几乎找不到还没有得救的人。罗伯斯是个没有学问的煤炭工人，和他的姊妹同为主用，带进那次复兴，那是本世纪最大的复兴。在那次复兴里没有说方言。罗伯斯看见当时许多鬼魔的活动，学了一些有关属灵争战的事。他将所有的经历都交通给宾路易师母夫妇二人成了罗伯斯非常亲近的朋友，罗伯斯师母就将他在威尔斯复兴期间的经历加以撰述成书。不仅罗伯斯十分得胜，宾路易师母的著作也非常盛行。然而，他们二人完全反对灵恩派。』（《长老训练》，第五册，101 页，李常受著，台湾福音书房出版）

有人说伊凡罗伯斯曾公开的批评一些想要说方言的人。

六．总结

1. 当伊凡·罗伯斯生病时，他搬去与宾路易夫妇同住，这「同住」持续了大约八年。
2. 伊凡·罗伯斯用他生命的最后一年写信给牧师们和写诗。他喜欢看运动和歌剧并记日记。他享年 72 岁。在 1951 年 1 月 29 日葬于威尔斯拉卡的莫拉西教堂后面的一个家庭墓地。
3. 在 2000 年 5 月作者访问了威尔斯拉卡的莫拉西教堂并见到了教堂的「长老」，是一位姊妹！在复兴期间那个教堂总是满得坐不下，但作者被告知现在的主日敬拜只有大约 12 人！我们今天需要的是李常受弟兄所说的复兴。
4. 我们引用李常受弟兄的话作为结语：

『我向主祷告：「主啊，求你使我们在你的恢复里，有一次真正、真实的复兴。」但是我们不

要像过去所发生那许多次的复兴。一九〇四到一九〇六在威尔斯一个矿工罗伯斯的带领之下，又一次著名的复兴。在很短的时间里，那个复兴非常兴盛，甚至到了一个地步，人到威尔斯去传福音，也没有人可以得救，因为那里几乎每一个人都得救了。我在一九三二年进到恢复的工作里，我就听见有关那个复兴的事，离当时不过二十六年而已。但是在一九三二年，那个复兴已经不是那么兴盛。那次威尔斯的复兴，结果并没有维持很久。』

『罗伯斯很强调属灵的者争战，怎样抵挡撒但。但今天我们从主所看见的，不是属于那一类。我们从主所看见的，乃是神中心的线，就是神的经纶，以基督为中心与普及，也就是以基督为中心、实际、和一切。这位基督如今是赐生命的灵，内住于我们重生的灵，与我们的灵成为一。(林前十五 45 下，六 17)』『祂需要一班团体的人，借着这神圣启示的高峰，凭着祂的恩典被兴起来，过着一种照着这启示的生活。这样，他们就会成为模型。』『你自己应当实行呼求主。你自己应当实行祷读主那是灵的话。你必须实行不住的祷告。你必须实行永不消灭那灵，反而使那灵如火挑旺起来。你必须实行不藐视任何申言。』『我们今天急切的需要，就是实行过一种属于神人的生活，这些神人乃是神经纶的组成分子。』『这就是在我的祷告里我所说真正的复兴。』(《过照着神启示之高峰的生活》，28—31 页，李常受著，台湾福音书房出版。)

『若是我们天天都得着这属灵复兴，就不需要什么大的复兴了。其实，所谓的大复兴都是不持久的。像本世纪初的威尔斯大复兴，到了 1932 年就过去了。历来灵恩运动所带来的复兴，也都是热一阵，就冷下去了。这种偶尔来的复兴是不可靠的，可靠的复兴乃是日日更新的复兴。这种日日更新的复兴，是带着变化的。』(摘自《前的角声与当前的需要》第四篇，台湾福音书房出版)

5. 我们把一首诗歌例下面，「这里有爱阔如海洋」，因这首诗歌乃是被认作一九零四年复兴的爱诗。它乃是威廉·里士(William Rees)(1802-1883)写的。他生在接近登毕(Denbigh)的希拉脱山(Hiraethog Hills)。他是一个公理会牧师。有些人认为他是十九世纪最伟大的威尔斯人之一。这首诗歌乃是由威廉·爱德华(1848-1929)从威尔斯文翻成英文。这首诗歌的谱是罗伯·罗里(Robert Rowry)写的。(请看中文诗歌第 399 首的谱)。以下是英文和中文的翻译：

Here is love, vast as the ocean,
Lovingkindness as the flood,
When the Prince of life, our ransom,
Shed for His precious blood.
Who His love will not remember?
Who can cease to sing His praise?
He can never be forgotten
Throughout heav'n's eternal days.

On the Mount of Crucifixion
Fountain opened deep and wide;
Though the floodgates of God's mercy
Flowed a vast and gracious tide.
Grace and love, like mighty rivers,
Poured incessant from above,
And heav'n's peace perfect justice

Kissed a guilty world love.

这里有爱阔如海洋，
慈爱冲击如大水。
当那生命之主付出，
祂的宝血作赎价。
祂的大爱谁能忘舍？
谁能止住赞美祂？
永远不能把祂忘却，
纵是在天永恒时。

在那被钉十架山上，
有一泉源深且广；
从神恩典大栅涌出，
一个广阔恩爱流。
恩与爱像澎湃大水，
从天无尽的倒出。
天的平安完全公平，
爱里亲吻这罪世。

捌 . 和受恩 (Margaret Emma Barber) (1866 年–1930 年 3 月 1 日)

她出生在英格兰的撒福(Suffolk)的比生哈尔(Peasenhall)。和受恩，先于 1899 年到中国，为安立甘 (Anglican) 传教士。她在福建福州的女子高中任教七年。根据传教士记录，她是一个热心并奉献自己的工人，为人很有影响力。因为妒嫉，学校校长捏造了一些针对她的指控。她经历了很深的十字架的功课，并决定不针对这些指控为自己辩护。

她返回英格兰后，仍然没有因那些指控为自己辩护。但是当负责传教士工作的弟兄告诉她，照着他的权柄，她必须说出事情的真相。之后她才告诉弟兄发生的事情。

1909 年，在与诺立赤 (Norwich) 的素里教堂 (Surrey Chapel) 的潘汤 (D. M. Panton) 交通之后，她又以个人名义回到了中国。她的甥女巴诺 (Ballord) 女士，一个二十岁的小辈，与她一起来到中国。她住在福建罗星塔白牙潭(马尾)直到她去世，她享年 63 岁。据说在他过世之前，她呼喊，「生命！生命！」

倪柝声说和受恩教士「是主里一个顶深的人。她与主的交通，和对主的忠心，在我看来，是世上少有的。我们读本期封面的诗，就可想见其人了。」(倪柝声文集，第八本，98 页，台湾福音书房出版)

以下是倪柝声对和受恩教士的评述，选自倪柝声文集，台湾福音书房出版：

『我曾问和受恩教士，遵行神的旨意，有什么经历。她说，「每一次当神迟延告诉我以祂的旨意时，我就断定我里头还有不愿遵行神旨的心，我里头还有不正当的目的，这是从许多经历中看出来的。』（《倪柝声文集》第九本 19 至 20 页）

『和受恩教士死后，有她遗下的一本圣经送给我，其中有一处写着说，「神阿，求你给我一个彻底的、没有限制的、自己的启示。」这是何等的深呢！』（《倪柝声文集》，第九本 23 至 24 页）

『和受恩教士有一次觉得神的旨意要她预备十几间房子，专门接待信徒，性质就像一个公寓一样。她为这件事祈祷，神就顶希奇的，叫附近一所工业学校停办，将这学校租给她。房子一共有二十间，每月房租只有二十元。事就是这样成了，我真觉得希奇。过了四年传来一个很不好的消息，就是那个工业学校又要开办了。这是从家父所得确实的消息，因家父是该校董事之一。我就在一天的下午，特别去见和教士，问她有没有知道这消息。她说，她已经得着他们的通知，定规秋天要开学，并且从美国请了两位工程师，都已经动了身，按他们看，事在必行的了。我就问她，你搬不搬？她说，不搬。我说你祷告了没有？她说，没有，这次连祷告都不必。旁边有一位青年的信徒说，这次她要受撒但的欺骗了。她说，你慢点说，等等看。我问她怎么这样有把握？她说，神不会拿我们开心，神说要办一个公寓，我就办，神没有命令我停，难道祂把我们撵出去么？神不会拿我们开心。对方呢，工程师已经动身，学校是定规开；她呢，安安静静上山去歇她的暑假，好像没有这回事。奇妙就在这里，快到她下山的时候，对方忽然有一封信给她，学校不开了，还是请她继续把房子租下去，因为他们正预备开学中，忽然有了一个非常的变动，就是在提供经济方面，忽然因为某种缘故破产了。哦，我们如果把神作事的规条认准了，遇到什么事发生，就准知道如何应付，可以避免许多无谓的举动，和许多无谓的话语。你认识神，你就知道某件事祂必定怎样作。我们若认识一个人的脾气，我们就可以逆料他的办事、说话各种情形。你若认识神，你就能知道神要不要答应你的祷告。』（《倪柝声文集》，第十本，148 至 149 页）

『我所常题起的和教士，按我看来，现在活在世上的人中，没有一个像她那么像马利亚的。她真是把她自己糟蹋了。当她被带到坟地安葬时，有一位弟兄讲起马利亚的故事，说她所作的，是尽她所能的，像马利亚一样。我以为这位弟兄所说的真是对。她真是像马利亚。现在活在世上的人中，少有像她那样的。当她在世时，我曾有一次问她说，「作工的条件是什么？」她说，「作工的条件，就是肯为神不作工。」一个人肯为着神伏在门背后；肯为着神作个不足称道的人，这样的人才配作主的工。』（《倪柝声文集》，第二十一本 15 页）

『我爱和受恩教士，她真是一个尽心、尽性、尽意爱主的人。她死后，有一本圣经，对于这一节——「你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神」（太二二 37）——批着以下的话：「主阿，我感谢你，因为你有这样一个命令。」许多时候，我们看见神有太多的命令，就不免难受。但是，你当说，主阿，我感谢你，因你有这样一个命令。』（《倪柝声文集》，第二十四本 211 页）

「主阿，为着使我能满足你的心，我愿意破碎我的心！」（《倪柝声文集》，第三十三本，260 页）

『等候主来：

我最初得着余慈度姊妹所著的《祷告的生命》，其中有两个题目论到主再来的事，我就大读特读但以理书和启示录中的预言。后来遇见和受恩姊妹，她没有对我谈论主再来的预言，我还满觉得骄傲，以为懂预言。然而在我们的谈话中，我知道她是真正等候主再来的人。我只是「真读假等」，我读主再来的预言，却没有等候主的再来。但她不仅读主再来的预言，也真正等候主的再来，她是「真读真等」的人。』（《倪柝声文集》，第四十一本，第 232 至 233 页）

『要有经历：

一九二二年，和受恩姊妹解释宾路易师母所著的《得胜有余》，她常对我说，「我需要她说到十字架在她身上的经历」。我大为吃惊，无法明白。后来渐渐知道，人所需要的，不是得胜有余的道理，乃是十字架的经历。只有当人接受十字架，才有真正得胜的经历。』（《倪柝声文集》，第四十一本，第 233 页）

『和受恩教士告诉人说，她从年幼到年老，在神面前有一个永远的饥饿（eternal hunger）。她说，我们里面的心眼若是不看主，就不会觉得饥饿。所以她的心眼时时注视主，她在主面前一直保持饥饿。她天天是饥饿的，所以神使她天天都得饱足。今天许多信徒觉得不满足，却少有觉得饥饿的。』（《倪柝声文集》，第四十一本，第 50 页）

『榜样：

和受恩教士未死前几个月，我去见她，与她谈话许久。我希奇为什么这位姊妹属灵的经历如此高，原因到底是什么？我问她，神为什么如此恩待你？她回答说，「不知道，只知道我一直觉得饥饿、要吃。我从九岁开始，至今几十年在神面前未曾满足过。昨天得着恩典、启示以后，又对神说，你还有好多，我还要，我还要。我一直要。我的态度乃是永远饥饿，却又永远饱足。」她属灵之深乃是许多人摸不著的。』（《倪柝声文集》，第四十二本，第 27 页）

『和受恩姊妹就是这样的人，人一碰着她，就碰着了生命。当你和她坐下来交通，一两分钟就觉得有生命流露出来。有生命的人坐在那里，别人就能觉得他的供应。今天神寻找这样的人，能将基督的生命多多的放在他里面，藉以供应别人。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 141 页）

『和受恩教士每天下午都要拿着手杖步行一两个小时，有人批评她喜欢游山玩水。我告诉她，有多少人因此在论断她，她就问我：「基督徒活着，是凭着人所说的呢，还是凭着我们所知道的？」当时我不知道是什么意思。那时，和教士每三五年要回国一次。她住罗星塔的时候，很少和人来往，她在那里已经住了十八年。她知道，在没有回国的时候，神要她每天在外面走一两个小时。她又说，她早知道人在议论她。但她不用人的政策，只为神的单纯；她不去辩解，不去表白，只照着神的旨意而行。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 150 页）

『有一次，和受恩教士顶厉害的对付一位有难处的姊妹。这位姊妹哭得很厉害。我就劝阻她，质问她，为什么要这么厉害的责备那位姊妹。和教士就问说，「她是为自己哭呢，或是为主哭？」和教士是一个绝对向着神的人，她绝不看人的情面，她也决不留情面给人。她真是有

神那样的单纯与诚实。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 151 页）

『我一直听和受恩姊妹讲道，两年之后，又一次她叫我讲，要看看我讲得如何。我就用心的预备，自己觉得很好，思想很够，条理清楚，解释详尽，比喻也用得好。讲完以后，我以为她会一两称赞的话。但是她什么也没说，好像没这件事一样。我心里在说，就是不好，你也应该批评一两句才对。但是她就是不说。有一天，我和她一同在院子里散步，她对我说一句话：「你若是有一天能够看见，光是思想是不够的，那就好了。」我听了之后，莫名其妙，而且也不能佩服这些话。心里就说，你讲道不也是引用比喻，引用圣经的么？和我讲的有什么不同呢？那个时候我不知道，但是今天我知道了。她讲道的话里面带有生命，而我讲道的话里面只是思想，却没有生命；她讲的道能叫人摸着生命，而我所讲的不过叫人得着知识。』

『有一次我邀请一位神学博士，介绍到和受恩姊妹的地方讲道，由我翻译。讲完以后，我问和姊妹：「怎么样？」她说，「可惜可惜！」我问她：「为什么？」她就指一指门上的铰链说，「好是好，却不能动。」我又不能佩服她的批评，就对另一位弟兄说，「这个人只一次的讲道，就给她看透了么？」今天我知道了，一切乃是在于有生命或没有生命的问题；没有生命的，就不过是死亡。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 182 至 183 页）

『我得救以后，对主的再来很有兴趣，开头时读但以理书，接着就读启示录。睡的时候读，吃饭的时候也读，日夜都在读。后来遇见和受恩姊妹，交谈之下，发现她对于主再来的态度和我的不同。有一天，我和她谈话、交通时，她给我看圣经里面关于主再来，以及末期的经节。她把经节读给我听。读完了，问我明白了没有？当时我不大佩服，自以为比她知道得更多。我里面有二种想法，一是和受恩姊妹对于主的再来，不如我熟，她找圣经节要找很久，才找到要找的经节，但是我却能够背出来。二是主的再来对我并没有什么特别，但对和受恩姊妹却大有影响，她的生活里充满了主要再来的思想。关于主再来的真理，你从这里就可以区分出，那一个是贵重的，那一个是卑贱的。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 224 至 225 页）

『我在一九二〇年花时间研读基督再来的事，以为论到基督的再来这件事，自己足可以做博士了。一年以后，遇见和受恩姊妹，由一个下午我们谈话数小时之久，还没有把这个要紧的题目谈完，她要我住下再谈，我没有答应。临走时，和受恩姊妹对我说，「你把不佩服放在心里，把客气放在外面。」我承认对于基督的再来，我有的只是外面的知识，我研究祂的再来，查考祂的再来，但是和受恩姊妹乃是一个等候主再来的人。我的不过是瓦器，她的是金器、是银器。她丰富，而我贫穷。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 146 页）

『又有一次，我带一位姊妹去见和受恩教士。这位姊妹有一些错的事，因着和受恩所说的话，就从早上一直哭到下午。我就去问和教士：「你知不知道她一直在哭？」我以为她这样的悔改似乎是很好的，但和教士听了我的话却是冷冷的。我尽力使她知道这位姊妹悔改痛苦的光景。和教士却说，「她这个人乃是在可怜自己！我不喜欢帮助这样的人。」当时我觉得不服，觉得和教士没有爱心，不体谅人，不能与人表同情。然而过了一、二年后，我就知道，和教士是对的。在我以为，悔改、痛哭、流泪、为自己的罪懊悔，这许多的表现都是对的；但她却能

真正的分辨好歹。在这里，不是批评、爱心的问题，乃是看见的问题。在看见的人能有属灵的分别善恶，在我却不能。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 206 至 207 页）

『有一次，我带了六十多位同工，到和受恩教士那里去。她对我说，「这些人中，若有五、六个是能好好的跟随主，就要感谢赞美主了。」到今天来看，恐怕就只有这么多人真正跟随主了。和受恩姊妹有一种属灵的分别好歹。这一个好歹，并不是普通人所说的好歹。人的好歹在神看来，许多时候正是完全相反。善于批评的人，许多时候，他的灵是不对的；但能分辨善恶的人，他所用来看的眼睛是对的。因为这个眼睛看见了光，所以他说的乃是属灵的分别，而不是批评。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 207 页）

『有一段时候，我是很不佩服和受恩姊妹的三个月避暑，和每天下午两点钟的散步。她问我：「你想我只顾人的批评，而不顾神的旨意，是可以的么？」我听了这话，就为她担心，以为这是很危险的。我心里想：你怎么可以自己说，你所要作的事，都是神的旨意？但是我也很清楚，她是一个敬畏神的人，她要一切出乎神的，她不随便作一件事，她总是清楚的寻求神的旨意。一旦她清楚神的旨意，她就不管任何人的感觉、看法和批评。自然，一个属肉体的人，在这里是没有地位的。属肉体的人能说，至于我，无论教会、弟兄姊妹、天、地、神、父母，我都不怕。这样的人仍是完全在黑暗里的。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 216 页）

『模成池的死引到祂苦难的交通。和受恩姊妹曾说，「主，我死，因为我要将场地留给别人受死。主，让我站在死的地位上，使别人能进入生命。』（第四十六本，160 页）

『我一生一世顶大的幸福，就是叫我能够认识和受恩教士。在她的祷告中，有几十次，或者说有几百次，说，主，我称颂你的道路。我知道这是一个顶深的祷告，这是一个顶刚强的祷告。她几十次的祷告说，神，我称颂你的道路。请你记得，神的道路不一定是那么顺利的，神的道路不一定是那么上算的。神不一定会那么听你的祷告。你祷告了，禁食了，孩子还是死了，在那个时候，你要说，神，我敬拜你。你在那个时候，仍要敬拜神的道路。』（第五十六本，181 页）

『和受恩教士是聪明且性子快的人，但她的聪明你不觉得，他天然的快你也不觉得。她天然的聪明和快都被破碎了。我们说把外面的人打碎，不是说把外面的壳子脱掉，乃是说外面的壳子要裂开，要打出裂痕来。如果主在我们身上打不出裂痕，我们就没有路走。一个人装作属灵的样子，绝对不行，我们非要有真正的破碎不可。』（第五十九本，8 页）

『有一次我去访问和受恩教士。当我们正在交通的时候，听见楼下有声音传来。和受恩教士叫我先听下面哭喊迫切的声音，她问我这是怎么回事呢？我说，听起来这似乎是祷告的声音。和受恩教士笑了笑回答说，「我不必花那么大的气力去勉强神作事。外面热闹，里面若一点也不动有什么用处呢？」』（第六十一卷，8 页）

『我在一九一九年底信主，至一九二〇年初我就遇见一位姊妹，就是和受恩教士，我很得她

的益处，不一定是从她话语，乃是只要与她见面，与她同在或散步，就觉得很有灵的供应。有的人必须有话语出来，你才能得她的灵的供应；但和受恩教士不是这样，她只要坐在那里，你在这里就觉得滋润、有膏油。这乃是真正灵的供应，不是做什么的问题，不是说什么的问题。今天谁多有学习，就多有灵的积蓄，也就能够多有灵的供应。』（第六十二卷，235页）

以下是李常受对和受恩教士的一些评述：

『和受恩教士曾说，人若肯否认己，弃绝己，人明白神旨意的路，就已经走了百分之九十九，剩下的一分，就是明白了。在我们的经历中，实在是这样。除了否认己，没有第二条路，能叫我们明白神的旨意。』（《生命的经历》，第215至216页，台湾福音书房出版）

『倪弟兄见证，他从和受恩姊妹得了很大的帮助；她常常责备倪弟兄。她在主里很深，并特别学了基督主观十字架的功课。她学了背十字架的功课，也学了祷告并活在主显现之光中的功课；但她的缺点是在于她的率直和责备。虽然她在中国多年，但只有倪柝声一个人是借着她兴起的。照倪弟兄说，曾有二十几个年轻人在她的照顾之下，但后来几乎都离去了。只有倪弟兄继续回到她那里受责备。』（《长老训练》第十一册，23页，李常受著，台湾福音书房出版）

在金弥尔耳（Angus I. Kinnear）的《中流砥柱》（Against the Tide）一书中，他述说倪柝声的故事；并提到和受恩：

『在那些我和和受恩一起日子里，』倪柝声后来观察到，「她非常真实的为主所用。」他回忆了她的一首诗歌：

如果我的道路引我去受苦，
如果你是命定要我历艰辛，
就愿你我从兹交通亦亲挚，
时也刻也无间，弥久弥香甜。』

『她总是注意她自己里面有没有阴影，当从福州寄来了一本常被翻阅的圣经是她遗下给他的，他找到她的祷告，「哦，神，给我对于我自己完全的，不受限制的启示。」她很久之前在扉页上写下的话成为了他自己的：「为己无所求，为主求一切。』（第85页，《中流砥柱》）

和受恩的另一句引言：

「明白神旨意的秘诀百分之九十五是顺服神的旨意问题，只有百分之五才是明白的问题。」

安那翰水流职事站和台湾福音书房出版的《诗歌》里所收录和受恩所写的诗歌：

#73 Glorious, mighty Name of Jesus 中文#65 耶稣大名，荣耀，有能
李常受说：这就是呼求主名。

#77 Lift that Name high! That glorious Name （没有中文）

- #269 O Lord, With Thy Holy Ghost (改编) (没有中文)
- #352 In the wilderness of God 中文#272 旷野之中为着神
- #356 Thou Magnet of my soul! (没有中文)
- #377 If the path I travel 中文#282 如果我的道路引我去受苦
倪柝声的评述：「这首诗也是一首很好的诗。词藻是相当富有诗意的，感觉也相当的深，一切都达到了非常的境界，是非常的高，是完全成熟的。难得有一首与主交通的诗，写到这样的境界，一点不勉强，一点不过火。这乃是一个真是爱主的人向主真实表示，从完全的奉献所产生的完全顺服。这乃是一个对于主没有抵挡的人从心中所发顺服的声音。」（《倪柝声文集》，四十八本，296页）
- #595 There is always something over (改编) (没有中文)
- #628 Via Bethlehem we journey 中文#469 从伯利恒我们动身
- #637 Wrecked outright on Jesus' breast 中文#471 破毁带我到主怀
- #657 Can you be obedient 中文#480 你们能否顺从你一切的主
- #662 On forward the goal! Press on! 中文#484 当向标竿力前！
这首诗歌写于因各方面的压力使和受恩感到沮丧无望时。主与她同在并给她力量。
- #671 Deep down into the depths of this Thy name. 中文#497 神阿，你名何等广大泱泱！
和受恩经历经济困难，但她经历主做包罗万有的丰富。
- #710 The days may yet grow darker (没有中文)
- #775 In the mighty Name of Jesus 中文#559 我奉耶稣全能的名
- #776 Ask in faith, the Name of Jesus 中文#561 凭信心求
- #778 Keep up the song of faith 中文#562 再唱信心的歌
- #790 Keep the incense burning 没有中文
- #877 I dare not be defeated 中文#648 我不敢稍为失败
- #880 To the foe my word is always, No 中文#640 我对撒但总是说「不」
(从和受恩改编)
和受恩连续四天卧病。

主给她看见病痛是来自撒但的攻击而不是从神来的。她写下了这首诗歌且在完成写作后康复。

#890 Hallelujah! Christ is Victor 中文#644 阿利路亚，耶稣得胜

#907 Not where we elect to go 中文#650 不是我们随意走

#957 Watch! for the morning is breaking (没有中文)

#974 He looked for a city and lived in a tent (改编) 中文#771 他等候一座城

玖．史百克(Theodore Austin-Sparks) (1888 – 1971 年)

史百克出生于伦敦，他是伦敦贵橡基督徒交通和特会中心(The Honor Oak Christian Fellowship and Conference Centre)的创始人。1923 至 1926 年，他是宾路易的同工。1955 和 1957 年他应邀主持台北特会。他在 1926 至 1971 年间出版了一份名为《见证人与见证》的期刊。他的著作包括，《奥秘的管家》，《上面来的呼召》，《圣所的金子》，《复活的大能》，《与基督联合》，《基督的意义》，《在基督的训练里构成门徒》，《更超特的职任》，《人是谁?》，《神对人缺乏的反应》，《基督徒生活基本的问题》，《四个伟大的神圣启示》等等。

以下是一些李常受和倪柝声对史百克的评述：

「史百克是宾路易师母的青年同工。他年轻的时候原是摩登派的牧师，因为听见宾路易师母的传讲得救了，并且在宾路易师母手下学习。在已过的两个世纪，甚至直到现今，没有一本讲到内里生命的著作，能达到史百克的著作那样高的水准。」(《长老训练》，第 5 册 102 页，李常受著，台湾福音书房出版)

「有位年轻人史百克，借着宾路易师母的传讲得救，后来成为她的同工。宾路易师母看见基督之死主观的方面，史百克看见复活的原则，为着建造基督的身体。」(《雅歌生命读经》，第八篇，李常受著，台湾福音书房出版)

「史百克弟兄……他三十多岁时，作了宾路易师母一个年轻的同工；以后因为宾路易师母把擘饼、受浸这些事过分灵然化，加上宾路易师母是姊妹作头，他就离开了宾路易师母，自己另外兴起一个聚会。」(《历史与启示》，下册，第 17 页，李常受著，台湾福音书房出版)

「史百克弟兄，主给他看见何谓复活，何谓教会的生活等真理。」(《我们是什么》，《倪柝声文集》第十一本 165 页，台湾福音书房出版)

「史百克……我认为他是内里生命派最后一位教师。」(《历代志生命读经》，第七篇 58 页，李常受著，台湾福音书房出版)

以下是一些从台湾福音书房出版的倪柝声文集中引用的有关史百克的叙述：

『史百克先生，是神今天所重用的仆人。他一生一世所最宝贝的真理，就是「在基督里。」他一生的转机，就是因为有一次，神把他的眼睛开了，叫他看见在基督里的丰富。神使他知道他是一贫穷的富人，忘了在基督里是那么富足。弟兄姊妹们，那个关，我们必须过。求神用智慧和启示的灵，把我们的眼睛开开，叫我们看见我们和基督的合一。』（《倪柝声文集》，第十本，第 264 页）

『时时活在神的同在中：

史百克说，许多人平常不活在神的同在中，到事情临到时，才回到神面前。如果你平时多有学习，就可免去这样复杂的手续。』（《倪柝声文集》，第 41 本，第 23 页）

『人的问题

我在英国的时候，看见许多人反对史百克弟兄。有一天，我请一位弟兄去听史百克弟兄讲道，事后我问他，史百克弟兄讲得怎么样？那人说，没有什么特别，他讲得我也能讲。这人以为史百克弟兄讲的话，他也能讲。他以为单单是话的问题。然而，属灵上的讲究，不是话如何，乃是人如何，不是你能不能讲同样的话，乃是你是否那样的人。对于蒙头，受浸这一方面的知识，通常会引起许多争论。其实这些是不值得争论的问题，重要的是你讲这些真理的时候，你是否进入那些实际里，你是否那样的人，或者你不过是知道那些事而已。』（《倪柝声文集》，第四十四本，第 225 至 226 页）

『不靠意志

我在伦敦时曾问史百克弟兄某人如何，他回答说，那人太拘谨了。意思就是他用意志作架子，维持自己属灵的样式；一旦架子倒了，一切都完了。』（《倪柝声文集》第四十五本，第 67 页）

『有一段时间，史百克弟兄每个月在礼拜六和礼拜一，都有好几次的特别聚会。因此有一位弟兄问他说，「如果这样一个月再一个月，一直开特会，一直讲道讲下去，会不会有一天把道讲完了？」史弟兄回答说，「一个人若真有十字架的经历，他知道什么是十字架，那么他罢虑的不是怕道会讲完，乃是怕时间不够。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 71 页）

『我们常说要对付天然的生命，到底要对付到什么地步呢？十字架必须对付到我们的灵能够出来。我想说一点史百克弟兄的事。史百克弟兄是最不会招待人的，你若是找他招待，你就找错人了。他不太说话，你和他坐在一起半个小时或一个半小时，你只会听到墙上的挂钟在响。然而你虽然没有听见他说什么，你却能摸着他的灵，你可以感觉到有神与他同在。十字架是一个敞开的伤口，当你的血一从伤口流出来，别人就能摸着你的灵，也能从你摸着神的生命。当你受到神的对付，那并不是说，你将变成一个古怪的人了，乃是说神的生命能从你流出来。如果你有机会挨近史百克弟兄，你会立刻感觉到有一个大的灵在他里面。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 74 至 75 页）

『主的话是灵与生命

有一次我在伦敦，与一班外来的弟兄同听史百克讲道；后来我问他们有没有得着帮助，他们回答说，道理很好，但很多点并没有题到。这些人注重神学，不是要得生命的培养，乃是要得头脑的知识。但我们宁可不要许多点，只摸一点，是能帮助人的，就有灵与生命的价值。只要一个大题中的一点能供应人的需要，就是好的。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 99 至 100 页）

『工作』

不论是工人，或者不是工人，每一位基督徒在教会中，都是有工作的。史百克弟兄喜欢说一句话，我在伦敦住了一年，就听他说过七八次：「我们永远不敢说我们的工作是否出于主，亦不敢说里面有多少是主的，有多少是自己的。乃是等这些工作离开的时候，你才知道。」我相信这些话。到一个时候，工作离开了，人说你的工作不好，不是出于主的。那个时候，你若是觉得难受、不满意、不舒服，那就证明你的工作乃是一件事物，而不是基督。神所要的不是工作，乃是基督。你要晓得，有一天工作虽然没有了，但是主还在。」（《倪柝声文集》，第四十五本，第 139 至 140 页）

『我佩服史百克弟兄的一个点，就是他能有属灵的分别善恶。有一个人和我住在一起几个月，史百克很少与他碰面，但是史百克对他的认识比我多。我们不是要去批评别人，批评别人是不能得神祝福的，我们乃是要有属灵的分辨。我们的分别善恶，不但是应用在认识人上，并且也能应用在事情上；在断定事情上，有光的人也能分别好歹。那些已经看见光的人，他们连寻求神的旨意都不必，因为他们里面是清楚的。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 207 至 208 页）

『圣经乃是世界最特别的一本书，因为它能引起人误会的话太多了。但是神不理这些，也不去加些注解。史百克弟兄讲一个钟头半的道，若是再加解释、声明，恐怕还要另加一个钟头半才够，但是他不这样作。』（《倪柝声文集》，第四十五本，第 216 页）

『路加十二章五十节说，「我有当受的浸；还没有成就，我是何等的迫切呢。」史百克在《主的释放》（The Realease of the Lord）一书里说，「这乃是指主要释放祂自己而言。」主在那里的盼望是要释放祂自己。』（《倪柝声文集》，第四十七本，第 315 页）

『什么是你最强的地方，十字架就要在那里下手切割你。我曾经说过，人碰墙，总是先碰鼻子，因为鼻子是人最突出来的部分。人身上什么东西是特别露出来的，你要叫他不露出来是难的事。人身上这些强的点一被破碎，一被打掉，你就能够摸着他的灵。史百克弟兄的思想大、情感冷、意志强，他这人是厉害牢靠的。但你碰着他时，你不是碰着他的思想、情感和意志，你乃是碰着他的灵。』（《倪柝声文集》，第五十九本，第 7 至 8 页）

『外面之人的破碎，乃是一个事奉神之人基本的经历。这需要我们看见神的启示，得着神的光照。只有我们外面的人被拆毁了，里面的灵才不会受拦阻。很多人用很多的话来祷告，所明白的，还比不上史百克弟兄即刻回答的对。这问题就在于外面的人有没有破碎。』（《倪柝声文集》，第六十一本，第 7 页）

『有的人灵的品质是高的，有可靠的、权威的品质(sterling quality)，但有的人灵的品质乃是低的。史百克的话赶不上他的灵，他的灵品质很高。你听史百克一次的祷告，你就能感受到他的灵出来是高的、清洁的、纯正的。清洁并刚强的灵，乃是我们所需要的。有的人灵是清洁的，但却是软弱的。我一生中只碰到史百克弟兄和和受恩姊妹的祷告，灵是刚强而清洁的。年轻人必须现在开始就有学习，常问自己：话语有没有灵？灵是否刚强，是否清洁？弟兄姊妹都必须这样操练到熟练。』（《倪柝声文集》，第六十二本，第 158-159 页）

以下是李常受弟兄对史百克关于新耶路撒冷和重生的观点的评述：

「在创世纪二章，有一个园子，带同一棵树、一条涌流的河、以及宝贵的材料。不仅如此，还有一个人娶了新妇。在启示录二十一、二十二章，也有相同的东西，但是园子变成了一座城。在开始时，有一个园子，不是建造成的，乃是天然的，是神所造的。但在圣经的末了，园子变化成了一座城，在这城里也有生命树与河。（启二二 1~2。）这城是用金、珍珠、宝石所建造的，这些材料与创世记二章里的相同。不仅如此，这城本身乃是新妇，三一神在羔羊里乃是丈夫。（启二一 9~10。）二者是宇宙的夫妇。」

「在召会历史上伟大的著者中，照着这个启示写作的很少。倪弟兄帮助我们多少看见了这个启示。几个世纪以前，一位德国著者特士替京（Gerhard Tersteegen），指明新耶路撒冷乃是一个由蒙爱的信徒所组成的；史百克弟兄也指明，新耶路撒冷不是一座物质的城，并且在创世记二章里所有的，包括生命树与河，乃是象征。他说，这一切东西都是说到神圣的事物。因为神圣的事物是属灵而奥秘的，人的心思无法领会。所以，神用象征之物来象征、描绘这些事物。对于新耶路撒冷也是这样。启示录一章一节下半说，‘祂就借着祂的使者传达，用表号指示祂的奴仆约翰。’主耶稣是用表号，而不是用明言，来对约翰说话。所以启示录包含许多表号。第一个表号是灯台，表征地方召会。（一 12。）另一个表号是羔羊，（五 6，）表征主耶稣。在启示录二十一、二十二章里的城也是象征、表号。」（《神圣启示的中心路线》，第 78 页，李常受著，台湾福音书房出版）。

「特别有两位弟兄的著作给了我许多的帮助，给我开了一扇小门或一扇小窗，是我了解新耶路撒冷的真正意义。特士替京在他的一些诗歌中，把新耶路撒冷说得比较深。史百克弟兄也稍微题到新耶路撒冷属灵和神圣的意义。」（《神新约的经纶》，第 343 页，李常受著，台湾福音书房出版）

「在已过七十二年间，主在祂的恢复里一直往前，恢复了许多别的真理。主尤其恢复了启示录二十一、二十二章里关于新耶路撒冷的真理。许多解经家对新耶路撒冷是什么，没有正确的领会。很少圣经教师写过关于新耶路撒冷属灵意义的事。在这些少数人中，有一位是很久以前的德国教师，名叫特士替京（Tersteegen）；还有一位是我们亲爱的朋友史百克，我认为他是内里生命派最后一位教师。史百克和特士替京一样，看见新耶路撒冷不是物质的城，乃是一个具有属灵意义的表号。史百克弟兄指出，关于神、基督、召会的属灵之事是奥秘的，所以神用表号启示关于这样属灵之事的真理。我们接受他的话，并且仍然持守这话。」（《历代志生命读经》，第七篇，58 页，李常受著，台湾福音书房出版）

『……我读到史百克弟兄的一本书，其中有一句话说，「重生就是在人天然的生命之外，再得着神的生命。」我一读，里头就大为明亮。』（《神救恩生机的一面》，第 23 页，李常受著，台湾福音书房出版）

以下是直接引自史百克关于新耶路撒冷的叙述：

『我经常说，讲到在圣经的末尾预表的属天耶路撒冷，……我已经放弃要把所看见的传输给你们。到现在为止，我仍没有涉及新耶路撒冷！新耶路撒冷被称为「一个新妇」是非常重大的事。天使对约翰说：「你来，我要将新妇，就是羔羊的妻，指给你看。」然后约翰可能说：「现在，让我们去看这个美妙的妇人。」……「（他）将那由神那里从天而降的圣城耶路撒冷指给我看。」……新妇是城市，城市是新妇。然后你需要读整个启示录二十一和二十二章里对城市的描绘才能知道这个新妇是什么样子。看，都是极贵的宝石！这就是主耶稣包罗万有的宝贵。彼得说：「所以祂在你们信的人是宝贵的」（彼前 2:7）。这里有「各样的宝石。」这就是耶稣在新妇，这座城里所揭示出的祂的真正所是。

『不要去想实在的城市。这都是基督新娘的表征。所有这些城市的荣耀都只是基督最后新娘的荣耀。「将那由神那里从天而降的圣城耶路撒冷指给我看。城中有神的荣耀；城的光辉如同极贵的宝石，好像碧玉，明如水晶；」借着这些宝石它闪闪发光。』（53, 111, 112, 页《上面来的呼召》第一册，（The On-High Calling）（Volume 1）史百克著）

作者注释：史百克是「贵橡基督徒交通和特会中心」（The Honor Oak Christian Fellowship and Conference Centre）的创始人。作者在 2000 年五月带着他在伦敦全时间训练中心的学员们一起参观了这个中心「伦敦贵橡路 39 号」（39, Honor Oak Road, London），并得到一个有关中心历史的草稿。一下就是这份草稿，以便阅读。

见证人和见证信托基金会（The Witness & Testimony Trust）（草稿）历史

贵橡基督徒交通和特会中心
The Honor Oak Christian Fellowship & Conference Centre
Forest Hill House, Honor Oak Road, SE23.
1926-1993

起始创始人史百克从一九二一年起是「贵橡浸信会」（Honor Oak Baptist Church）的年轻牧师，他同时在英格兰（并且一九二五年在美国）作为一个基督徒大会的讲员越来越受欢迎，他很快开始吸引人到贵橡（Honor Oak），而且还不仅是从他的教会附近的地区。

一九二六年他重新设计了一份小型地方的教会杂志并给了它一个新的名字《见证人与见证》。这成了一个将他所讲的信息带给不限于当地读者的方式。但是这个新行动下的宗派间交流的想法并不被英国浸信联合会（British Baptist Union）所赞赏，并相应的给了牧师和他的执事在年

底前离开教堂的选择。

所以在一九二六年十二月史百克先生与一部分他的会众从浸信会往上山方向迁移了半英里到了贵橡路的树林坡屋(Forest Hill House) (这个地方直到最近有为男孩子提供住宿学校)。他们以小组六名成员的名义租了这个新家，并给了它一个新名字「贵橡基督徒交通和特会中心」(The Honor Oak Christian Fellowship & Conference Centre)。

这与一九二七年三月十日的租约协定一致，协定上说到这个建筑物应该「被用作圣经训练住宿与特会中心」。一步步的，住宅设施、宿舍、教室和礼堂都重新使用于这些目的。

1. 特会

从一九二六年十二月的第一周，以加深属灵生命为主题—创始人史百克对此有特别的恩赐和异象—的长周末讲道特会成了这个中心的主要特点。这个特会在基督徒报上作了广告，头几年是每月举行，之后是一年五次，不断地从英国和欧洲广泛的吸引人来。

他全时间并长期的与一队有其他教会背景—从安立甘圣职人员到浸信会和兄弟会的执事—的有恩赐的人一起工作。

对于他们所有人来说，《见证人与见证》这个主意有两个概念：(a)一个为基督教中心的圣经真理说话的「见证人」，并且(b)一个对宇宙性的神的教会，基督的身体之立场的「见证」。这个见证被设想为一个与「仅仅的地方教会」相当不同的事物。

为着特会的住宿和食物由附近的宾馆（以前学校的住宅和餐厅区域）以及附近的家庭提供。

学校的礼堂被预计能容纳公开会议人数「较拥挤的可坐 150 至 200 人」，但是 150 这个数位实际上是人数的上限。这个特会的成功很快的产生了对更多空间的需要。所以在一九三二年礼堂向东扩建了一段，增加了 30 多个座位。

2. 文字工作

a. 杂志

讲道借着扩版的《见证人与见证》杂志被保留并广为传播。这份杂志一年四次的以专业列印，然后由自愿者从中心寄出。这是以无偿的方式发送，费用由读者不著名的奉献支援。它在以后正当过程成长为一个世界性的杂志，发行到 3000 多份（看图，三月，1959 年）并持续的受欢迎直到编者在一九七一年的过世。

b. 印刷书本和小册子

一九二七年的租约协定同时也允许书本的销售。一系列编辑过的特会演讲和信息开始由「见证人与见证出版社」发行。这些大多是由史百克，也包括了他几十个同工的著作。

一九三二年在礼堂的底层安装了一台印刷机，用以方便出版一些较小的小册子。（在随后的几年里有更多的机器被安装，并且直到一九六五年之前有一个编辑人员在为着信托基金会服事。）

这些出版的文章在杂志上并借着口舌相传而推广，并由信托基金会用邮寄的方式发送，价格定在比制造费用稍高一些。编辑并不保留版权或著作权，这个企业被看作是不分宗派的服务整个教会。

最终总共 140 著作被出版，其中有三分之一是十分有分量的书，其中有一部分经起了时间的考验。

就像杂志一样，这个「见证人与见证书的出版」同样的随着编者一九七一年的过世而停止了。

3. 训练的课程

不久一组年轻的学生住了进去作全时间学习和实习训练。除此之外在一九三〇年代以及他们不多的后继者中，这个课程时常被扩展而包括了一些非住校的兼职学生，以及参加短期较无正式规划课程的在职圣徒。这样的课程能补充其他地方较为学术性的基督徒及传教士训练。这些训练学员中的许多在英国，或去到国外在非洲、亚洲和南美洲继续基督徒的职事。其中有一部分特别的有幸在国家领袖之下有支援的作工，为着新和原有的基督徒工作来发展训练学员，从欧洲回到他们当地的职事。

4. 正常的教会敬拜

在浸信会转移来的核心成员到达后教会敬拜就立即开始了，不断有从不同区域来的新人。这从一开始，就不被当成是特会和训练课程的一种竞争，而是一种协调。

这个中心在基督徒道理某些方面以及与教会的本质、组成，和作用有关的实行上有了突破。

- a. 在那时英国的不分宗派的大会（像是开西大会）一般拒绝在他们的程式中提供联合圣餐敬拜。史百克觉得这是对教会的宇宙性的否认；所以从一九二六年贵橡特会开始起就提供圣餐庆祝。其他的创新有：
- b. 将成人的受浸与一个「确认」的祷告合并（但并不意味着附属于任何一个宗派或团体）。
- c. 为着病人的正式的祷告。

在学生训练中的一个重要成分是正常地参加教会生活，这是在较正规的圣经学校里所没有的。

主日敬拜和其他的「教会活动」就因而作为对神的义务，作为中心更大之工作的祷告和见证的属灵后盾，并为着当地甚至外地的敬拜者而保持。

由于这个信托基金会的利益主要是在更多的团体和运动上，「地方」教会仍然没有被清楚的定义。照着所同意的原则，它并没有正式的会员制度和书面宪法。在接下来的三十年中，借着祷告、奉献和接待，它的「会员们」都愿意事奉这个中心最重要的对世界的异象和职事。

5. 工作的扩展

为了满足不断增长的需求，在 1932 年一个「暑期中心」在克尔(clyde)的吉克根 (Kilcreggan) 开放。这栋房子被信托基金会用于大会和短期训练中心 28 年之久，直到 1960 年被转让给一个主要的传教差会 (Missionary Society)、「福音化全世界的布道会」(World Evangelization Crusade)。这笔苏格兰的不动产交易为生了一个在爱丁堡 (Edinburgh) 的为着整个扩展工作需要的慈善机构：

「见证人与见证信托基金会」(The Witness and Testimony Trust)(主后一九三二年)

信托基金会宣言里提到在苏格兰一个小村庄的吉克根会所(Kilcreggan House)，他们在伦敦的文书出版，加上基金会先租后买于一九三四年的伦敦树林坡会所(Forest Hill House)。

那时信托基金会的信托人借着这个宣言，来负责召会较大规模的发展，以及伦敦当地在特会中心的敬拜。

依信托基金会创造者的看法，宣言里并没有包括任何当地召会的资料。在附加的教条原则声明书里，虽有引述一些新约召会的实行(如上述)却都只是信仰上的事，而没有一套明确说明召会实行的步骤、程式。

对于教条原则里的「主要真理」(无载明)，每一个信托人必须签字以表示赞同。在最近实行上，经过法律咨询后，由于信托人以见识过例如像「福音联合会」(Evangelical Alliance)和「大专基督徒交通」(Universities and Colleges Christian Fellowship)等基督教机构所概括的广泛熟悉的「主要真理」，为信仰的根据上没有太大困难。

6. 战间插曲

在第二次世界大战期间，史百克弟兄所办的「见证报」虽有继续出版、发行，数量却有减少。大部分信托基金会的工作一包括特会和训练一当时不是停顿就是大量缩减。

往特会中心的交通那时也被限制，但住在会所客房的欧洲难民弟兄姊妹们还是增加了平时聚会的次数。树林坡会所的建筑物先是被燃烧弹破坏，接着又被掉在对街的 V-1 飞弹所波及。

7. 战后进展

借着战后赔款的帮助，信托基金会逐渐扩建了中心的建筑。聚会听向东西两面拓宽了，座位数量比原来的两倍还多，而且从旧的宿舍楼上另建了一个备用会听。客房向北扩建为原来的两倍大，膳食服务区也扩大了。

1939 年，信托基金会就已经关闭了从客房到聚会厅的通道，使之成为一个「基督徒——没有别的名称」宗教崇拜独立的的空间，使那里可以注册为举行庄严婚礼的地点。注册号 27710，勒维哈 (Lewisham)。

显然，史百克先生长期不好的健康明显并持续地得到改善，信托基金会在他的领导下沿着之前的路线扩展了二十年。

贵橡特会的参加人数一直攀升。附近的私人房屋提供更多客人的住宿。特会的参加人数通常超过四百人，借着扬声器传达到所有的备用会听。

训练以特别的形式重新开始，为着紧急的需要；小型辅助性的训练课程在夏季时也在苏格兰中心举办。

从三十年代以来所建立的与在中国、非洲、印度、南美洲以及欧洲大陆国家性的运动长期的联系，给中心带来了一系列有恩赐的访问者和传道人，这极大的开阔了它的异象并激起了它的信心。在五十年代的六年当中「见证人与见证信托基金会」在梅所州(Mysore State)拥有着一处不动产，作为文字工作的中心以及对那地教会开展的支援。

史百克本人游历甚广，去到了欧洲、印度和远东，更常的是在美国，有许多的门对他的信息敞开。有一些人从贵橡也这样的跟随他在这广泛的行动里。

8. 新的优先给予地方召会生活

从这时期开始了一个根本的修正。因着战后每周与会人数的增加，有些在这个中心敬拜的当地成员开始觉得「见证人与见证信托基金会」广泛的工作对于在中心建立一个正常的教会生活是长期的阻碍。在一九五八、五九年间为着解决这个问题有数次失败的尝试。两位当地有恩赐的弟兄作为教会长老被邀请参加作信托基金会信托人(W&T trustees)。在一年内这就被证明是不可行的，新加入者发觉被旧信托人成员的优势排除在决策之外。他们难过的辞职了。

在信托人对教会成员表示的需要有些同情所以他们研究这个问题。并非一帆风顺的，而是在一段时间里一步步的，找到方法并采取步骤给地方教会他们所期望的：一个自由、独立的生活。

史百克退出了在贵橡特会的职事，并限制这样的传道在中心外的地方。

用旧的印刷机被交给了其他基督徒慈善机构，娄格斯(MV Logos)和孟买(GLS Bombay)。为着更多的舒缓他编辑的工作，负责出版书的办公室和职员办到了离他家较近的地方。

不久之后，教会的奉献，曾经是归到「见证人与见证信托基金会」总账里的一项，在一九六二年与它们分开并交到它自己的代表手中。

在一九六四年这是教会历史中重要的一年里，在创始人的委任下，两位年长的信托人给了会众起初的八位居住当地的长老以监督教会的属灵生活以及节目。教会生活就此继续并有着一些发展，但不可避免的在人数上减少了。

之后，教会自愿的付给「见证人与见证信托基金会」少量的租金为着使用基金会的大会厅，以及支付它自己在取暖、灯光和内部维护上的费用。

令人遗憾但又可以理解的是，在史百克眼中这些步骤是对早期异象的放弃，就是一个独一无二、非地方性基督身体的彰显，属天宇宙性的教会。他拒绝了再在这个中心讲道的邀请。

保持着以上的原则，使得教会看起来从「见证人与见证信托基金会」的统领下释放出来。在一九七五年它的长老们创建了一个新的慈善信托基金会专一的为着教会的使用：「基督徒交通中心信托基金会」(The Christian fellowship Centre Trust) (注册号 270397)。这使其能够为他的牧师购买一栋房子，并提供让它的成员能够更容易的订约奉献。

9. 见证人和见证信托基金会 (Witness and Testimony Trust)持续的角色

i. 树林坡屋(Forest Hill House)

很长的一段时间里「见证人与见证信托基金会」的主要角色是这个地点的所有者，对他房屋的维护，并且负责向不与中心所宣称的目标相违背的团体租借。

给与地方教会充分的自主权为着保持并发展它的特点和功用，信托基金会或对或错的采取了一个较低的公开形象并减低五十年代的方式！那个阶段已经过去。

- A. 特会礼堂。在中心的建筑聚会的当地教会的会众人数大大少于礼堂设计时的目标人数。那里的土地并未被使用。
- B. 地下室（前印刷区）。一个为着一系列基督教传教工作的私人商业艺术家租了礼堂之下的部分区域作为工作室。
- C. 住宅区（前客房）。头几年由一位信托人之一的私人经营为一家学生宿舍，并他也为保管者居住在那里。这之后，从 1988 年「动员操作的国际协作队」(International Coordinating Team of Operation Mobilisation) 整个租下这里作为传教办公室（因此保证了信托基金会的资金一并且复兴了它的异象！）。

ii. 见证人与见证文字出版

- A. 由于创始人在 1971 年去世，「见证人和见证」杂志与在伦敦他的书和小册子的出版也结束了。一九七二年起的十五年里他的有恩赐的同事与基金信托人佛特 (Harry Foster) 编辑了一本与之一脉相承名为「向着标竿」(Toward the Mark)的杂志。这份杂志从中心发出，在一九八七年全世界的发行量将近 4000 份。

B. 信托基金会保存了一套完整的史百克的出版、杂志、书籍以及小册子。在信托基金会的眼中这有着属灵价值但没有商业价值。两套几乎完整的资料被私人所拥有，一套在荷兰的特威罗(Twello)与一些信息的录音带收藏在一起，另一套在奥克拉荷马(Oklahoma)的土沙(Tulsa)。信托基金会保持着与他们的联络。

C. 其他私人对这些书籍的翻印和翻译一般被信托基金会认可（早期也被史百克夫人认可），信托基金会虽然没有版权，但是在礼貌上这样的事情都会被联络。

大约从一九四八年起，在创始人起初的认同下，一家位于马利兰(Maryland)的私人非营利机构保留印刷他四十来本著作，为着在美国和其他地区少量持续的需要。

在英国的需求大大的落后，毫无疑问的是因为起初对「贵橡的教导」公开的怀疑，并等待对作者的重新发现。而且对于新的读者来说，需要对这些书「演讲稿」的风格有一个根本的编辑。

或许创始人家庭的新一代能够参与考虑未来的行动，如果有的话。在信托基金会的账上有一些小量的资金为着这样的用处。

iii. 亚洲文字工作

倪柝声的《工作的再思》于一九三九年由伦敦的「见证人与见证信托基金会」出版（在上海出版的中文原文之后）。在一九五六年另外两本书，《正常基督徒的生活》和《坐行站》也在孟买(Bombay)的第一版之后由信托基金会出版。（见注）

随后京斯维(Kingsway)出版倪弟兄书的著作权转交给了「见证人与见证信托基金会」，这个版权的收入被用于房产的支出和维护在 39 号。这个地方的拍卖可以释放资金而用来为着计划的亚洲及其它出版。

现有的信托基金会的信托人很有可能在这里为着福音的津贴上找到完成他们异象的路。

见证人和见证信托基金会-海外工作

The Witness and Testimony Trust – Overseas Work

中国

在二十世纪二十年代《见证人与见证》杂志和其他史百克的早期著作传到了中国，并其中在中国福建省的一群青年基督徒中热心阅读引起强烈反响。在这群人中，倪柝声，也是西方国家闻名的 Watchman Nee，后来成为一个在中国沿海城市和大学中心广泛流传的全国性教会的创始人和领导者。几位与信托基金会（W&T Trust）有联系的西方传教士在倪氏的领导下工作了一段时间。

信托基金会出版社（W & T Trust Publishing）

在 1938 至 1939 年间倪柝声访问了英国并住在信托基金会的伦敦特会中心。在这期间他的传

道和讲座在英国和斯堪的纳维亚（Scandinavia）被广为接受。倪柝声所著的《工作的再思》，重新述说了他在中国的工作原则，1939年由「见证人与见证信托基金会」出版并且销售量很稳定。

回到中国之后倪柝声在 1956 年已在狱中，并在监狱中度过了他余下的二十年。从那之后中国召会与西方的联系就被切断了。

1956 年，信托基金会的现任主席金弥耳（Angus Kinnear）编辑了两本之前孟买而后「见证人与见证信托基金会」出版过的倪柝声解经的著作。这些立即成为最畅销的书籍，数量已超过基金会的能力范围，因此被转交给另一家英国基督教出版社。他们又出了另外三本著作。倪柝声的这五本著作总共售出两百万册，并被翻译成三十种文字。这五本著作至今仍在印刷。作者的版权费(Author's Royalties)

作为版权人金弥耳把倪柝声这五本著作的版权转移给了信托基金会（W&T Trust）。到现在为止他们已经带给信托基金会九万三千两百英镑的现金。

他们的意图是这些书籍版权带来的利润应该被用于和倪柝声有相同看见的事奉基督徒的领域。不幸的是，直到现在他们还必须花费在树林坡屋（Forest Hill House）的保持维修和管理费用上。

信托基金会信托人最近的通过其他已有的发展调动信托基金会潜在的资本财产的设想，已经在其他目标中达到这个设想。

AIK, 7.9.95

见证人和见证信托基金会-海外工作
The Witness and Testimony Trust – Overseas Work

印度

1. 在印度的工人

在 1936 到大约 1960 年许多「见证人与见证信托基金会」的工人从英国移居到印度，服务于这几个方面：医疗，社会工作，接待和教授圣经。大部分人与印度基督徒领袖和传教士有联系或为他们工作，鼓励他们发展教会的工作

2. 在印度的财产

从 1954 到 1959 年「见证人与见证信托基金会」在梅所州(Mysore State)的邦可乐(Bangalore)的布顿路 6 号(6, Brunton Road)里拥有不动产，那里被作为支援圣经教导和大会工作的中心，并出版印度作者所著的文章以及传教士们的工作场所。

3. 在印度的贵橡

1959年，印度基督徒手册（印度基督徒国家委员会官方发行的五年期「传教士目录」）第一次把当地的国家教会包括在内。不幸的是这个决定是在印度基督徒对一个新运动和它的领导人不清楚的建议上，并且没有预先与各个部门提起。

结果是，没有通知我们任何人，姓名地址簿(Directory)列出了印度全国从北面的孟加(Bengal)和U.P.到南面的泰米尔那杜(Tamil Nadu)很多这种教会，作为「贵橡交通聚会处」(Honor Oak Fellowship Assemblies)，就是巴星弟兄的组(Brother Bakht Singh's Group)。联络者是那个传福音者和信托基金会(W & T trust)的金弥耳医生(Dr. Kinnear)。

使我们沮丧的是，以这个方式这个全印度范围内的运动被冠以树林坡(Forest Hill)，就是「见证人与见证信托基金会」在伦敦的地址里的路名。信托基金会就得到了这虚有的荣誉，而实际上是印度当地神的工作，今天有着数以百计崇拜的会众。

和全国范围的运动友好的联系被保留下来，许多主要回访是伦敦的原有服事组的领薪成员。

AIK, 7.9.95

照片解释：

乔治·巴得生(George Paterson)是史百克的同工。巴得生被称为史百克的左右手。笔者在他2000年5月访问伦敦贵橡路39号时遇到巴得生的孙子米迦巴得生(Mike Paterson)。米迦(Mike)很友善并给了笔者史百克和巴得生照片的复印本。这里附录了其中一张。米迦告诉笔者，在1933年，倪柝声第一次访问贵橡时，约翰巴得生(John Paterson)，米迦当时10岁的父亲为倪柝声开门。因为史百克去了北方，「乔治巴得生(George Paterson)和其他人热情欢迎了倪柝声，他很享受交通和话语的职事，并愉快地接受了饼和杯。」(译自金弥耳(Angus I. Kinnear)的《中流砥柱》(Against the Tide))，笔者在贵橡(基督徒交流中心)内外与米迦和阿兰巴罗(Alan Barrow)合了些影，下面附录。阿兰(Alan)在1958年李常受弟兄访问贵橡的时候遇见过李弟兄。米迦答应会在巴得生(Patersons)家族的所有物中找找倪柝声的照片。2002年，米迦给了笔者一个惊喜，他寄给笔者一张倪柝声在伦敦贵橡花园照片的复印件。下面附录这张照片上没有日期；应该是在1938至1939年间倪柝声第二次到英国时拍的。



史百克弟兄

格理翰史百克

约翰巴得生

安妮

马丁

乔治巴得生

1933

伦敦 贵橡路 39 号



郑起训

米迦巴得生

阿兰 巴罗



倪柝声弟兄在伦敦贵橡花园

第九章 灵恩派

纲 目

- 壹 引言
- 贰 灵恩派的简史
- 参 说方言
- 肆 在圣灵里受浸

第九章 灵恩派

壹. 引言

我们现在来研读灵恩派（Pentecostals）的基督徒，首先简要地来追溯他们的历史。然后我们要来看看说方言与在圣灵里受浸的实行，因为灵恩派的基督徒在关于这两件事上不平衡也不清楚。

贰. 灵恩派的简史

灵恩派主义是比较现代的运动。它是开始于圣洁派运动的自然之结果。这根源是循理派主义。查理·巴哈（Charles F. Parham）（1873–1929 年）被认为是灵恩运动之父。在 1900 或 1901 年，他在康撒斯（Kansas）的托比加（Topeka）创办了伯特利学院（Bethel College）。他开始在灵浸的事上帮助他的学生们。他所使用的就仅仅是圣经。在他的学院关闭后，他与他的学生们把灵恩派主义（Pentecostalism）的教训传播到南方。随后他与加德罗斯（W.F. Carothers）在德州（Texas）的休斯顿（Houston）开办了另一所学院，这个学院就成了灵浸的另一个中心。被称为灵恩运动催生者的威廉西穆尔（William J. Seymour）（1870–1922 年）就是他们的跟随者。

西穆尔（Seymour），一个外表并不起眼的独眼黑人弟兄，将灵恩派主义的教训于 1906 年带到洛杉矶。在阿舒撒街（Azusa Street）312 号创立了现在颇为知名的「使徒信心福音会」（the Apostolic Faith Gospel Mission）。在阿舒撒街复兴的结果吸引了全国的注意。

许多人访问了阿舒撒街，加上那里所出版的刊物导致灵恩运动快速的成长。借着一群阿舒撒街黑人弟兄们的初始灵浸的经历恢复了五旬节灵恩的经历，也带进了现代的灵恩派主义。灵恩运动中的主要公会有「神召会」（Assemblies of God），「在基督里神召会」（the Church of God in Christ）等。

参. 说方言

真正的说方言必须是『指人或天使（林前十三 1）的正常语言或方言，（徒二 4， 6， 8， 11）不是无意义的口音或声音。』

在使徒行传第二章中，门徒是加利利人，（徒二 7），竟说起各国不同的本地话，就是那些从世界各地来过节的人所说的话（徒二 6—11）。在使徒行传二 4 中门徒们所说的各种语言就是那些从世界各地来过节的人所说的本地话。他们明白门徒们所说的（徒二 6， 8）。『这是有力的证明，方言必定是听得懂的语言，不仅是舌头所发出的声音』。『这项证据使人没有理由能说，说方言（tongue-speaking）只是用舌头这说话的器官所发出的声音。说方

言必定是说一种「本地话」(dialect)因为门徒所说的语言(tongues—徒二 4, 11)乃是不同的「本地话」(dialects —徒二 6, 8)』。

『新约说得非常清楚，说方言只是那灵许多恩赐的一种，并非所有的信徒都有』。再哥林多前书使徒保罗只列举那灵表显的九项，作为例证。『在这九项中，说方言和翻方言列在末两项，因为这两项不像其他各项那样对召会的建造有益处。(林前十四 2—6, 18—19)』

附注：以上的引言摘自台湾福音书房所出版的恢复版圣经之注解。出处为徒二 11 注 1；林前十二 10 注 4 与注 5。恢复版的注解必须完整地阅读。

肆. 在圣灵里受浸

在使徒行传中，『关于信徒在经纶一面受了圣灵，就是圣灵降在他们身上，本书只说到五个事例。其中两个是为着成就在圣灵里的受浸。』这两件在圣灵里受浸的事件『是已经完成的事实，由升天的基督完成的。』在五旬节那天为着犹太的信徒(徒一 5, 二 4)，并在哥尼流家里为着外邦信徒(徒十 44, 45, 十一 15, 16)。『借着这两个步骤，身体的头将祂所有的信徒—犹太和外邦—一次永远的浸入祂的一个身体里。(林前十二 13。)]其他三个事例—使徒行传八章撒玛利亚的信徒，使徒行传九章大数的扫罗，和使徒行传十九章以弗所的十二个信徒，『算是特别的，需要基督身体的一些肢体，借着接手使他们与身体联合为一。除了这五个事例以外，还有许多得救的事例，如三千人、(徒二 41)五千人、(徒四 4)埃提阿伯的太监、(徒八 36, 38~39 上)在安提阿许多信的人、(徒十一 20~21, 24)在十三至十四章保罗尽职时的许多事例』等等，『都没有题起信徒在经纶一面受了圣灵，因为在这些事例中，信徒是在正常的情形下，借着他们的信进入基督的身体。』

『按神新约经纶的原则，他们因着信入基督，都该正常的在素质一面得着圣灵作生命，同时也在经纶一面得着圣灵作能力。』

附注：以上的引言摘自台湾福音书房出版的恢复版圣经之注解。出处为徒十 47 注 1。请完整地阅读恢复版的注解。

第十章 弟兄会

纲 目

壹. 引言

貳. 弟兄会史简述

- 一. 弟兄会起源 (1826 – 1831 年) (非拉铁非时期的开始)
- 二. 弟兄会扩展 (1830 – 1845 年) (非拉铁非时期的继续)
- 三. 弟兄会初始分裂 (1845 – 1849 年)
- 四. 弟兄会在 1849 至 1881 年之间的发展
 1. 公开的弟兄会
 2. 闭关的弟兄会, 包括在 1881 年的开雷 (Kelly) 或仁斯加(Ramsgate)分裂, 结果形成开雷(Kelly)闭关派和史登尼 (Stoney) 闭关派。
- 五. 弟兄会更进一步的分裂从 1882 年开始 (老底嘉时期)
 1. 引言
 2. 闭关的弟兄会的分裂
 - a 1885 年加拿大格兰特 (Grant) 或蒙特娄 (Montreal) 分裂
 - b 1885 年史都华 (Stuart) 或锐丁 (Reading) 分裂
 - c 1890 年拉温 (Raven) 或培希 (Bexhill) 分裂
 - d 1980 年革拉顿 (Glanton) 分裂
 - e 1990 年登桥维斯 (Tunbridge Wells) 分裂
 - f 自 1905 年以来泰莱 (Taylor) 闭关派 (奥秘极端)
 3. 公开弟兄会的分裂
「需要真理」 弟兄会

六. 结论

参. 一些弟兄会的弟兄们简述

一. 引言

二. 弟兄们简述

1. 安达生或安徒生 (Anderson, Sir Robert) (1841-1981 年)
2. 伯勒或伯勒特 (Bellett, John Gifford) (1795-1864 年)
3. 卓曼或戚伯门 (Chapman, Robert Cleaver) (1803-1902 年)
4. 刚够屯爵士 (Congleton, Lord) (John Vesey Parnell) (1805-1883 年)
5. 革拉克 (Craik, Henry) (1805-1866 年)
6. 克伦宁 (Cronin, Dr Edward) (1801-1882 年)

7. 卡亭·乔治 (Cutting, George)
8. 达秘 (Darby, John Nelson) (1800-1882 年)
9. 德克 (Deck, James George) (1807-1884 年)
10. 邓尼 (Denny, Sir Edward) (1796-1889 年)
11. 格兰特 (Grant, Frederick W.) (1834-1902 年)
12. 葛罗甫或葛诺弗 (Groves, Anthony Norris) (1795-1853 年)
13. 哈尔 (Hall, Captain Percy Francis) (1840-1884 年)
14. 哈莱斯 (Harris, James Lampden) (1793-1877 年)
15. 纥琴孙 (Hutchinson, Francis) (1802-1833 年)
16. 开雷 (Kelly, William) (1820-1906 年)
17. 马金多 (Mackintosh, Charles Henry) (1820-1896 年)
18. 密年 (Midlane, Albert) (1825-1909 年)
19. 米勒 (Miller, Andrew) (1810-1883 年)
20. 慕勒 (Muller, George) (1806-1898 年)
21. 纽伯利 (Newberry, Thomas) (1811-1901 年)
22. 牛顿 (Newton, Benjamin Wills) (1807-1899 年)
23. 立芝 (Ritchie, John) (1853-1930 年)
24. 苏陶 (Soltau, Henry William) (1805-1875 年)
25. 司丹来 (Stanley, Charles) (1821-1888 年)
26. 史杜斯 (Stokes, William James) (1807-1881 年)
27. 史登尼 (Stoney, James Butler) (1814-1897 年)
28. 史都华 (Stuart, Clarence Esme) (1823-1903 年)
29. 屈来格尔 (Tregeles, Samuel Prideaux) (1813-1875)
30. 威勒蓝或魏格兰 (Wigram, George Vicesius) (1805-1879 年)

肆. 几位著名的英国解经家 (除了彭伯不详, 他们不在弟兄会)

- 一. 郭维德 (Robert Govett) (1813-1901 年)
- 二. 彭伯 (George Hawkins Pember) (1837-1910 年)
- 三. 潘汤 (David Morrison Panton) (1870-1955 年)

伍. 倪柝声和李常受关于弟兄会的一些评述

第十章 弟兄会

壹. 引言

本章在对弟兄会的课程中，我们要涉及：

- 一. 弟兄会史简述
- 二. 一些弟兄会的弟兄们简述
- 三. 几位著名的英国解经者(除了彭伯不详，他们不在弟兄会中)
- 四. 倪柝声和李常受关于弟兄会的一些评述

贰. 弟兄会史简述

一. 弟兄会的起源：（1826-1830 年）（非拉铁非时期的开始）

1. 弟兄会运动在十九世纪起源于都柏林。

弟兄会（Brethren）（他们喜欢用小写字母“b”开头）相信基督徒是弟兄并且应该不使用任何其他名字来聚集在主名之下。因此，他们反对任何宗派主义。开始时，他们在都柏林只是一小群基督徒

『这一小群基督徒—从世界的眼光来看是卑下又无名的一庄重的实现了主在他们中间并有圣灵的安慰同在。他们清楚地认识了真理的两个特别的要点。首先是召会的一就是基督的身体。其次，关于在新约圣经没有圣职人员的等级和人为设立话语执事。他们相信所有真正的信徒都是这同一基督身体的肢体。他们热情欢迎所有来与他们聚集的信徒而不看他们各自的宗派区别。因此，他们完全脱离了宗派主义。他们颂赞主耶稣基督是一位尊大的大祭司，「又有一位尊大的祭司治理神的家」（希伯来书十章二十一节）。他们认识到所有真正的信徒都有祭司职分，能有自由进入至圣所。他们相信升天的主已经恩赐赐给召会，「为要成全信徒，为着职事的工作，为要建造基督的身体」（以弗所书四章二十一节）。因此他们从圣职阶层制度的双重邪恶中完全得以释放而自由。』（韦查（T. S. Veitch）《弟兄会运动故事》伦敦的彼克灵与英格士出版社（Pickering and Inglis）第十六，十七页）。

设所（A.R. Short）将他们的立场总结如下：

『将这一小群信徒连接在一起的共同交通联索是他们追随特定真理的决心。其中三点是卓越的：

- （1）神的召会的一，包括每一宗派的所有信徒，但排除所有那些没有真正得救的人。
- （2）圣经规范我们个人生活和召会生活的完整性与全备性的权威。

(3) 主的迅速再来。』

〔设所的《公开弟兄会的原则》格拉斯哥（Glasgow）的彼克灵与英格士（Pickering & Inglis）出版社 1976 年，第 37 页。〕

『弟兄会运动的根源是开始于都柏林几个独立的小群但很快就接合形成一个实体。』（《弟兄会的起源》（The Origins of the Brethren）罗顿（H. H. Rowdon）著，伦敦的彼克灵与英格士（Pickering & Inglis）出版社。）

2. 大约在 1826 年，克伦宁（Edward Cronin）（后称克伦宁医生）来到都柏林。城中的各非国教会众都欢迎这位客人。但当他定居在都柏林时，却被要求成为一个会众的成员，否则不得与任何人擘饼。他感觉这是不对的，因为「神的召会是一，所有的信徒都是那一身体的肢体。」（罗顿的《弟兄会的起源》第 38 页）。都柏林约克街教堂的牧师库伯（W. Cooper）公开职责他，库伯的一位执事，爱德华威尔生（Edward Wilson）（圣经协会的助理秘书）抗议这一指责，而他最终也和克伦宁一起离开了约克街教堂。后来，克伦宁的两位表亲，都立（Drury）小姐们和提斯（Timms）先生也离开了约克街教堂，与克伦宁和威尔斯合在一起聚会。那时，他们持续在威尔生的家中聚会擘饼，直到他们去了英格兰。所以他们的聚会被移到彭布下（Lower Pembroke）街 13 号克伦宁的家里。纒琴孙（Francis Hutchinson）加入后提供了他在菲威廉（Fitzwilliam）广场 9 号的房子中的一个屋子。最迟在 1827 年，他们的聚会转移到了纒琴孙的家里。

3. 1827 年，伯勒（J. G. Bellett）和达秘（J.N. Darby）加入了在菲威廉广场的聚会，以便与克伦宁（伯勒夫人的表亲）和纒琴孙一起擘饼。伯勒是一位合格的律师，深受葛罗甫（A.N. Groves）的影响。葛罗甫作为牙医曾在英格兰的普利茅斯（Plymouth）和厄克协特（Exeter）行医。葛罗甫有负担成为一名海外传教士。1826 年，他入读都柏林的三一学院，为成为圣公会的执事做准备。学院只要求他在考试的时候去上学。在都柏林期间，葛罗甫结识了伯勒。『帕盖（Bessy Paget）小姐，一位在早期弟兄会中有名的女士讲到，伯勒先生在 1827 年跟她说：「葛罗甫刚刚告诉我从他所认识的圣经来看，信徒以基督门徒的资格聚集在一起的时候，就可以照着主的命令来擘饼；并且如果照着使徒的榜样来带领的话，就我们应该把每主日分别出来，来纪念主的死，来顺服他临别的命令。』」（韦查的《弟兄会运动故事》第 18 页）

后来，葛罗甫感到没有必要被按立圣职位；因此，在 1827 年，他从三一学院退学。他离开了圣公会，而在 1829 年去了巴格达（Baghdad），做一位自由传教人。伯勒也认识达秘（一位合格的律师和受按立的圣职人员），因他们同时就读于都柏林的三一学院。正是通过达秘，伯勒才认识了纒琴孙。达秘是通过伯勒认识葛罗甫的。

4. 『1828 年，达秘出版了一本小册子，名字为《基督召会的性质和合一》这可被看作第一本弟兄会短论，是以后许多小册子中的第一本。在小册子中，达秘清楚地表明他没有想过组成另一个教派或众多聚会的一个联盟。他在小册子中写到，「第一，正式的来联合分歧的团体，并不是一件好的事。希奇，许多有思想的更正教徒，竟然会羡慕这一

个联合。我相信这种联合并没有好处，并且联合以后的团体，也绝不可能成为神的召会，它不过要成为罗马教合一的对照而已。在这种团体里，召会的生活，话语的力量，要完全丧失。属灵生命的合一更是不可能的。真正的合一乃是圣灵的合一，所以必需是圣灵工作的结果才可以。没有一个召会，不完全根据神儿子的国度，来包括神所有儿女，能得着完全的祝福；因为这个聚会并没有想要这个祝福，因为这个聚会的性质并不搂抱这个祝福；圣经是说聚会是靠着祂的名，而祂的名是为着祝福。无论在那里，有两三个人在祂名里聚集，主就在他们中间来祝福……并且合一乃是召会的荣耀。但是，合一来成功并得着我们的事业，并不是教会的合一，不过是一种的联合，并否认教会的本质和希望。召会的合一就是圣灵的合一，这一个合一只能在圣灵的事情上，所以只能在属灵的人中间才能完全。…神的子民应该怎么做呢？应该等候主，要按着圣灵的教训来等候，要按着圣灵的生命来效法祂儿子的模样。他们应该跟随羊群的脚踪，如果他们要知道好牧人是在那里放羊。」

十年后，在 1838 年，达秘先生在写给一位牧师的信中又明确了这一点——交通的原始基础。他说，『因为我们的筵席乃是主的筵席，不是我们的筵席，所以我们接受所以神所接受的人，就是所有贫苦的罪人，逃避来寻求主作他们的藏身之处，不安息在自己里面只安息在基督里面为他们盼望的人。』（韦查的《兄会运动故事》22，23 和 24 页）

5. 1830 年在柏纽尔（John Vesey Parnell）（后来成为刚够顿(Congleton)爵士）的提议下，聚会迁至安吉亚街（Aungier St）11 号，租用了属于一位拍卖师的大房子。史杜斯（W.J. Stokes）也在安吉亚街 11 号的弟兄会聚会。这是弟兄会所租用的第一处公众聚会厅。

二. 弟兄会的扩展：（1830-1845 年）（非拉铁非时期的继续）

1. 到 1830 年，弟兄会在爱尔兰有超过五，六处聚会。在英格兰，聚会也在不同地方兴起。伦敦、普里茅斯、布里斯多（Bristol）和班斯泰甫（Barnstaple）四个地方尤为著名。

『达秘的一封书信描述了在普里茅斯和伦敦的起初情况：「我遇到牛顿先生（初次在 1830 年）他请我去普里茅斯（大约在 1831 年），我就去了。到达时我看见哈尔(Hall)已经在村镇里传道。我们有读经聚会，不久就开始擘饼。尽管威勒蓝（Wigram）先生在伦敦开始事奉，他在普里茅斯已颇有成就……」科尔（W.H. Cole）先生在他所著「普里茅斯弟兄会聚会回忆录」中描述弟兄会的发展情况：

「聚会是安静，祥和，神圣的；他们唱诗轻柔，缓慢及具思想；他们的敬拜表明他们与主的交通的亲密……这是在 1843 年我得以分享这样的聚会场景。当时，教会人数激增。开始使聚会在普里茅斯王街的一座小房子里，不久发展成为有 1000 人交通，并还有约 400 其他人。」』（麦杜魏（Ian Mc Dowell）《弟兄会简史》，得胜出版社（Victory Books）1968 年，第二十页）

弟兄会运动有时被称为普里茅斯弟兄会。这是误称，因为最早期的弟兄会聚会是在都柏林。正如上面所述，当然普里茅斯的聚会人数剧增极快，在较短的时间内大约一千名信徒加入。他们积极举行露天传道，在当地以从普里茅斯来的弟兄们而闻名。因此，经过一段时间他们被称为普里茅斯弟兄会。

在伦敦弟兄会的带头人是达秘和威勒蓝。再普里茅斯的带头人为达秘，牛顿，威勒蓝，哈尔，哈莱斯(J L Harris)，屈来格尔(S. P. Tregelles)(牛顿夫人的表亲)，和苏陶(H. W. Soltau)。当牛顿就读于牛津大学时，他有一名叫纽曼(Francis W. Newman)的私人辅导员。(纽曼的哥哥，约翰纽曼是牛津运动的带头人之一。约翰最后成长罗马天主教的枢机主教。简而言之，牛津运动提倡英国国教圣公会回到罗马天主教的实行上去。(约翰写了在《诗歌》本第63首诗歌)。在1827年，纽曼离开牛津去都柏林一段时间，做达秘的姐夫爱德华宾尼法得(Edward Pennefather)家的家庭教师。在都柏林，纽曼后来把达秘介绍给牛顿，牛顿也受达秘很大影响。哈莱斯，威勒蓝和牛顿都来自牛津大学。

在布里斯多伯赛大(Bethesda)教堂的弟兄会聚会是在1832年由慕勒和革拉克(Henry Craik)发起的。慕勒在1832年8月13日《主的行动点滴记述》中写到：「这天晚上在伯赛大教堂一位弟兄和四位姊妹同革拉克弟兄和我聚集交通，没有任何规则，只想以主所喜悦的方式而行，通过他的话语追寻光照」。(麦杜魏的《弟兄会简史》第十九页。)

在班斯泰甫的弟兄会是由卓曼(Robert C. Chapman)律师在1832年移居到那里时发起的。

2. 年轻的弟兄会运动从一开始就注重传道。因此，这一运动扩展到其他国家，正如我们所见葛罗甫和他一家在1829年去了巴格达。克伦宁，纽曼，刚够顿等人前去与他汇合。后来，葛罗甫去了印度。

1838年，达秘应瓦得(Vaud)的邀请去法属瑞士为主作工。从瑞士这工作扩展至法国南部。在1845年，达秘离开了瑞士。他欧洲之行劳苦的结果十分令人鼓舞。

1843年，慕勒应司徒加得(Stuttgart)之邀去了德国，为主作工达六个月。

弟兄会运动实际上遍及整个世界，远至包括纽西兰。过去，按人口比例计算，纽西兰可能拥有最多的弟兄会会众。

三. 弟兄会初始分裂(1845-1849年)

1. 当达秘在1845年从瑞士返回时，一些对在普里茅斯聚会不满意的人来向他求助。当时牛顿是普里茅斯弟兄会带头人之一。达秘指责牛顿的宗派主义，教权主义，以及他对基督再来的错误认识。达秘(包括开雷)相信在大灾难来临之前，整个召会的所有信徒被提。但牛顿(包括慕勒)认为整个召会的全部信徒要经历大灾难然后被提。(注：正确的观点是得胜者将在大灾难来临之前被提，而大体的信徒，就是失败的信徒，要经过大灾难然后才被提。戴德生、卓曼、郭维德(R. Govett)、彭伯(G. H. Pember)、潘汤(D. M. Panton)、拉得(Paul

Radar)、倪柝声、李常受和其他信徒持有这一观点)。

在 1845 年 12 月 28 日主日这天, 达秘与威勒蓝和五十或六十位其他信徒开始在普里茅斯的一个地方擘饼 (即离开在以明顿 (Ebrington) 大街的「正式」聚会)。

1847 年, 牛顿的《诗篇》第六章的传道讲稿, 其中包含关于基督的人位的一些错误教导, 在信徒中广传。牛顿被指控散布异端学说。达秘在一个小册子中揭示了牛顿的错误教导。同年十一月, 牛顿发表了一份「关于某些道理错误的声明和坦承」, 以撤回他的错误教导。1847 年 12 月 8 日, 牛顿永久性的离开了普里茅斯, 去了伦敦, 这表明他正式从弟兄会运动分离。结果, 普里茅斯的聚会因信徒大幅减少, 搬至小的场所。

2. 随着牛顿的离去, 人们认为弟兄会运动的问题该得以解决了, 但情况并非如此。1848 年 4 月, 吴尔福 (Woodfall) 舰长和他的弟弟从普里茅斯 (原牛顿所在地) 的聚会搬到布里斯多, 请求参加在布里斯多的伯赛大教堂的聚会。这在弟兄会中引起了著名的「伯赛大 (Bethesda) 问题」。他们该不该被接纳至伯赛大的聚会? 当在伯赛大的布里斯多弟兄会查清了吴尔福兄弟的情况并发现他们已从牛顿的异端完全脱离时, 就接纳了他们。达秘和他人对于吴尔福兄弟被布里斯多弟兄会接纳不高兴。因此, 布里斯多带头人写了「十人之信」来解释他们如此行的原因。达秘和他人对「十人之信」不满。达秘访问了在布里斯多的慕勒和革拉克, 督促再伯赛大的弟兄会公开定罪牛顿的教义。慕勒和革拉克都不愿意按达秘的建议去做。最后, 达秘在利斯 (Leeds) 发表了他印刷的传单, 上面盖着 1848 年 8 月 26 日的邮戳。他不仅把在布里斯多伯赛大聚会所的信徒, 而且包括所有接纳到那里的信徒的各个聚会所全部开除。再布里斯多伯赛大聚会的信徒最后被激采取行动。慕勒和革拉克在聚会中公开审查, 判断和定罪牛顿教导的异端。『他们的决定是: 「任何捍卫, 维护或拥护牛顿观点和教导的大都不得被接纳到聚会中」』。

1849 年 7 月, 达秘访问布里斯多的慕勒来寻求和解。达秘认为既然布里斯多弟兄会已经于 1848 年在聚会上公开定罪牛顿的教导为异端, 就没有任何理由两下分裂了。但慕勒对此持不同看法。

所以, 从 1848 年开始, 拒绝跟从达秘的弟兄会聚会所成名为「公开弟兄会」。「公开弟兄会」的带头人为慕勒、革拉克、葛罗普、卓曼等。继续跟随达秘的弟兄会聚会所成为「闭关弟兄会」。除达秘外, 其他的带头人为威勒蓝、开雷、史登尼 (J. B. Stoney)、格兰特 (F. W. Grant)、克伦宁、米勒 (A. Miller), 马金多、卡亭乔治、史都华 (C. E. Stuart)、德克 (James Deck) 等。

总的来讲, 「闭关弟兄会」更注重传授教导或话语职事, 即他们在真理方面很强。而「公开弟兄会」更擅长传福音, 即他们在福音方面占优势。

四. 弟兄会在 1849-1881 年之间的发展

1. 开放弟兄会『相信人为每个聚会所从基本上讲都是向神负责，承担接收信徒，维护召会次序和传福音真理……公开弟兄会一直并仍然热衷于福音传播，无论是在本国，还是在海外……在国内一千多名男女信徒已将福音传给仍处于黑暗之中的人们。正像葛罗甫在开始时所行的那样，他们凭着信心已经走出去。他们辛苦工作已经得到极大的祝福，再印度、中国、马来亚、南非和中非以及众多海岛……』（韦查的，《弟兄会运动故事》第 63 页）。
2. 闭关弟兄会在伦敦为所有在伦敦地区的各聚会所设立了一个星期六「中央聚会」。『为支援「中央聚会」达秘先生指出新约圣经在讲到一省的「众召会」，但它总是说在一个城的召会』。因此，他教导在名为伦敦这一行政区划范围内的不同的所有信徒都是同一个召会。

遵从威勒蓝先生（1838 年）书信中的建议，召会在伦敦中已租用了一个房子举行星期六晚的大会。在这一大会上有关该地区所有问题，例如接受信徒和开除信徒得以做出决定。这些决定原本仅限于这一地区内，但是伦敦聚会所享有的名声已使决定的影响远超过于此。』（韦查的《弟兄会运动故事》第 60 页）

在达秘健在期间，闭关弟兄会也像开放弟兄会一样扩展迅速。『闭关弟兄会更多的转向信徒真理装备，但他们的人数也不断上升。到 1878 年，神的祝福惊异的降临，真理越加广传……在美国...91 个聚会所...在加拿大有 101 个聚会所，在荷兰 39 个，在德国 146 个，在瑞士 72 个，在英国包括英伦海峡诸岛，大约 750 个』。(麦杜魏的《弟兄会简史》第 31 页)

1866 年，哈尔，纽伯利(Thomas Newberry)和其他信徒由于达秘有关基督受苦方面的教导而与闭关派的聚会所分裂。总的来讲，在达秘健身前，他使闭关派的众召会保持在一起。但在他去世的前一年即 1881 年（达秘逝于 1882 年），情况完全不同了。正如我们将在下个部分所见，从 1881 年开始，闭关派经历了更多的分裂。开雷或仁斯加(Ramsgate)分裂发生在 1881 年。问题焦点在「新团主义」（开雷杜撰了这个词）。闭关弟兄会有些信徒想要一个更严格的聚会，一个仅限于他们认为属灵之人的聚会。因此，他们成名为「新团主义者」（哥林多前书五章七节）。这一问题始于 1878 年。当时闭关派在伦敦肯灵登(Kennington)聚会所的克伦宁试图帮助在怀岛（Isle of Wight）的利尔（Ryde）聚会所。当克伦宁未能帮助利尔的正式聚会所时，他就去利尔的非正式聚会所擘饼。因此，肯灵登聚会所将他从聚会中革除。但是「新团主义者」的坚定维护者，仁斯加聚会所的大多数信徒认为肯灵登聚会在处理克伦宁一事上处理的太轻又含糊，因此将肯灵登聚会所从交通中革除出去。仁斯加的一小批信徒不赞同这一大部分人的行为。所以，这一多数信徒集体退出在仁斯加又建立了另一个聚会所。达秘在伦敦时聚会所在的聚会所——伦敦伊斯灵敦(Islington)的巴尔克街(Park Street)57 号的聚会所只承认仁斯加的大多数人的聚会所。开雷，米勒和其他人不承认巴尔克街聚会所的决定，而且他们认为克伦宁的行动并没有什么不当之处。所以，在 1881 年弟兄会闭关派分裂成开雷闭关派与史登尼闭关派。（史登尼是一位律师，闭关派的带领人。他是属于奥秘派的弟兄会，因为他强调

真理主观的一面，而别的弟兄会教师注意客观的真理。)开雷闭关派和洛氏(Lowe)闭关派在 1926 年有一个重聚。(见下文)

五. 弟兄会进一步分裂：从 1882 年始（老底嘉时期）

1. 引言

在本部分我们将研读从 1882 年开始闭关派弟兄会和公开弟兄会的分裂情况。从整体上来讲，闭关派比公开派分裂更多。闭关派深陷于道理之中而轻视传福音。他们的人数越来越少。公开派与此相反，他们强于传福音但未能对真理给予以足够的重视。笔者曾与一位公开派弟兄交谈。他悲叹说如果闭关派与公开派能在一起，他们就既强于真理又盛行传福音，这样的话弟兄会的境况就大为不同了！

2. 闭关派弟兄的分裂

a. 1885 年在加拿大的格兰特或蒙特娄(Montreal)分裂

该分裂所专注的问题是在非基要道理上。格兰特（《数字圣经》及具它著作的名作家）为主要人物。

『在达秘先生去世之前的几年中，格兰特先生对那时被引入的一个新的教导感到困惑甚至烦忧。这一新教导将一位信徒在他相信福音时所接受的生命与在相信福音之后某个时候所接受的永远的生命相区别，也就是将在基督里的生命与同圣灵为印证分开。格兰特先生相信并教导圣灵一次性地印记所有信徒并直到得赎那日。他真正地相信这是弟兄会的早期教导，包括达秘先生本人……格兰特在充分的思考了这一主题并将他的观点交通给其他弟兄会带头人之后，出版了一本小册，名为《在基督里的生命及圣灵为印证》……这一争论持续了一段时间并导致了分裂。在 1885 年 1 月 4 日，蒙特娄闭关派聚会所以大多数人的决议正式将格兰特以异端邪说为由从召会中革除。（韦查的《弟兄会运动故事》，79，80 和 81 页）

针对格兰特的其他引起这一分裂的指控之一是格兰特认为罗马书七章是一位基督徒（即一位得救之人）的经历。尽管按李常受的解解释正确的观点应是：「尽管这是一位未曾获救之人的景况，几乎所有的基督徒在他们得救之后都有这种种经历。」（恢复本圣经罗马书 7 节注一，水流职事站出版）。这当然不应该是分裂的理由！但是，在格兰特和加拿大美国的闭关派大多数召会站在格兰特一边。早至 1894 年，格兰特闭关派于公开派就有接触。到了 1932 年，格兰特闭关派与公开派就有一个重聚。

b. 1885 年史都华或锐丁(Reading)闭关派

英格兰锐丁的史都华毕业于剑桥大学，一生跟随达秘。在闭关派中以圣经教师享有盛誉。史都华在他的教导「基督徒的立场和境况」中讲到，『一位基督徒通过他对赎罪的

信而得以完全，这不依靠他同从死人中复活的基督的个人联合。这一联合是加增特权的境况，弟兄会没有充分地区别立场和境况是错误的。他遭到史登尼强烈的评击。在史登尼看来立场是第一个人从神眼光中摒除，而境况是将基督成形在信徒里面的圣灵的工作。简单的讲，史登尼教导基督徒在得有基督的那一刻他就拥有所有圣灵的祝福，而史都华教导是，有些祝福是后来进入的。』（麦杜魏的《兄弟会简史》，38页）

锐丁聚会所仔细审查了对史都华的种种指控，但没有在他的教导中发现任何异端邪说。然而，伦敦巴尔克街聚会所看法截然不同。因此，结果是史都华和锐丁聚会所被从史登尼闭关派中革除。尽管此后史都华闭关派从人数上来看微不足道，但通过苏格(Scott)弟兄会他们在1905年同公开派建立联系。今天在纽西兰仍有一些锐丁闭关派信徒。

c. 1890年拉温（Raven）或培希（Bexhill）闭关派

拉温（F. E. Raven）是史登尼的跟随者，也是一位奥秘主义者，因此他像史登尼一样同属主观派。他教导永远的生命是一种状态或境况，一个祝福的范围和同一的一种境况，而不是一个新生命分赐到信徒里面。在拉温看来，新生命是借着神的圣灵主宰工作，以便去相信而不是借着信而产生。而且，拉温关于基督的人位的教导与亚波里拿留（Apollinarius）（基督的人性是不完全的）和优提克斯（Eutyches）（基督的神性与人性溶合为一）的异端相似。拉温比史登尼更为奥秘，而且他的表述更不谨慎的。

『争议在持续几个月之后，终在1890年导致分裂。在拉温所定居的革林威（Greenwich）举行的一次大型聚会上，信徒们公开争论，当某些从革林威来到培希(Bexhill)的信徒表示赞同拉温的教导时，培希聚会所拒绝他们参加聚会交通。

「巴尔克街聚会所」又一次接手这一问题并做出裁断，取消对拉温先生的所有指控，并将反对他们决定的所有信徒开除。尽管大多数闭关派聚会所支援「巴尔克街聚会所」，在欧洲大陆的许多聚会所，特别是在讲法语的瑞士一些聚会所却不赞同。这是由于对欧洲大陆起作用最大的「弟兄会」人物是威廉洛（William Lowe）和马阿地（Major M'Arthy），而这两位是评击拉温先生教导最为猛烈的。』（韦查的《弟兄会运动故事》，88页）。因此，从这一个聚会所又分裂为洛氏（Lowe）闭关派和拉温（Raven）闭关派。

d. 1908年革拉顿（Glanton）闭关派

这一分裂是在拉温闭关派内部中。简单讲，革拉顿聚会所试图帮助最终被解散的阿魏尔（Alnwick）聚会所。革拉顿被指控违反地方责任的原则。因此在1908年伦敦「巴尔克街聚会所」的一次聚会做出决定将革拉顿聚会所从拉温闭关派中的聚会开除，所以，就有了另一个分裂聚会所，革拉顿闭关派。

e. 1909年登桥维斯（Tunbridge Wells）闭关派

这一分裂实在拉温闭关派内部中。分裂的焦点是「一个召会停止一位教师职事的裁决问题。召会认为这位教师在登桥维斯的职事是没有益处的，而在英格兰的阿顿(Acton)却受赞同。这家召会宣布这个人不适合职事或擘饼——而另一个召会却完全支援他——培希召会（洛氏闭关派）召集各地的召会来决定支援哪一个召会。」（麦杜魏的《弟兄会简史》，46页）。正如上面所述，1926年洛氏闭关派与开雷闭关派有一个重聚。

f. 1905年以后泰莱（Taylor）闭关派

1905年拉温去世，美国的老雅各泰莱（James Taylor）接掌拉温闭关派。他们就成为泰莱闭关派。泰莱实行集权制。他是一位极端奥秘主义者（寻找新光明作为一人属灵的证据）。1933年倪柝声应泰莱闭关派之邀访问英格兰。当倪柝声返回中国时，泰莱陪他跨越大西洋的旅行。泰莱后来发现倪柝声在伦敦期间曾与史百克伦敦贵橡（Honor Oak）的「基督徒交通中心」一起擘饼。这是泰莱闭关派所不能接受的。

当老雅各泰莱在1953年去世时，他的儿子小雅各泰莱接任其职。在他带领下的闭关派弟兄会尤其因「教导所有信徒都应饮酒以证明他们的基督自由已经造成许多信徒饮用酒精饮品导致悲惨后果，而受指控。」（麦杜魏的《弟兄会简史》，50页）。这带下闭关派更多的分裂。

3. 公开弟兄会的分裂

从整体上讲据记载公开弟兄会比闭关弟兄会的分裂要少。「第一个真正的分裂发生在墨尔本，争议问题是在主的桌子的接纳。弟兄会的分裂产生在1883年5月（本资讯来源是约翰·霍普金斯（John Hopkins）的讲道记录）」。（麦杜魏的《弟兄会简史》，37页）。但是，主要的分裂是1893年英国的「真理需要」弟兄会。

『他们强调区分由所有信徒所构成的基督身体——召会和作为「交通」的「神的召会」（使徒行传2章42节）。他们宣称神的家活神的召会仅属于那些接受真理需要道理的所组成的联盟或圈子中的聚会所之信徒……』

『……与闭关派弟兄会相对，「真理需要」派的带头信徒极为强调长老等级制。他们将长老分成不同的等级：（1）以色列长老，监管职责为全国性和综合性；（2）召会长老，负责大型聚会；和（3）市级长老，负责地方聚会事务。他们把协调长老制度看作解决所有聚会难处的万应药。闭关派各聚会所的「中央聚会」相当于「真理需要」召会的「国际监督」。但二者都未能阻止分裂，反而给分裂造成有机可乘。』（韦查的《弟兄会运动故事》，96和98页）1904年，「真理需要」弟兄会就在谁该纪律某一个犯错的长老的问题产生分歧。『这一争论一直持续到1904年5月并形成公开分裂，造成「真理需要」众召会的两个截然不同的派，各自宣称为那交通，维那（Vernal）派主要在苏格兰，律克摩（Luxmore）派主要在英格兰，另外在两地还有零散的聚会所，还有一，两个聚会所在国外。』（韦查的《弟兄会运动故事》，99页）

六. 结论

格力菲·多马(W.H. Griffith Thomas)曾说:「弟兄会是异常的子民,他们正直的分解真理的话,但是不正直的分裂他们自己」。

我们在此引用伊英麦杜魏(Ian McDowell)所著《弟兄会简史》中第39页来结束这一弟兄会简史概述:

『因此我们…注意到这个…「弟兄会运动」做的一个整体可归结成四组并大致具如下这些特征:

- (1) 在奥秘教师,史登尼,拉温和泰莱父子带领的组。
- (2) 中间闭关组,非奥秘的,开雷洛氏,革拉顿等人认为种种结交玷污召会。
- (3) 公开弟兄会,接纳所有坚定持续的基督徒。
- (4) 「真理需要」组坚持新的基础交通(顺从真理是神合一的原则)他们同所有反对他们的「分离」。』

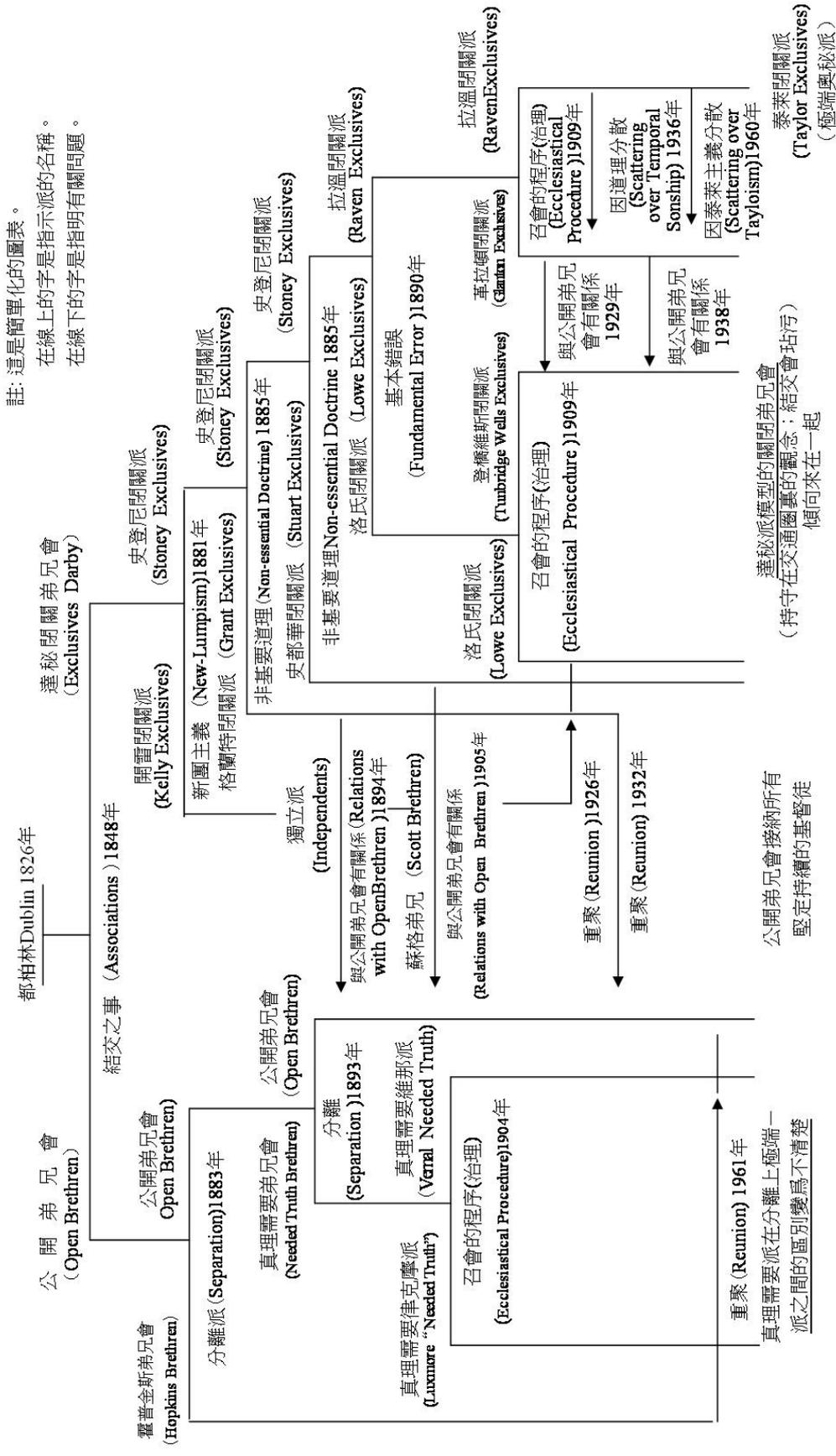
公开或开放弟兄会概况来讲坚持三原则:

- (i) 基本信仰上 — 合一
- (ii) 非基本信仰上 — 自由
- (iii) 在一切事情上 — 慈善(即爱)

但是闭关派弟兄会总的来说不仅极力保持合一而且还试图通过所有聚会的「中央聚会」保持外在的统一性。因此,闭关派弟兄会超越了地方的界限。另一方面,公开弟兄会实行每一聚会所的独立治理,甚至在同一个地方的召会也是如此;所以这些召会要小于地方界限。闭关派和公开派都没有看见召会的界限和立场。

弟兄会运动的非拉铁非开始,最终成为老底嘉。这对我们是一个深刻的警示,不要重复弟兄会的历史而成为老底嘉。以下是麦杜魏的「弟兄会简史一分裂的图表」

弟兄會簡史一分裂的圖表
(A BRIEF HISTORY OF THE "BRETHREN" — CHART OF DIVISIONS)



來源: 麥杜魏的弟兄會簡史一分裂的圖表

参. 一些弟兄会弟兄们简述

一. 引言

下面部分所描述的弟兄会信徒大多数在上文中我们已经提及。克伦宁 (Cronin), 伯勒 (Bellett), 葛罗甫 (Groves), 达秘 (Darby), 纒琴孙 (Hutchinson), 刚够顿 (Congleton) 和史杜斯 (Stokes) 都参与了弟兄会在柏林的早期活动。威勒蓝 (Wigram) 活跃于伦敦, 牛顿 (Newton), 哈尔 (Hall), 哈莱斯 (Harris), 屈来格尔 (Tregelles) 和苏陶 (Soltau) 在普里茅斯做带头人及教师, 慕勒 (Muller) 和革拉克 (Craik) 兴起了布里斯多 (Bristol) 的弟兄会, 卓曼 (R.C.Chapman) 在班斯泰甫 (Barnstaple), 德克 (Deck) (定居在纽西兰), 邓尼 (Denny) 和密年 (Midlane) 是著名的弟兄会诗歌创作者。达秘, 伯勒, 的威勒蓝, 牛顿, 屈来格尔, 开雷和立芝(Ritchie)是弟兄会运动的伟大圣经教师, 作家和学者。米勒是著名的召会历史学家。司丹来(Stanley)和乔治·卡亭(Cutting)因他们的福音短论和小册子而闻名。

二. 下面简述的弟兄会部分信徒是以英文字母表顺序排列:

1. 安达生或安徒生. 罗伯 (Anderson, Sir Robert) (1841—1918 年)

苏格兰后裔罗伯安达生 (Robert Anderson) 出生于都柏林。它在 19 岁是得救之后立即开始传福音。他毕业于都柏林三一学院。他具有高级律师资格, 并获爱尔兰法院律师资格。安达生曾为爱尔兰政府帮忙工作一段时间, 负责处理对谋反者和叛国者指控。他在这一领域的专门知识使他被任命为伦敦员警厅刑事调查部主任长官。辞职时获封爵位。作为一位承担多项事务的在职圣徒, 他仍竭力获取对圣经的深入了解, 在特会上传道, 还写成了约 17 本书。

他最负盛名的几部书是《人类的命运》, 司布真 (C.H. Spurgeon) 描述该书为「我所读的书中对此主题最有价值的贡献」; 「天上之主」, 受格力菲·多马 (Griffith Thomas) 极力推荐; 「神的沈默」, 在出版时引起轰动并在第一次世界大战期间使多数人受益; 「福音及职事」被人们广泛阅读。倪柝声曾说「安达生是这一时代对《但以理书》最为通晓之人」。他写了两本书有关《但以理书》的书; 《即将到来的王子》涵盖但以理的七十周; 和《批评家狮坑中的但以理》, 作为对法拉尔 (Dean Farrar) 所看并于但以理之书的应答。

2. 伯勒或伯勒特, 约翰·基福 (Bellett, John Gifford) (1795—1864 年)

约翰·基福·伯勒 (John Gifford Bellett) 出生于都柏林的安格鲁爱尔兰人家中。他十几岁时就得救并将自己奉献给基督徒工作。他从厄克协特 (Exeter) 的中学接受教育后就入读都柏林三一学院。此后, 他在伦敦读法律。在 1822 年, 获得爱尔兰法院律师资格。尽管他是一位具资格的律师, 但没有做多少与法律相关的工作。他和达秘 (J.N. Darby) 就读于同一所三一学院。他还认识葛罗甫 (A. N. Groves) 并深受他影响。他参与了在都柏林兴起的弟兄会运动的早期活动 (见上文)。1827 年他和其他早期弟兄会信徒在菲威廉广场 (Fitzwilliam Square) 聚会, 后来在安吉亚 (Aungier) 街聚会。1846 年至 1848 年, 他住在英格兰的巴特 (Bath) 后在大约 1854 年回到都柏林定居。诺立赤的郭维德 (Robert Govett) (见下文) 阅读了带头弟

兄会信徒出版的全部书籍。在郭维德看来，伯勒是最属灵的。伯勒的几本名书包括《列祖》，《传福音者》，《耶稣基督的道德荣耀》和《神子》。在基督方面倪柝声也从阅读伯勒的书籍中获得极大帮助。

3. 卓曼或威伯门，罗伯·克威（Chapman, Robert Cleaver）（1803年1月4日—1902年6月12日）

罗伯·克威·卓曼（Robert Cleaver Chapman）出生于丹麦，当时同为英国人的父母定居在那里。从职业上来讲他是位律师在伦敦工作。但是他对所从事的法律和自己的生活方式不满足。所以，他放弃了职业，将他所有财产分送他人，成为一个主的全时间服事者。1832年，他搬到班斯泰甫（Barnstaple），在以便以谢（Ebenezer）浸礼教堂服事，后来他开始了班斯泰甫的第一个弟兄会聚会。他的几位朋友说他永远也无法成为一个传道人，但他回答道，「很多人传扬基督，但却没有多少人活基督；我的伟大目标是活基督。」

台湾福音书房所出版的诗歌收录卓曼创作的诗歌：第236首「不再定罪！何等希奇！」

4. 刚够顿（Congleton）爵士，伯纽尔·约翰（Parnell, John Vesey）（1805—1883年）

约翰·伯纽尔（John Vesey Parnell）（后封刚够顿（Congleton）爵士）出生于伦敦。在就读于爱丁堡（Edinburgh）大学时通过阅读「罗马书」得救。当有人问他做基督徒是不是要放弃很多时，他回答道「放弃！不，我没有放弃什么，却得到全部。」他拒绝了他父亲在军中努力谋得的职位。此后不久，他富有的叔父给他留了一笔财产，每年可得1200英镑。他将此所得的一半奉献给主的工作，1830年正是在他的建议下，早期弟兄会在都柏林的聚会迁到一所租用的房子，地址为安吉亚（Aungier）大街11号，主人是一为拍卖商。为了主的工作，他和其他人赴巴格达（Baghdad）与葛罗甫（A.N. Groves）一起工作。后来他去了印度。1837年他返回英格兰。他习惯早起祷告、读神的话。他每天在固定时间祷告，上午11时，下午3时和晚8时。

在他健康状况不佳时，他从卡斯（Cannes）写来如下话语：『我认为我不知道是否曾有过比现在更快乐的时光。最近每天我都从圣经检出比金子更宝贵的金属矿块——这本书我已阅读长达五十多年，而且它没有变旧，反而变得越来越新。』（彼克灵（Hy. Pickering）《弟兄会带头人》，2页）

5. 革拉克，亨利（Craik, Henry）（1805—1866年）

亨利·革拉克（Henry Craik）出生与东洛典（East Lothian）的普累斯吞班随（Prestopans）。他在苏格兰的圣安得烈（St. Andrews）大学学业优异，但却拒绝校方向他颁发的法律博士学位。他在1826年得救，然后到厄克协特（Exeter）做了葛罗甫（A.N. Groves）家的家庭教师。1832年，他和慕勒（George Muller）一起开始布里斯多（Bristol）弟兄会。

6. 克伦宁，爱德华医生（Cronin, Dr. Edward）（1801—1882年）

爱德华·克伦宁 (Edward Cronin) 生于爱尔兰的科尔克 (Cork)。父亲是罗马天主教徒而母亲却是一位更正教徒。他曾被培养成罗马天主教徒，但蒙神的恩典他得救了。起初他学习做牙医，后来成为一个合格的医生。1826 年他来到都柏林，却发现尽管非国教的各公会欢迎他这位来访者，却不愿接纳他一起擘饼聚会，除非他加入其中某一公会。他感觉这是违背圣经的。有一位执事却公开抨击他的观点。但是，有一小部份人同情他，任由人们去争论教派的问题，他们开始同他在一座房子中擘饼。这就是弟兄会运动的开始（参阅上文的有关叙）。后来，他同母亲和妹妹，与伯纽尔 (J.V. Parnell)（后被封爵士并娶克伦宁的妹妹为妻）和纽曼 (F.W. Newman) 一起去巴格达与葛罗甫汇合一起从事艰苦的传道工作。克伦宁的妹妹在去巴格达的途中因恶劣的健康状况和过度疲劳去世。他的母亲也在巴格达去世而他本人也差点被石头打死。后来克伦宁返回英国伦敦在那里服事主。『他故去时极为安详，他口中不断说到主名，而他临终时最后话语是那首著名的诗：

「荣耀，荣誉，赞美和力量
全都永远献给这羔羊！
耶稣基督是我救主！
阿利路亚！赞美你我救主！」」

（土勒 (W. G. Turner) 著，1944 年伦敦的哈孟，(C. A. Hammond) 出版《约翰·纳尔逊·达秘》(John Nelson Darby)，50 页)

克伦宁在伦敦的不列顿 (Brixton) 去世。

7. 卡亭，乔治 (Cutting George)

1933 年倪柝声去英国时，曾访问了在阿勒堡 (Aldeburgh) 的闭关弟兄会的乔治·卡亭 (George Cutting)。倪柝声叙述到『那时他的年纪很大。我与他谈了大约半个小时。他口中讲出的最清楚的话是，「我们的主需要我们，我们也需要祂」。卡亭的著作，《救知乐》已经卖了超过一千万本，是仅次于圣经流传最广的书。』（《倪柝声文集》，第 41 本，27 页，台湾福音书房出版）

在《倪柝声—今时代神圣启示的先见》这书也提到乔治·卡亭，他告诉倪柝声：「没有祂我不能活，没有我祂也不能活」。(223 页，李常受著，台湾福音书房出版)。

8. 达秘，约翰·纳尔逊 (Darby, John Nelson) (1800 年 11 月 18 日至 1882 年 4 月 29 日)

约翰·纳尔逊·达秘 (John Nelson Darby) 出生在伦敦韦斯敏斯德 (Westminster)，大乔治 (Great George) 大街 9 号 (以后改为 10 号)。他就读于韦斯敏斯德学校，然后进入了爱尔兰都柏林的三一学院。1819 年他获得文学学士学位，毕业并得优秀毕业生中最高荣誉奖 (优秀金质奖章)。为成为高级律师，他在 1819 年 11 月 9 日加入伦敦林肯法律协会法律学院 (Lincoln's Inn, London)。(本书作者在 1984 年 8 月 9 日也加入了这间法律学院法律协会)。达秘在 21 岁时得救，这改变了他的生命历程。得救后，他在 1822 年 1 月 21 日获得爱尔兰法律学院律师资格，

成为一名律师。令他的姐夫爱德华·宾尼法得 (Edward Pennefather) (后来为爱尔兰最大法官) 和他父亲失望的是, 达秘决定不从事法律工作, 而成为一名圣职人员。开始时他在 1825 年受大主教马吉 (Magee) 按立为执事, 后在 1826 年成为英国国教 (圣公会) 的祭司。达秘认识伯勒 (J.G. Bellett), 因为他们都是同一所大学就读。在主的桌子和其他弟兄会早期原则方面, 伯勒深受葛罗甫的影响。通过伯勒, 达秘得以认识葛罗甫。伯勒通过达秘介绍认识纥琴孙。伯勒还认识了克伦宁并且伯勒的太太是克伦宁的表亲。因此, 到 1827 年, 达秘和伯勒都参加了克伦宁和纥琴孙在都柏林的早期弟兄会聚会。聚会在菲威廉广场 (Fitzwilliam Square) 9 号纥琴孙的家里。也是在这一年, 达秘离开了圣公会。

达秘独自一人完成了制定早期弟兄会的基本原则, 没有受到葛罗甫或伯勒任何影响。1828 年达秘写了第一本弟兄会短论, 名为《基督教会性质和合一的思考》。(参阅上文了解达秘参与的弟兄会运动总的发展过程)。达秘后来发展了召会荒凉的理论。

纽曼毕业于牛津大学是达秘的姐夫爱德华家的家庭教师。达秘给他留下的印象很深。1830 年, 他把达秘介绍给牛津大学的牛顿 (B.W. Newton)。牛顿成为普里茅斯弟兄会的带头人直到 1945 年弟兄会发生内部分裂。

达秘无论在国内还是在海外都忠信传道。在爱尔兰, 他传道地方包括都柏林 (Dublin), 林墨利 (Limerick), 马约 (Mayo), 克拉 (Clare), 吉肯尼 (Kilkenny), 亚伦 (Athlone) 和克罗麦 (Clonmel); 在英国, 他曾传道过地地方包括: 伦敦(曾达到约 30 各聚会所, 3000 名圣徒), 牛津, 剑桥, 布里斯多, 普里茅斯 (曾达到约 1000 名圣徒), 古喜 (Guernsey), 赫尔 (Hull), 哈理福 (Hereford), 利物浦 (Liverpool), 开西 (Keswick) 和格拉斯哥 (Glasgow); 在欧洲, 达秘访问并传道过的国家包括: 瑞士, 包括区利赫 (Zurich), 日内瓦, 韦利 (Verey), 瓦得丹 (Canton de Vaud), 和钮撒条 (Neuchatel); 德国, 包括厄勒伯菲 (Elberfeld) 和法兰克福 (Frankfurt); 法国, 包括巴黎, 拜尼斯 (Pyrenees), 尼斯 (Nismes), 和圣希皮来地特堡 (St. Hippolyt de Forte); 荷兰, 包括鹿特丹; 义大利, 包括包括弗罗伦萨 (Fovence); 西班牙; 在加拿大, 达秘访问并传道的地方包括: 蒙特娄 (Montreal), 渥太华, 古利 (Guelph), 明都 (Minto), 哈密顿 (Hamilton), 伦敦 (安大略省 (Ontario)), 多伦多, 蒙特利尔 (Montpelier), 和魁北克省 (Quebec); 在美国, 他访问并传道的地方包括: 纽约, 芝加哥 (慕迪所在处), 底特律, 圣路易, 波斯顿, 非拉非铁非 (Philadelphia), 麻萨诸塞州和旧金山; 他还去过西印度群岛 (the West Indies)。

达秘在 1875 年曾到访纽西兰, 9 月 15 日主日早上, 他乘船到达奥克兰。他参加了科登 (Cobden) 街的弟兄会聚会, 坐在第一排却没有介绍自己。但在聚会中, 人们认出他就是负有盛名的达秘。然后他去了摩足黑卡 (Motueka) (在纳尔逊 (Nelson) 附近) 住在雅各·德克 (James G. Deck) (来自英国在新西兰弟兄会中带头人)。在三立 (Sandridge) 的家中。据说达秘能用毛利 (Maori) 语给这个区的毛利人传教, 不用翻译。10 月中旬, 达秘访问了纳尔逊 (Nelson)。1876 年 2 月, 达秘访问威灵顿, 他可能也去马那瓦度 (Manawatu) 和瓦拉拉巴 (Wairarapa) 访问过。3 月份, 他到了基督城, 达秘写了一封信日期是 1876 年 3 月 2 日。在信中他尤其写到「如果祂是一切, 我希望我可以说我一无所是; 虽然我们一无所是, 但神却让这样的人来

服事祂，这是何等的怜悯。」他也旅行到了南部的提玛如（Timaru）和基那林（Geraldine）。达秘认为纽西兰是“一个真正迷人的国家”，而纳尔逊是一个美丽的地方，安静、清洁、又有秩序。1876年4月，达秘离开纽西兰乘船去澳洲的墨尔本，从那里经美国回英国。

达秘一生俭朴。他相信主的奴仆应单一的依靠主。他继承的财产足以维持生活。他说：「我不是非常富有，但我所有的，我希望都能凭神的恩典总是奉献给神的工作。」在他与开雷共进晚餐时，说「我想告诉你我是怎样生活的。今天为着你，我吃的比平时要多些。但我的习惯是在周六吃点热烤肉，主日吃冷的，周一吃冷的，周二吃冷的，周三吃冷的，周四也是；在周五，我吃点肉块或牛排，为此我不感觉难过；此后新的一周轮回又开始了。」（开雷的《我所认识的达秘》，4和第5页）

达秘不是禁欲主义者。「在他自己的家中或租住的房里，一切简朴克己；但受邀去晚宴时，他自由又感激的享受为他准备的一切。」（开雷的《我所认识的达秘》，18页）

达秘的「服饰简朴，甚至穿到破旧，但极为整洁，讲究穿戴的人并不总能做到像他那样。有一次在林墨利（Limerick），好心的朋友趁他在睡觉时把他的旧衣换成新衣他穿上时什么都没有讲，就像无事发生一样。」（开雷的《我所认识的达秘》，18页）达秘常为别人思虑，但对自己的生活舒适与否却漠不关心。

据开雷所记，达秘「勤奋而又深入钻研希伯来文和希腊文圣经、古版经文和任何对启示有价值的书。他也擅于熟悉召会历史...他认为对他服事有价值的书籍，不惜花大钱购买。」达秘的个人图书馆有藏书三千册。他说他享受读书。

达秘「一向非常勤奋工作，每天一大早就投入读经和祷告；但即使在他最为繁忙时，他也按自己的规则下午去探望贫穷和生病之人，晚上去参加公开祷告，交通或职事聚会。他无论是在国内还是到国外旅行，他总是整天地研读圣经。」（开雷的《我所认识的达秘》第18页）他通常早上七点钟起床，晚十一点休息。

达秘「记忆力令人惊叹，只见过一次的人名和面孔都能记住，常常让人吃一惊...」，达秘「...生性极为善良和富有同情心。在聚会传道时，他会将自己的大衣卷成一个枕头放在他看到的一位睡姿不舒服的孩子头下...，在他的数次航行中的某一次，他会抱着一位不安的孩子在甲板上来回踱步一整夜，好让孩子疲劳的母亲能好好休息，...这种情况更令人感觉有趣的是达秘终生未婚...」

「...怪不得人们都喜爱他。他对孩子的周到和细心在他去美国的一次旅行中充分体现。一位贫穷的弟兄极为渴望招待他这位伟大人物一顿晚餐。这位弟兄的孩子们喂养了几只温顺的兔子。盼望已久的机会终于来临了。达秘先生出于基督徒通常礼节和做法婉拒了一位有影响力的弟兄的晚宴邀请，直接来到这位更为贫穷的弟兄之家。全家人都翘首以望、欢喜兴奋，只有一位小家伙沮丧不乐，因他的那只温顺的小兔子已被征用做为款待这位贵宾的主菜。在晚餐进行当中，达秘先生注意到这个小家伙举止沮丧，就询问是何原因；而这位小家伙（与先

前父母的嘱咐截然相反)失口说出整个实情。结果达秘以一种切实可行的方式向他表达了他的同情。」

「谢绝食用小家伙宠物所做的那道菜，而且他一吃过饭后就带着小孩去一个大水箱旁，从口袋里掏出几只机械玩具鸭，这位大人物陪着小孩玩了大约一小时之久；因而用完全陪伴这个小孩子的这种荣誉希望部分地安慰他失去宠物的心情。我们所有人的主和主人曾告诉我们谦卑是最真正的伟大...」

达秘曾说，「我爱贫穷的人，对他们并没有不信任，而且到目前为止，一生中的大部份时间都与他们一起渡过，并很高兴...如果我发现一位属灵而又满了基督的人，无论是出于习惯还是原则，我都宁愿与他在一起，而不是与最为高层并受过最好教育的在一起。在我看来，所有其他人都是相同的...」(上面所有引述都来自土勒的《达秘》，第 35 页，36 页，和 37 页)

「在他上了年纪时曾在去义大利的一次旅行中，他到了一处非常不舒服的小旅店，那儿他要留下过夜。他疲乏而又困倦，用手抱着头，轻声自语说：「我今撇下一切事物，背起十字架跟耶稣。」」(土勒的《达秘》第 45 页)〔见「诗歌」第 348 首，台湾福音书房出版，亨利·赖特(Henry Lyte)(1793—1847 年)是这首诗歌的作者。他是圣公会的执事。他生于苏格兰，受教育于都柏林的三一学院。在爱尔兰和英格兰服事。他建立一间主日学。有八百位学生并训练了七十位老师。他写的另一首诗在诗歌本里的是第 288 首。〕

「...当达秘很老的时候，有一次旅行中在一家旅店过夜。在他要上床前，他简单地祷告说，「主耶稣，我仍然爱你！」一位年老的圣徒能说这样的话，更觉宝贵。...我们也每天对主说，「主耶稣，我仍爱你...」二十多年前到关于达秘这段话，我无法告诉你们，这些年间这段话所给我的帮助。...」(《启示录生命读经》第十篇，李常受著，台湾福音书房出版)

达秘与一位寡妇坡瓦斯科(Powerscourt)贵妇相爱并订婚。当他们听说都柏林弟兄会对此事的否定反应时，他对继续这个婚约感到不平安，他们中断了婚约。1836 年，坡瓦斯科女士去世，年仅 36 岁。据说她是因心碎而死。达秘后来讲到，「我拒绝了一樁婚姻并因此伤了一颗心。」

达秘将圣经译成法文，德文和英文。每完成一本都是一项巨大的工作，而达秘译了三种文本！达秘的英文版新译本是世上最好的译本之一。李常受说在他与倪柝声接触还不到半年，倪柝声就从遥远之处给他寄了一本圣经，李常受说，「这是达秘的新译本。这一版本新译本给我很大帮助。我得承认我从前根本不知道，在宇宙间还有这样一本的编译。」(《长老治会》，第 11 篇，208 页，李常受著 台湾福音书房出版)。近至 1996 年，李常受根据达秘的译本对恢复本圣经约翰福音第四章第 14 节下进行了修改。

开雷(司布真认为他是为这个宇宙而生)是 34 册《达秘文集》的编辑。达秘著作中最为著名的可能是他的《圣经略解》，共五卷。这些书原著为法文，开雷完成英译本并作了编辑。

以下部分是倪柝声和李常受就达秘所著《圣经略解》的部分评论，由台湾福音书房出版：

『以余观之，达秘的《圣经略解》是一部最好的经注，……达秘无公会式的言论。其读经甚深，读其书者非三、四读，不能尽解其意。』（《倪柝声文集》，第7本，157页。）

『……以后我离开职业，全时间事奉主，1933年到了上海。我也永远不能忘记，有一天这位弟兄（指倪柝声弟兄）抱了两套书来了，他一见面就说，「弟兄，这些书都是你的了。」说着就下楼梯走掉了。我一看了这两套书，一套是阿福德(Dean Alford)的新约，那是全世界新约原文字义的权威。其他一本就是达秘的《圣经略解》。当时，我得着这两部书真正是太宝贝了。我可以告诉你，三天多的工夫我没有吃好饭。不是忧伤得吃不好，是乐得吃不好。这两部书真正是字字金石。在那些年间，给我不知多大的帮助。』（《长老治会》第11篇，208至209页，李常受著，台湾福音书房出版）

『从我得救的头一年，我就研读圣经，定意要逐字明白圣经。我阅读过倪柝声弟兄的许多文章，这些文章的确抓住我。我赞赏他的著作，对他所陈明的真理有最高的评价。我写信给他，请他告诉我，那些书籍最能帮助我明白圣经。他答复说，据他所知，最能帮助我明白圣经的书籍是达秘的《圣经略解》(Synopsis of the Books of the Bible)。最终他送我一套为礼物。』（《长老训练》第五册，第4章61页，李常受著，台湾福音书房出版）

『甚至我今天所使用的参考书也无法与达秘相比。没有一个人能像达秘那样深刻的陈明认识圣经的原则。达秘的五卷《圣经略解》，在陈明认识圣经的原则上独具特色。1925年，我写信给倪柝声弟兄，请他告诉我有什么书籍能帮助我认识全部圣经。他说，据他所知，最好的一书是达秘的圣经略解。他在五十九年前写这封信给我，并且告诉我，这五卷书的任何一段，我都必须读三至五遍，不然的话无法领会。我能见证达秘的书不读上三至五遍，就不晓得他在说什么。有时候他的一句话等于一长段。他有本事把一个辞句又一个辞句，一句短语又一句短语，组成一句话。我的著作多少受了他的影响。有时候把一个长句拆为两、三句，意义就改变了。』（《长老训练》第三卷，第九章，101和102页，李常受著）

『达秘最高的著作就是五本讲解圣经的注解，叫作《圣经略解》，差不多把每卷圣经说了一遍，也都是找出原则来。这是他最大的长处，这也是我所得的最大帮助。』（《完全认识神的话》，第三篇，38页，李常受著）

下面部份是开雷对达秘作为作家的评述：

『达秘先生在权衡经节时是精心而又满有祷告的，但他写起来很快，好像思路由灵中涌出，而且经常不必改动一个字。他喜好连结长句，有时用括弧加括弧，以使真理表述完整，避免产生误解。他早起工作而又不知疲倦，但却没有时间如他所愿那样简洁而又清楚地表述他的思想。「你写是为了让他人去读和理解，」他有一次兴奋地对我讲，「我只在纸上思考。」这使得他的著作让那些没有启蒙知识的读者读起来绝非趣事，匆匆浏览几乎无法理解；因此，许多即使受过高等教育的信徒也望而止步，因为他们没有能力去深入专研所用的句子。没有

人比他对文学上的名声更冷漠。他判定那是低于基督所以低于基督徒之下。正如他所说，他只是一位采矿者；他把熔化矿石的任务留给他人，让他们去流通硬币，许多人在不知所在的各处却曾这样做了，有时是那些对他言语不利之人，如果那人不想去隐藏他们所引述的话语的来源的话。对他本人来讲，基督是一切的中心，并在他前面永远的目标... 』（开雷的《我所认识的达秘》第 10 和 11 页）开雷极度推荐达秘的著作。

士勒曾说，达秘的『解经著作有最高价值，五卷本《圣经略解》是一个典型例子。依立科(Ellicott)主教向管区的神学院学生就推荐了此书。』（士勒的《达秘》第 54 页）

据说达秘在传道时常常重复，就像法庭上的律师一样。达秘感觉如果一个传道主题他没有传过四十遍，他总是做不好。他说，如果聚会都是在圣灵的一里，他喜欢小聚会。

无论是在他文字的职事或是传道的职事中，达秘说，「为我的角色，我传道，但我一直都在学习。」（《达秘书信集》第二卷 日期 1875 年 2 月 27 日第 330 页）

达秘认为圣经是该「与神一起来读」。他又进一步地讲到，「如果我获取知识仅是为了交流，我就会像磨石一样枯燥。当我们为主自己来享受祂时，它就会流向别人。」（《达秘选集》第 16 卷第 347 页）

达秘在他生命的最后时期于 1881 年 2 月写道，「我没有患病，而是筋疲力尽，过度工作... 只要我能，我上、下午都工作，在晚上除去过劳，尽情享受主的话语并得到祂自己爱的喂养。」（《达秘书信集》第三卷，第 482 和 483 页）1881 年 12 月，达秘写道，『... 不要认你是孤独的，与神独自相处是一件好事，我一直都是独身一人，为此我感激神。这不是说与圣徒交流不快乐或不是祝福：保罗感谢神并放胆，而是我们在与神独处时我们有得着，而且只在那时有；除此之外我们在那里得着？且在这末日真正永恒地作工必是来自于祂自己。我深知，除祂之外没有真正地作工；... 』（《达秘书信集》第三卷，第 208 页）

1882 年 3 月上旬，别人带达秘去他的一位朋友汉门(H. A. Hammond)在波尼摩 (Bournemouth) 三立屋 (Sundridge House) 的家里。他在那里住了近两个月。

我们引用士勒的记述来结束达秘 1882 年在地上的最后一段生活：

『... 据说他在主里每天都快乐享受；他不断地讲召会和见证的合一，并不住的为此祷告。当他的朋友吴司敦 (Christopher Wolston) 医生问他对死有什么特别的看法时，他回答，「我默想了三件事：

1. 神是我的父，我是祂给子的礼物。
2. 基督是我的义。
3. 基督是我在生命里的目标，并我永恒的喜乐。」

这是 3 月 9 日他刚到后不久，但在某一个场合他又讲：

「我可以讲，尽管是在极度软弱中，我为基督而活。在我和父之间没有阴云... 』

他写给弟兄会的最后一封信具代表性并值得深思；在信中他写道：

「我亲爱的弟兄们，

多年体弱的我现在仅有一点体力来写几行字。这更多地是出于爱而不是出于该如此行。我为爱做见证，这爱不仅是对主忠诚的爱，而且是对于我以全备耐心的亲爱的弟兄们的爱和更多的来自神的爱。我是此爱的忠实见证人。可以说，基督一直是我唯一的目标；感谢神，基督也是我的义。

我没有觉得有什么要收回的；现在也没什么可加的。紧紧地持守基督；靠祂丰富的恩典在父爱的大能里来繁殖祂；且要时刻儆醒并等候基督。没有更多可说，唯有对祂忠诚的感激之情。

达秘』

达秘曾讲过并在后来记录下这段：

「我补充一点，要记住不要忘记约翰的职事而坚持保罗的职事。一位是揭示神的安排，而显现在其中；另一位则是揭示所显现出来的。

我特别反对任何对开雷的攻击。

达秘』

最后在 4 月 29 日，守候在他身边的人清楚地知最后的时刻临近了。之后不久，这位耶稣基督的好战士在地上的生活结束了...

5 月 2 日，一个明媚的丧日，达秘的遗体被安葬在波尼摩（Bournemouth）公墓。一大队人陪伴他的遗体到墓地，据估计有一千人...

.....光亮的橡树棺木的铜牌上刻着：

约翰 纳尔逊 达秘（John Nelson Darby）

生于主内 1800 年 11 月 18 日

卒于主内 1882 年 4 月 29 日

从伦敦来参加葬礼的人数极多，晚上特别有一专列火车将他们送回。今天在波尼摩公墓达秘的墓前立着一座纪念碑，是对这位已故的领头人和向导清楚无误的见证：

约翰 纳尔逊 达秘（John Nelson Darby）

「似乎不为人知，却是人所共知的」

辞世见主于

1882 年 4 月 29 日

享年 81 岁

哥林多后书五章二十一节

主，让我独自等候你

我的一生只为此

默默无闻在地上服事你

然后与你同享天上至福。

达秘』

(土勒的《达秘》 第 80、81 和 83 页)

以下达秘语录节选自威仁查克（Max S. Weremchuk）所著，罗斯士弟兄(Loizeaux Brothers)出版的《达秘》，1992年：

- 哦，何等喜乐，能够一无所是，一无所见，惟见在荣耀里复活的基督；一无所顾，惟顾祂在地上的权益。(注：李常受在晚年时非常喜欢这段话，曾引述此话在他的信息中。)
- 在我了解到主的再来之前，我想我已爱祂的显现。(第 46 页)
- 有目标的人是精力充沛的人，基督徒的目标是基督。(第 145 页)
- 我喜欢隐藏自己，而把这位救主呈现给贫穷之人。(第 151 页)
- … 但更单独是有益之事—如能与基督更单独地在一起。那是何等的地方。(第 155 页)
- 凡服事我的，让他跟随我；这使我想起我许多年前所读到的一句话，一个基督徒的生活比殉道而死更困难。
- 神在我们里面运行使我们立志并行事。我们不单单是管道来传输，而是神在我们里面行并在我们身上行。我们须小心我们所给出的完全是我们所拥有的，当然我们先要小心我们所接受进来的。(第 164 页)
- 为我的角色，我教导，但我一直在学习。(第 177 页)
- 不要认为自己是单独的；能与神独自相处是何等的好。(第 186 页)
- 但神给我们什么，且允许我们怎样，我们就成为什么。(第 192 页)
- 我早已知道我一无所是，并为此欣慰。(第 192 页)
- 骄傲是困扰我们所有邪恶中最大的邪恶。我们所有敌人中，骄傲是最难并最慢致死的。(第 194 页)
- 就简单称我为「弟兄，在主里的执事」。这便是充足的荣耀，不需任何加添。(第 196 页)

以下达秘语录节选自土勒所著《达秘》：

- 服事不为人注意，作工不让人看见，这是真正的伟大。(第 32 页)
- 基督一直是我生命中唯一的目标。我一直所活的就是基督。(第 45 页)

- … 在经文里来思考。(第 55 页)
- 如我有孩子，我也会很快就看见他们在路上打裂石头，就像他们会做任何其他事情一样，如果我只能将福音和神的恩典稳妥地交给他们。(第 65 页)
- 基督一直是我唯一的目标；…紧紧地持守基督；… 且要时刻儆醒和等候基督。(第 80 和 81 页)

达秘在纽西兰曾讲过的一句话：

- 我希望我能说，如果祂是一切，我便一无所是。(1876 年 3 月 2 日在纽西兰的基督城)

《生命读经》中所记的达秘的一句祷告：

- 主耶稣，我仍爱你。(《启示录生命读经》第十篇，李常受著，台湾福音书房)

安那翰水流职事站和台湾福音书房出版的「诗歌」中收录的达秘诗歌：

第 44 首，父啊，儿女称颂你名（中文诗歌）

第 110 首，听啊！千万声音雷鸣（中文诗歌）

诗歌写于 1835 年，『在他患严重眼痛风并久治难愈的间歇中。病痛使他被困在一间黑暗房子的床上，他口授了这首可能是他最为广传的诗歌。诗歌满了仰慕，语调喜气洋洋，令人鼓舞，兴高采烈，丝毫没有流露出当时达秘经受眼疾折磨的沮丧之情，却清楚地表明他灵的状态。』(士勒所著《达秘》第 56 和 57 页)『难得有一首诗这么大』。这是达秘所写。本来全诗歌共有十三节。1881 年，他和魏格兰（Wigram）选唱这首诗的时候，删去了好几节，只剩下七节... 』(倪柝声《倪柝声文集》，第 41 本，第 15 篇，第 288 至 289 页，台湾福音书房。想了解对首诗歌更多的评述，请读该书第 289 至 292 页)

#664 Rise my soul, thy God directs thee;(兴起我的魂，你神指引你)（英文诗歌，没有中文）

这首诗歌写于 1837 年在瑞士，当时在达秘做了关于「出埃及记」的几篇传道后一大批基督徒离开了瑞士自由教会。

9. 德克，或迪克，雅各·乔治（Deck, James George）（1807 年 11 月 1 日至 1884 年 8 月 14 日）

雅各·乔治·德克（James George Deck）出生于英格兰的沙弗克（Suffolk）的贝里（Bury St. Edmunds）他的母亲过去有个习惯，每晚在睡前回到房间为着所有的孩子与神共度一段安静的时间。她的孩子们都很早得救。德克选定军旅生涯，就读于巴黎拿破仑手下的一名将军。

1824年他去印度在第十四马德拉斯（Madras）本国步兵团做军官。在那里他深刻忏悔认罪。曾有一次他亲手书写下一份决心书并用自己的血签名，但仍发现自己是无法遵守。1826年他返回英国。姐妹带他去聚会，并在那时得救。大约那时他也已结婚。他和妻子一起返回印度，放胆地传扬福音。1835年他辞去在军中的职位，回到英国。他的愿望是成为圣公会的圣职人员，他勤奋学习圣经。他发现在《公祷书》中所陈述的婴儿浸礼重生仪式是不符合圣经的。要成为圣公会的圣职人员，他就得同意并接受《公祷书》中的一切规条。他对妻子讲，『我从军中退役是要成为圣职人员，可现在我所见到的英国国教却是与神的话语背道而驰；我该怎么办？』妻子回答说，『你相信是神的旨意，就不惜一切代价去做吧。』（彼克灵的《弟兄会带头人》第37页）因此，他离开了圣公会并加入弟兄会。在他一切的需要他都信靠主。他传扬福音，创作了许多首诗歌，特别是在1838年至1844年间。他的诗歌涵了对主的赞美和对父的敬拜。他也向许多信徒传扬真理。

1852年他染上重病，身体变得极为衰弱。他听从医生的建议决定移居纽西兰。德克和家人于1853年来到纽西兰，在纳尔逊（Nelson）省靠近摩足黑卡（Motueka）叫瓦尔洛（Waiwerro）的一个地方购买土地定居下来。他的到来是极大地加强了那里的弟兄会运动。按占人口数比例来算，纽西兰过去是弟兄会人数最多的国家之一。大约在德克抵达纽西兰三个月后，他的妻子去世。随后他再婚。当恢复健康后，他同全家于1865年搬到威灵顿（Wellington）。在这个城市中的多个聚会所，他都忠信地辛苦传道。在纽西兰，他继续写出更多的诗歌。后来，他和全家又搬回他们在摩足黑卡的老家，直到在那里辞世，享年76岁。他被安葬在摩足黑卡公墓。

德克以他的诗歌在弟兄会中最为闻名。倪柝声讲过德克为我们写了许多好的诗歌。1837年他的诗歌以《贫群诗选》首次出版。后来他的诗歌收录在1854年他妹夫华克（Walker）医生出版的《赞美诗与圣歌》。华克取了德克的姐妹，玛丽华克（Mary J. Walker）夫人。她也是一位诗歌作者。「耶稣，我信靠你」等等，就是她所创作。（「诗歌」第1063首，安那翰水流职事站出版，没有中文）

安那翰水流职事站和台湾福音书房出版的「诗歌」收录了德克所写的诗歌：

- #34 **Father,' twas The love that knew us**(父，你爱最知我们)(没有中文)
- #37 阿爸，父啊，我们现在因主到你面前来（中文诗歌）写于英国。
- #60 耶稣！我爱这名（中文诗歌）写于纽西兰。
- #79 哦主，当我们想到你在世所历路程（中文诗歌）
- #109 **The veil is rent !Lo! Jesus stands**（裂开的幔子！主耶稣站在那里）（没有中文）
写于纽西兰
- #92 此时何时！孤单之时！（中文诗歌）
- #116 哦主耶稣，我心喜乐（中文诗歌）
- #157 **Lord Jesus are we one with Thee?**（主耶稣，我们与你是否合一？）（没有中文）
写于纽西兰
- #168 主耶稣！当我们想到你（中文诗歌）

- #211 Jesus, my Saviour! Thou are mine (耶稣, 我的救主! 你是我的)(没有中文)
- #236 Lamb of God! Our souls adore thee (神的羔羊! 我们的魂敬拜你)(没有中文)
1835 年写于英国
- #567 O, Lamb of God, still keep me (哦神的羔羊, 还保守我)(没有中文)
- #928 Is your life a channel of blessing? (你的生命是祝福的管道吗?)(没有中文)
- #740 主耶稣, 我们聚集在你墓的四围 (中文诗歌)

10. 邓尼, 爱德华 (Denny Edward) 爵士(1796 - 1889 年)

爱德华·邓尼 (Edward Denny) 爵士出生于开理 (County Kerry) 的他李 (Tralee) 城堡的一个富裕之家。他在爱尔兰而来的租金每年有大约 13,000 英镑, 但是他却住在伦敦的伊斯灵敦 (Islington) 一座农舍里过着简朴的生活。他为自己花费极少, 可为主的工作却出手阔绰。

他素以时间略图而闻名, 比如《预言时间流》,《但以理的七十周》,《七十周回圈》和《主的节期》。他还以诗歌创作闻名; 1848 年, 他出版了《圣歌与诗》。

台湾福音书房出版的「诗歌」收录了邓尼所写的诗歌:

- #78 你在地上所有行径, 何其仁慈、美丽!
- #186 神圣爱的珍馐

11. 格兰特, 腓勒德力 (Grant, Frederick W.) (1834 年 7 月 25 日—1902 年 7 月 25 日)

腓勒德力·格兰特 (Frederick W. Grant) 出生在伦敦的普尼 (Putney) 区。他在皇家学院 (King's College) 接受教育。他是借着阅读圣经而得救。21 岁时, 他去了加拿大, 并成为那里几个新教区的圣职人员。但当他读到弟兄会出版的著作时, 就离开了圣公会。他从多伦多去了美国的布伦林 (Brooklyn), 后来定居在新泽西州的布英飞尔德 (Plainfield)。他是在美国的闭关弟兄会中格兰特派的带领人。(见上文)

他的著作包括:《数字圣经》(The Numerical Bible) 共七卷。这是一本对人特别有帮助的详述, 每一卷都包含完整修改本经文的特征, 分析数位结构, 提供解经详注, 并列参考文献。(新约部分是完整的。旧约部份包括: 创世记到申命记, 约书亚记到撒母耳记下, 诗篇及以西结书);《将来之国的理论和事实》(Facts and Theories as to a Future State), 司布真形容这本书提供了对所讨论问题正确一面的详解。《从新约的眼光看创世纪》(Genesis in the Light of the New Testament),《在天然世界里的属灵之律》(Spiritual Law in the Natural World),《被加冠的基督》(The Crowned Christ),《圣经的数字结构》(The Numerical Structure of Scripture),《召会历史的预言》(The Prophetic History of the Church) 等。

1948 年 9 月 8 日在鼓岭, 倪柝声弟兄交通关于在鼓岭的工作和在整个中国的工作时, 特别讲到将三套参考书翻译成中文的事情。一本是阿福德 (Henry Alford) 的《新约字研》; 第二本是达秘的《圣经略解》(Synopsis of the Books of the Bible); 第三本就是格兰特的《数字圣经》(Numerical Bible), 至少是新约的部分。倪柝声弟兄说到:「阿福德看到圣经的名字, 达秘是

知道圣经的意思，而格兰特能使我们认识解经的道路。」（《倪柝声文集》，22页 台湾福音书房出版 第60本）由此可见倪柝声弟兄多么重视格兰特的《数字圣经》。

格兰特去世前不久，讲到圣经，他说：「哦这书，这书，这书！」他在68岁生日时过世。他辞世于新泽西州的布英飞尔德。

12. 葛罗甫, 安东尼·诺立斯 (Groves, Anthony Norris) (1795年2月1日—1853年5月20日)

安东尼·诺立斯·葛罗甫 (Anthony Norris Groves) 生于哈姆郡 (Hampshire) 的牛顿 (Newton)。他在厄克协特 (Exeter) 藉由帕盖 (Bessy Paget) 女士得救。作为牙医，他先在普里茅斯 (Plymouth) 行医，后来在厄克协特。他每年行医的收入大约为1500英镑。但他愿意放弃而成为一个传教士。起初他的太太玛丽 (Mary) 与他没有同样的负担。于是他等到1825年，那时她为丈夫的负担而热衷。就在同一年，葛罗甫写了一本小册子《基督徒的忠实》(Christian Devotedness)，论述他将自己及财产全心奉献给主。1825年，他进入都柏林的三一学院，成为一名非住宿生，为要被任命为「宣传差会」(Church Missionary Society) 的传教士。

在都柏林，葛罗甫结识了伯勒 (J. G. Bellett)。当葛罗甫去都柏林参加季考时，有时就住在伯勒那里。在主的桌子聚会方面，葛罗甫对伯勒有些影响。正如前文所述，伯勒参加了在都柏林早期弟兄会的聚会之一。从阅读圣经葛罗甫认识到按立是没有必要的。为此，他中断了在三一学院的学业。1829年，没有接受按立，他同太太及9岁和10岁的两个男孩，妹妹吕底亚 (Lydia)，一位基督徒姊妹泰莱 (Taylor) 小姐，和爱尔兰的一位基督徒弟兄巴底 (Bathie) 先生启航了。他的一位朋友借他一艘小艇，他们驶向圣彼得堡。从那里他们的陆上旅程穿越苏俄经历了重重苦难与危险到达他们的目的地—巴格达。在巴格达谋杀和抢劫横行。该城又遭遇瘟疫、洪水、战争和饥荒。后来他的妻子死于瘟疫。巴格达是一座回教城市，因此他们的传教，并没有带许多人得救。从巴格达葛罗甫和家人去了印度，那里有许多向着福音敞开的门。他返回英国呼招更多的传教士去印度。慕勒 (George Muller) 是他的姻亲，又都是主里的弟兄。慕勒支援葛罗甫在印度的工作。在印度劳苦传教多年后，他因病被迫返回英格兰的布里斯多 (Bristol)。后来他在布里斯多去世，享年58岁。慕勒那时也住在那里。

13. 哈尔, 泊喜·法兰西斯 (Hall, Captain Percy Francis) (1804-1884年)

泊喜·法兰西斯·哈尔 (Captain Percy Francis Hall) 是普里茅斯 (Plymouth) 弟兄会早期兴起人之一。他已升至海军司令官，但他因良知的理由辞去军职。他卖掉他全部值钱的财产，与其他较贫穷的弟兄会弟兄们凡物公用。他逝于维顿苏伯美 (Weston-super-Mare)。

14. 哈莱斯, 雅各·年登 (Harris, James Lampden) (1793—1877)

雅各·年登·哈莱斯 (James Lampden Harris) 出生于普里茅斯 (Plymouth) 附近的拉福 (Radford)。先后就读了牛津大学的厄克协特学院 (Exeter College) 之后，他成了圣公会的

圣职人员。1829年在他来牛津参加选举投票时结识了牛顿（B. W. Newton）。1832年，借着对圣经更全面的研究了解，他舍弃了作一个圣职人员的地位，开始参加在普里茅斯的弟兄会活动。按照安排，哈莱斯和牛顿轮流在主日传道。他主办的每周一次的读经班，参加者为数众多。他是《基督徒的见证》（The Christian Witness）的编辑。有关牛顿的争议，起因于一份手稿。据称是牛顿所讲关于诗篇第六章的讲道笔记，这手稿借给哈莱斯夫人，成了牛顿论争的开始。

他的著作包括《敬拜》（On Worship）、《律法和恩典》（Law and Grace）、《宝贵真理》（Precious Truth）、《祭司的体系》（The Priesthood）及《基督的十字架（the Cross of Christ）》等。他逝于雅顿苏伯美（Weston-super-Mare）。

15. 纒琴孙，法兰西斯（Hutchinson, Francis）（1802—1833年）

法兰西斯·纒琴孙（Francis Hutchinson）是都柏林早期弟兄会发起人之一。1827年因克伦林（Edward Cronin）的房子太小，无法满足聚会需要时，他在都柏林菲威廉广场（Fitzwilliam Square）9号的家就成了聚会之所。也是在这座房子里，伯勒（J. G. Bellett）和达秘（J. N. Darby）参加了弟兄会的擘饼聚会。

16. 开雷，威廉（Kelly, William）（1820—1906年）

威廉·开雷（William Kelly）生于北爱尔兰。他在1840年得救，之后不久加入弟兄会。他毕业于都柏林三一学院并获优秀奖。他住在伦敦的古喜（Guernsey），随后搬至黑希（Blackheath）他是《展望》（The Prospect）和《圣经宝库》（The Bible Treasury）的编辑。他的著作包括他阅读圣经各书所作的讲文或笔记：《摩西五经》，《马太》，《约翰启示录》，《神的召会》，《新约圣灵的道理》，《罗马书》，《起初》，《以赛亚》，《但以理》，《以西结》，《希伯来》，《约翰书信》，《圣经是神的默示》，《哥林多前后书》，《以弗所》，《腓力比》，《歌罗西》等。

多年来他一直是达秘的得力助手，直到达秘去事前的新团主义的分裂。他是34册达秘文集与5册达秘所著《圣经略解》（Synopsis of the books of the Bible）的编辑。司布真说：「威廉开雷有宇宙性的思想，但被达秘主义所狭窄。」

在他去世不久前，他说：「世上有三件事是真实的——十字架、世界的仇敌和神的爱。」

17. 马金多，查理·亨利（Mackintosh, Charles Henry）（1820—1896年）

查理·亨利·马金多（Charles Henry Mackintosh）出生于爱尔兰的魏罗（Wicklow）郡的革马罗的兵营（Glenmalure Barracks）。他父亲是一个高地团的上尉。他在十八岁时得救，因阅读达秘的著作而得到帮助。1844年，他在西港（Westport）创办了一所学校。但到1853年他放弃了，因他感到学校成了他最主要的兴趣。

他的代表作是他六册的《摩西五经注解》（Notes on the Pentateuch），此书堪称为同类著作中的权威之作。米勒（Andrew Miller）在《摩西五经注解》（Notes on the Pentateuch）的前言说

到：「人类完全堕落在罪中，以及神在基督里完满的救法，这些都充分、清晰且令人惊异地在这本书中呈现出来。」慕迪（D. L. Moody）说：如果全世界的书都烧毁的话，只要留一本圣经和一套马金多的《摩西五经注解》，他就心满意足了。他其他的写作也受到许多人的普遍接受。在 1859 至 1860 年间的爱尔兰大复兴中，他积非常极参与表现活跃。他在基登兰（Cheltenham）度过他一生中的最后一段时光。

18. 密年，亚勒伯特（Midlane, Albert）（1825-1909 年）

亚勒伯特·密年（Albert Midlane）生于怀岛（Isle of Wight）的新港（Newport）。起初他是一个印刷商，然后去五金店当助理，最后拥有他自己的五金店。他以诗歌，尤其是儿童诗歌闻名。他创作了 1000 多首诗歌和诗。司布真将许多密年的诗歌纳入《大都会帐幕诗歌》（Metropolitan Tabernacle Hymn Book）。他从未因诗歌取得任何版权，也未因诗歌获得任何经济上的收益。曾有一次他为朋友作保，结果几乎被裁决破产。当主日学校的朋友们得知他的困境时，纷纷慷慨相助，他才还清全部债务。随后密年和他太太得着一份年金。开始时他在闭关弟兄会，后来他又转而加入公开弟兄会。

在水流职事站和台湾福音书房所出版的「诗歌」本中，由密年所写的有：

#中文诗歌 91： 他不能救自己（# 105 Himself He could not save）

#中文诗歌 576： 复兴你工作，主！（# 797 Revive Thy work, O Lord!）

798 Revive Thy work, dear Lord!（没有中文）

19. 米勒，安得烈（Miller, Andrew）（1810-1883）

安得烈·米勒（Andrew, Miller）出生于爱郡（Ayrshire）的基马路斯（Kilmarus）。他从格拉斯哥（Glasgow）开始工作生涯，后来到了伦敦。他在威廉（William）街的浸信会教堂作义务牧师，直到他读到弟兄会由圣经中所得的原则。他深有负担去传扬福音，几乎每次都流泪。他的著作包括所罗门的中之歌，诗篇等等。但他最以召会历史闻名。倪柝声弟兄说安得烈米勒的这本召会历史是许多召会史书中最符合圣经的。在他生命的末期，他说：「唯有基督，一切都不上算。」

20. 慕勒，乔治（Muller, George）（1806 年 9 月 27 日至 1898 年 3 月 10 日）

乔治·慕勒是一位德国人，出生于普鲁士（Prussia）的克本大（Kroppenstaedt）。他在路德会受洗并得施坚信礼，但却没有真正的悔改。年青时，他放荡，犯罪远远胜过许多同龄人。十几岁时，他曾因欺诈而在入狱三周。父亲希望他成为路德会的圣职人员，过着一种好的生活。因此 1825 年，他进入哈勒(Halle)大学攻读神学。但是他的坏行为并没有什么改变，直到同年十一月他去参加一个家中祷告聚会。慕勒说：「我永远不会忘记这位亲爱的弟兄的善意回答。

他说：「想来就多来，我们的家和我们的心的心为你敞开。」聚会开始他们唱一首诗歌。然后，一位弟兄虔诚的祷告，接下来读一章经节和一篇信息。聚会末了他们在唱一首诗歌，然后屋主祷告结束。慕勒记述：『整个晚上给我很深刻的印象，我觉得很喜乐，但若你问我为什么，我无法解释它…并以往一切的娱乐不能与今晚相比…那晚是我生命的转捩点。』因此，慕勒是因着家聚会而得救的。他得救以后有奇妙的大改变。

1829年，他去伦敦受训要成为一名向着犹太人的传教士。从伦敦，他被带领去得文(Devon)的提恩茅斯(Teignmouth)的以便以谢(Ebenezer)教堂服事。1830年，他与葛罗甫(A. N. Groves)的姊妹玛丽葛罗甫(Mary Groves)结婚。不久，他决定靠信心而活，不再领工资。1832年，他搬到布里斯多(Bristol)，同亨利革拉克(Henry Craik)主要在伯赛大教堂(Bethesda Chapel)服事。正是在那里，他们兴起了布里斯多的弟兄会。他和革拉克随后成为开公弟兄会的带头人。在慕勒的有生之年，完全单凭祷告和信心，他在布里斯多建起五座大型孤儿院，收养照顾了约10,000孤儿，接到150万英镑奉献，散发几百万本圣经和书籍，他还在经济上支援戴德生(Hudson Taylor)在中国的传教活动。他从个人所得供给他个人使用的款项中奉献出81000英镑。当他去世时，他仅剩下60英镑和他公寓中的家俱。在他一生中。他祷告所得的应答超过150万个。

1875至1892年间，他行跨旅行足遍及英国、欧洲，英国和国加拿大，澳大利亚，纽西兰，印度，中国等，广传福音和培养造就信徒。慕勒宝爱圣经，每日早起祷告神的话语。他说圣经他已通读100遍，而且每次都发现新的有启发的东西。他常常讲：「我是一个快乐的人」。他将主称为「可敬慕的救主」而把自己看作「该下地狱的罪人。」在他去世的前一天，他仍然参加祷告聚会并祷告，他在92岁高龄时去世。据李常受弟兄讲，倪析声弟兄发现慕勒的自传尤其令人在信心上得启发。

安那翰水流职事站出版的「诗歌」收录了慕勒自传中的诗歌：

第237，惊人的话语！—他舍自己来救我。(Amazing words—He gave Himself for me.)
(没有中文)

慕勒语录：

- 信就是神说什么，我就说什么。
- 每天我请求神在这个时间叫醒，我发现我总是在那个时醒过来。

21. 纽伯利，多马 (Newberry, Thomas) (1811—1901年)

多马·纽伯利(Thomas Newberry)深爱神的话语，勤于学习和查找圣经的原文—希伯来语和希腊语。

他以他的圣经（带注释），关于帐幕和圣殿的讲文和著作而闻名。

他的著作包括《纽伯利圣经》（原名为《英人圣经》并附有益的旁注），《帐幕注解》（Notes on the Tabernacle），《圣殿注解》（Notes on the Temple），《主的比喻》（The Parables of Our Lord）等等。

22. 牛顿，便雅悯·威斯（Newton, Benjamin Wills）（1807—1899 年）

便雅悯·威斯·牛顿（Benjamin Wills Newton）出生于一个贵格派信徒之家，但在安立甘会长大。他是牛津大学（Oxford）的厄克协特（Exeter）学院的高材生。1830 年他和达秘（J. N. Darby）在牛津大学相识并深受其影响。但是，他与达秘在预言的解释及召会的治理方面有所不同，一直到 1847 年他是普里茅斯弟兄会的带领人之一。在 1847 年，当他被认为是教导异端的时候，他毫无保留在收回了这样的教导，离开普里茅斯去了伦敦。此后多年，他在贝斯瓦得（Bayswater）的独立教堂服事。

23. 立芝，约翰（Ritchie, John）（1853—1930 年）

约翰·立芝（John Ritchie）出生于苏格兰亚伯丁郡（Aberdeenshire）的旧墨都（Old Meldrum）。1871 年他在 17 岁时就得救。他单纯在参回弟兄会的擘饼聚会。1877 年，他结婚。尽管开始时他只是个杂货店伙计，却多为主所用去广传福音，服事信徒，并创作了大约 200 本书和小册子，另外还有几百份散文。

他的著作包括：《旷野中的帐幕》（The Tabernacle in the Wilderness），《从埃及到迦南》（Egypt to Canaan），《基础真理》（Foundation Truths），《圣经中的数字》（Numbers in the Bible），《耶和华的节期》（The Feasts of Jehovah）等等。

24. 苏陶，亨利·威廉（Soltau, Henry William）（1850—1875 年）

亨利·威廉·苏陶出生于普里茅斯（Plymouth）。1827 年他从剑桥（Cambridge）大学毕业。此后，他在伦敦的林肯法律学院（Lincoln's Inn）学习法律，并获法庭律师资格。得救后，他放弃了在伦敦的律师工作，搬至普里茅斯同他的姐妹们一起生活。最终他离开了圣公会，加入弟兄会。由于他如此积极参与弟兄会的活动，他的大多数家人与他断绝了往来。他结婚并育有九个孩子，这九个孩子全都在早期得救。他实行过一种属灵到家的家庭生活。他说：「先是你自己，然后是家，然后是召会，然后是世界」。他的著名作品包括《帐幕，祭司体系与献祭》，《帐幕的神圣器皿和用具》。司布真对后者的评语是：「以最佳期风格，创作出一幅壮丽图画，留给人的生动印象远远超出任何插图收可比。」

25. 司丹来，查理（Stanley, Charles）（1821—1888 年）

查理·司丹来（Charles Stanley）来出生于英格兰的约克郡（Yorkshire）。四岁时他成了孤儿，

十四岁时就得救。他立刻向别人传扬福音。二十三岁时他创办自己的杂货店生意。在旅行做生意途中，他积极投身主的事业传扬福音教导信徒。他带很多人受浸得救。他说：「我一直发现祝福和结果是基督在祂对整个召会的爱中的交流出现的，这种交流可以是文字形式的也可以是传讲的，一位基督徒如果不去竭力追求他人的繁荣的话，他自己的魂也不会兴隆。」（彼克灵的《弟兄会带头人》第 128 页）他以他所写的小册子而闻名，特别是福音小册子。

26. 史杜斯，威廉·雅各 (Stokes, William James) (1807—1881 年)

威廉·雅各·史杜斯 (William James Stokes) 是弟兄会早期在都柏林安吉亚 (Aungier) 街也就是弟兄会第一个租用的公众会所里聚会的成员之一。虽然在他去世的前几年，他一直处于健康状况不良的光景中，但他一直是高兴、喜悦地为了神所有的怜悯赞美神。

27. 史登尼，雅各·巴乐 (Stoney, James Butler) (1814—1897 年)

雅各·巴乐·史登尼 (James Butler Stoney) 出生于在提伯立 (Tipperary) 的波特兰 (Portland)。他十五岁入都柏林三一学院。得救重生后，对他不再要法律，他要成为恩典的见证人。他是史登尼 闭关弟兄会的带头人之一（当开雷革除成为开雷闭关派时）。他强调真理的主观方面，因此是一位奥秘弟兄会信徒。

28. 史都华，克拉斯·伊斯美 (Stuart, Clarence Esme) (1823—1903 年)

克拉斯·伊斯美·史都华 (Clarence Esme Stuart) 先就读于伊登 (Eton)，然后在剑桥 (Cambridge) 大学的圣约翰学院。年青时得救，他是达秘 (J. N. Darby) 的一生跟随者。他在聚会所中教导《基督徒的立场与状况》中教导引起争论。锐丁 (Reading) 聚会所支持他，但史登尼闭关派看法不同。因此史都华或锐丁闭关派被从史登尼闭关派的聚会中革除。纽西兰现在仍有一些锐丁派聚会所。

29. 屈来格尔，撒母耳·彼多 (Tregelles, Samuel Prideaux) (1813—1875 年)

撒母耳·彼多·屈来格尔 (Samuel Prideaux Tregelles) 生长在贵格派，没有接受正规的大学教育。在十几岁做工时，他在学习希腊文，亚兰文 (Aramaic) 和威尔斯语 (Welsh) 方面显出超凡的天赋。

他帮助威勒篮 (G. V. Wigram) 完成《英国人希腊语希伯来语词汇对照索引》。他最后以新约文体评论家而闻名。牛顿 (B. W. Newton) 和他的表亲结婚。他在 1832 年访问在普里茅斯的牛顿，而后牛顿带他得救。从 1835 年他参与了普里茅斯弟兄会运动的早时期活动。后来，他在长老会聚会，之后又与在安立甘会聚会。

30. 威勒篮，乔治·韦西西末 (Wigram, George Vicesimus) (1805-1879 年)

乔治·韦西西末·威勒篮 (George Vicesimus Wigram) 是家中第二十个孩子，由此而得他名

字的中间字。他是在军中服役期间得救的。1826年他进入牛津（Oxford）大学的女王学院。他的目标是成为一名牧师。在牛津，他结识哈莱斯（J. L. Harris）和牛顿（B. W. Newton）。随后他们一起参与了普里茅斯弟兄会早期的活动。1838年，他帮助建立伦敦周六晚「中央聚会」，管理全伦敦所有弟兄会各聚会所。1839年，他出版了《英国人新约圣经希腊文英文辞汇对照索引》。1843年他出版了《英国人旧约圣经希伯来文迦勒底语（Chaldee）辞汇对照索引》。他是《当代见证》（The Present Testimony）的编辑。

1856年，他出版了一本诗歌集《小群诗歌》（Hymns for the Poor of the Flock）。这本诗歌集为闭关弟兄会使用多年。他曾访问西印度群岛（West Indies），纽西兰等地。他是达秘（J. N. Darby）的忠实跟随者和同工。

肆. 几位著名的英国圣经解经家（他们不是弟兄会运动的成员，除了彭伯不详）

一. 罗伯·郭维德（Robert Govett）（1813-1901年）

罗伯·郭维德就读于牛津大学的乌斯特（Worcester）学院。毕业后，他获终生会员。他受圣公会立成为诺立赤（Norwich），圣司提反（St. Stephen）教堂的牧区牧师。1844年，他辞去牧师职位，离开了圣公会，因为他无法从良心上接受婴儿洗礼。在圣公会聚会的大多数信徒同他一起离开，他们在诺立赤的维多利亚会堂（Victoria Hall）聚会。到1848年，郭维德已为300-400名前圣公会信徒施浸。1854年诺立赤的索立（Surrey）教堂开办，他忠诚地在那里服事直到最终。

郭维德看见基督徒得奖赏的问题。他发现尽管一个人凭信心得救这是真实的，但却是根据他在主前的事奉而得奖赏。他认识到救赎是生命的问题而奖赏是生活的问题。因此他恢复了真理的两个极重要的点。首先，一位基督徒有可能被从千年国中驱除。所以，每一位信徒必须忠信而又勤劳，其次并不是所有的信徒都民在大灾难来临之前被提。只有那些得胜者和忠信的信徒才有分于这早期的被提。

以下部分为司布真，潘汤（D. M. Panton），史密斯（W. M. Smith）和达比（W. J. Dalby）对郭维德的评述：

『郭维德先生所写的要早于他的时代100年，当那一天来临时他的著作将会像精选的金粒一样受重视』。（司布真）

『在我的整个一生中，我从未发现任何其他作家对神的话语有如此准确的认识，而具他能用朴实，简单的语言阐述它』。（潘汤（D. M. Panton））

「郭维德归纳出大多数评述家试用表述的话」。（伟伯·史密斯（Wilbur M. Smith））

「他的著作有五大特征尤为引起重视。第一是逻辑。没有几人能与郭维德，在有序持续的论证上相媲美。他坦然无惧地探究论点直到得出理性的结论，没有人能像他准确在指出当代神

学理论中的弱点。这让我们看到他著作的第二个特征—郭维德完全的独立。他将圣经的教导置于一种全新的钻研中，决不默认更正教改革之后更正教主义任何普通教义。他教导的第三个特征是有序的安排—他是系统神学家这一术语真正意义的最佳表显。他似乎是第一位清楚阐述信徒在基督的审判台得奖赏这一真理以及它同天国之间关系的神学家。第四个特征是他简朴的风格。他从不刻意使用华丽的短语来引起读者注意，而是运用直接平淡的语言以使人理解。最后一个也是最重要的特征是他表现出无上的愿望去完全忠信于圣经—深入领会圣灵的意义并将之表达出来。他多次坦承他无法理解某一个段落或经节，而拒绝曲解去得到一个便利的解释。」（达比的《郭维德回忆录》）

倪柝声弟兄受益于阅读郭维德的著作。郭维德的著作包括：《论以赛亚》，《论约翰》，《论罗马书》，《论加拉太书》，《论以弗所书》，《论歌罗西书》，《论希伯来书》，《认识启示录》，《论国度》，《山上的呼召》，《圣徒的被提》，《神圣真理的两方面》等。

二. 乔治·哈京·彭伯（George Hawkins Pember）(1837—1910 年)

彭伯毕业于于剑桥（Cambridge）大学的哥威和基斯(Gonville and Caius)学院。他在 1860 年得学士，1863 年得硕士。彭伯曾对兰格(G.H. Lang)说：『我在剑桥得到荣誉文学学士，在我还没得救前是为着我的荣耀。自从我认识主以后，我试着用它为着广传真理。』他大大超前于他的时代，著作帮助了許多人。兰格（G. H. Lang）（一位弟兄会信徒）曾讲，「他是杰出的教师的教师，是他那个盛产神的话语伟大教师的时代预言性圣经者之一。」他最著名的作品是《地球最早的时代》。倪柝声弟弟和李常受弟兄都推荐此书。彭伯说，在创世记一章 1 节与 2 节之间有一段时期，可以称为「间隙期」。他其他的著作包括《关于外邦人、犹太人与神的召会的伟大预言》、《关于以色列和外邦人的伟大预言》、《召会和众召会与奥秘》、《各世纪关于召会的伟大预言》等。据说当出版商向他索要一张他的个人照片时，他讲到他有意避免留下自己的照片，他不想让外人看到他这罪人，而是看到那救赎主。彭伯是否属于弟兄会，不详，但有些人把他例在弟兄会的著者中之一。

三. 大卫·摩利生·潘汤（David Morrison Panton）(1870-1955 年)

潘汤出版的《曙光杂志》，是研究预表和预言的权威，他的著作包括《基督审判台》、《被提》等等。他接替郭维德（Robert Govett），担任诺立赤（Norwich）的索立（Surrey）教堂的牧师。在信心上他对和受恩（M. E. Barber）有帮助（在关于信徒受浸和宗教派主义的邪恶方面）。倪柝声弟兄重视潘汤的著作。在倪柝声弟兄第二次访问英国时（1938-1939 年间），他去看望了在诺立赤的潘汤，据说倪柝声弟兄为潘汤准备了两个鸡蛋做早餐，来表示对他的谢意。（《中流砥柱》（Against the Tide），金弥耳（Angus I. Kinnear）著，得胜出版社 1973 年，第 114 页）

伍. 台湾福音书房所出版的书中倪柝声弟兄和李常受弟兄对弟兄会的一些评述。

『在几十年之内，神就赐下许多恩赐给他的教会。除达秘和柏勒之外，我们看见神还赐给许

多的弟兄有专一的职事，来叫他的教会得到供应。设立孤儿院的幕勒，恢复了信心的祷告，。在他一生祷告的答应有 150 万次。写摩西五经注解的马金多（C. H. Mackintosh）恢复了对预表的认识。慕迪说，全世界的书，如果全烧掉的话，他只要一本圣经和一套马金多五经略解就够了。德克（James G. Deck）给我们许多好的诗。卡亭（George Cutting）恢复了救恩的把握。他的一本《救知乐》，在 1930 年，已经卖到三千万本，乃是圣经之外销路最大的书。开雷（William Kelly）是写了许多注解的人，司布真说他的思想有宇宙那么大。格兰（F. W Grant）乃是十九、二十世纪最认识圣经的一个人。安达生（Robert Anderson）乃是近代最认识但以理书的人。司丹来（Charles Stanley）乃是最会传神的公义救赎的人。屈来格尔（S. P. Tregelles）乃是有名的新约文学家。米勒（Andrew Miller）的教会的历史，乃是所有教会历史中最合圣经的一本。威伯门（R. C. Chapman）乃是主所大用的一个人。这些都是当时的弟兄们。此外，如果我们要仔细述说弟兄们中间的人，最少有千名以上，都是主所重用的人。』

『所以怪不得潘汤说：「弟兄会的运动，其重要性乃是远超过改教的运动」。多玛·格力菲（W. H. Griffith Thomas）说，「他们乃是神儿女中，最会按着正义分解真理的人」。爱昂赛（Henry Ironside）说：「不管是认识弟兄会的人，或者不认识弟兄会的人，所有认识神的人，直接或者间接都受了弟兄会的帮助。」

这一运动，比改教运动还要大。我在这里要说，非拉铁非的工作比改教的工作更大。』（《教会的正统》第 6 章，73，74，75 及 76 页，倪柝声著）

『弟兄会神学最好，在美国有两所一流的神学院，就是达拉斯神学院和慕迪圣经学院。这两所神学院使用一流的神学，主要是基于弟兄们的神学。司可福博士在达拉斯工作时，非常接近达拉斯神学院，他的著作几乎支配达拉斯神学院的神学。司可福的串珠圣经主要是基于弟兄们的神学。照样，慕迪也是完全是在弟兄们教训的线上。

弟兄会神学的第一个优点，是普遍性的解开全本圣经。达秘在他的《圣经答解》中，他不仅普遍性的解开圣经，并且指出许多基本原则。例如：在诗篇中他指出一些原则，我研读诗篇时从这些原则得着极大的帮助。”

第二，弟兄会解开预表。预表是弟兄会教师最喜爱。在这件事上，我也从他们得着许多帮助。这在我们出埃及记生命读经里，关于预表的话主要是基于弟兄会的神学，当然在我这面也有了更多的发展。第三，他们解开预言。他们指出，要明白圣经中的预言，必须顾到两件事，就是但以理书二章中的大人像，这支配外邦世界，从巴比伦直到将来敌基督手下的十国，以及但以理书九章的七十个七。这两项是明白和解释这些预言管治的基本原则。彭伯（G. H. Pember），郭维德（Robert Govett）和潘汤，都遵循这个原则。第四，他们解开圣经的时代（Dispensations），他们开始看见神的经纶，虽然他们没有用这辞。他们教导人有七个时代，但他们较喜欢说有四个时代——列祖时代，就是律法前的时代；和律法后的时代；（罗五 14）恩典的时代（罗 15），和要来国度时代。改革神学否认时代的事，但弟兄们的教训非常强调这话。

弟兄会也揭开神圣的三一的事。他们教导许多关于神圣三一和基督身位的事。没有一种神学像弟兄会关于神圣三一和基督论教导得这么多。末了，弟兄会解开许多于召会有关的真理。其他神学几乎都不摸召会，只有弟兄会大讲特讲召会。这些是弟兄会神学的六个主要项目，我们非常受他们的影响。』（《长老训练》第五册，第七章，108，109 及 110 页，李常受著）

『到了前一个世纪下半，也就是 1830 年左右，主在英国兴起弟兄会，有许多圣经教师，其中第一个是达秘（John Nelson Darby），还有马金多（C. H. Mackintosh）、开雷（William Kelly）。第一，他们解开了圣经的原则。第二，解开了预表。第三，解开了预言。第四，解开了时代。第五，解开了三一神的正确认识加上基督的身位。后来他们也解开教会真理。我们读他们的著作，就得着了六个结论。』（《完全明白神的话》第三篇，38 页，李常受著）

第十一章 主当前的恢复（一）

纲 目

- 壹. 引言
- 貳. 倪柝声生平简述（1903 至 1972 年）
- 參. 倪柝声文集
- 肆. 从倪柝声（他所领受的启示）起在主当前恢复中神圣启示的进展
- 伍. 倪柝声所写的诗歌
- 陸. 倪柝声的流年表

第十一章 主当前的恢复（一）

壹. 引言

主的恢复最迟在主后 67 年开始于使徒保罗。主当前的恢复在 1922 年在中国大陆开始于倪柝声。当然，这是主恢复的继续。倪柝声认为中国大陆是一块处女地，为着让主有新的开始。这实在是主所作的。「」

当我们现在回顾历史时，倪柝声确实是今时代神圣启示的先见，而李常受确实是基督的执事，以传承今时代神圣的启示。这两位弟兄现在已经离去了。他们俩在世的时候忠信的在当前的恢复中劳苦。自此以后，从「倪」(NEE) 弟兄到「李」(LEE) 弟兄，我们今天就有「我们」(WE) 弟兄。我们也必须在主当前的恢复中忠信于这两位弟兄所释放从主而来之神圣的启示。

在这一章里，我们会涵盖：

- 倪柝声生平简述（1903 至 1972 年）
- 倪柝声文集
- 从倪柝声（他所领受的启示）起在主当前恢复中神圣启示的进展
- 倪柝声所写的诗歌
- 倪柝声的流年表

需要注意的就是本章轻描带写，作者建议读者必须读本章末了一页所列下安那翰水流职事站及台湾福音书房所出版的参考书籍。

贰. 倪柝声生平简述（1903 年 11 月 4 日至 1972 年 5 月 30 日）

倪柝声在 1903 年十一月 4 日生于汕头，中国的广东省。他的双亲是来自福建省的福州。他们一家后来就搬迁到福州。

他在 1920 年，17 岁时得救。因着他母亲的得救以及她向家人的认罪，这使倪柝声前去听余慈度的传讲。当他得救时，他同时也蒙主呼召来事奉祂。

当他在次年（1921 年）看见关于信徒受浸实行的真理时，他就受浸。他在同年也在钱财的事上开始凭信心生活。

他在 1922 年开始他的职事。他竭力研读圣经。在他二十岁左右，他在大约一年的时间里每周读过新约圣经一遍。在 1947 年他见证他已读过新约圣经超过几百遍。他也竭力的收集并研读属灵书报。在他早年尽职时，他三分之一的收入是用来买书。他收集了弟兄会的

著作，如达秘（J. N. Darby）、开雷威廉（William Kelly）、马金多（C. H. Mackintosh）、格兰特（F. W. Grant）、安徒生（R. Anderson）、柏勒（J. G. Bellet）等等。他也收集了著名英国圣经释解书，如郭维德（Robert Govett）、彭伯（G. H. Pember）、潘汤（D. M. Panton）、莫尔（H. C. G. Moule）等等。他还收集其它的著作，如内里生命派的基督徒：慕安得烈（Andrew Murray）、宾路易师母（Jessie Penn-Lewis）、史百克（T. Austin-Sparks）等等。其实，他收集了超过三千本从第一世纪起最好的基督徒书籍，包括召会历史、杰出基督徒的传记与自传，以及属灵著作者的中心信息和解经。他有杰出的恩赐，能选择、了解、分辨并记忆适当的材料。在他早期的基督徒生活中，他从和受恩教士（M. E. Barber）得到许多属灵上的造就与成全。

他注意生命过于工作。他著名的格言是：

神注重我们所是的，过于我们所作的。

真实的工作乃是生命的流露。

算的数的事奉总是基督的活出。

将自己献给神不是为神作工，乃是让神作工；

凡不让神作工的就不能为神作工。

关于神的工作，在倪柝声弟兄所用的圣经中抄下的话如下：

「工作的发起—神的旨意；工作的进行—神的能力；工作的结果—神的荣耀。」（《倪柝声文集》第九页，第 41 本，台湾福音书房出版）

倪柝声的负担乃是建立众召会，为着建造基督的身体。自从 1939 年起，他就对基督的身体非常有负担。当他在 1952 年在中国被共产党拘捕监禁时，约有四百处在的地方召会与超过三十处在东南亚的地方召会借着他的职事被建立。

倪柝声曾说：「我的前途不是被提就是殉道」。他在 1972 年 5 月 30 日为主殉道，是真正的得胜者。

参. 倪柝声文集

现在大部分倪柝声可获得的著作是由台湾福音书房所出版；共有六十二本。倪柝声的职事是一个完整、正确并足够平衡的职事。李常受论到倪柝声一生所传扬并讲解的，摘其要点而论，共有下列十二项：

- 一. 关于神
- 二. 关于神永远的计划（经纶）
- 三. 关于神的成为肉身
- 四. 关于基督
- 五. 关于基督的死

- 六. 关于基督的复活
- 七. 关于那永远的生命
- 八. 关于那灵
- 九. 关于基督的救赎与神的救恩
- 十. 关于信徒
- 十一. 关于召会
- 十二. 关于新耶路撒冷

这六十二本（三辑）倪柝声文集可分成三个时期：

第 1 至 20 本：涵盖倪柝声早期的著作，从 1922 到 1934 年

第 21 至 46 本：涵盖中期的著作，从 1934 到 1942 年

第 47 至 62 本：涵盖成熟期的著作，从 1942 到 1951

这 62 精装本共有 17,582 页；若我们一天读一页，就需要超过 48 年的时间来完成！让我们现在就开始读倪柝声文集吧！

肆. 从倪柝声（他所领受的启示）起在主当前恢复中神圣启示的进展

1920 至 1932 年：

1. 得救的证实
2. 恩典与律法的区别
3. 得救与得胜的不同
4. 得救与得赏赐的分别
5. 诸天的国与永远生命的不同
6. 国度的真理
7. 被提
8. 基督教的偏差
9. 召会，艾克利西亚，基督的身体
10. 召会的两面
11. 宗派
12. 圣品制度与宗教组织
13. 普遍的祭司职任
14. 正当的长老职分
15. 职任与恩赐的不同
16. 受浸与擘饼
17. 蒙头与按手
18. 信靠神的生活
19. 神医
20. 基督的死与复活

21. 基督的升天
22. 基督的再来
23. 圣灵的内住
24. 膏油涂抹的教导
25. 圣灵的浇灌
26. 人的三部分
27. 因信成圣
28. 基督作生命
29. 生命之灵的律
30. 罪和死的律
31. 更美之约
32. 基督得胜的生命
33. 得胜者的呼召
34. 属灵的争战
- 35.

1933 至 1937 年

36. 地方召会的界限
37. 基督的中心与普及
38. 地方召会的立场
39. 移民

1938 至 1942 年

40. 召会生活的实行
41. 召会的实际
42. 召会的一
43. 看见身体
44. 身体中圣灵的权柄
45. 圣灵的实际
46. 召会的权柄
47. 召会的建造
48. 召会生活中的配搭
49. 身体与属灵的争战

1942 至 1948 年

50. 属灵的管治
51. 外面之人的破碎与属灵的到来
52. 运用灵

1948 至 1950 年

53. 工作的区域

54. 将一切交出来

以上五十三项是从李常受的著作，台湾福音书房所出版的《今时代神圣启示的先见—倪柝声》第二十章摘取的。请阅读本章以得知其详。

也请阅读本书第十二章关于主当前恢复中，从李常受起，神圣启示进展的继续。

伍. 倪柝声所写的诗歌

倪柝声所出版的诗歌本约有 130 首，起初，大概在 1930 年，命名为「小群诗歌」；后来就命名为「诗歌」。

到 1932 年时这本诗歌就有了 184 首。多半是他从一万多首诗歌、歌谣与诗辞中所选出来的。他将这些诗歌翻译成中文，也在其中稍加改进并调整。有一些诗歌是他自己写的。

台湾福音书房所出版的诗歌里倪柝声的著作：

圣灵的丰满：

- 227, 228

得救的证实与快乐

- 235

羡慕：

- 290, 303, 304, 308, 309, 316, 325

奉献

- 330

与基督联合：

- 356, 361

经历基督：

- 367, 368, 369, 370, 419, 423

十字架的道路：

- 458, 465, 468

祷告：

- 554

属灵的争战：

- 634, 639, 641, 642, 645

福音：

- 677, 704, 711

荣耀的盼望：

- 755, 756, 758, 760, 765

终极的显出

- 770

陆. 倪柝声生平流年表

- 1903年11月4日 倪柝声生于汕头，中国的广东省。但是他的双亲都是来自福建省的福州。他们一家后来就搬迁到福州。
- 1920年4月 倪柝声因着他母亲的认罪与余慈度的传讲而得救。他在得救的同时蒙主呼召来事奉祂。
- 1921年3月 他看见关于受浸实行的真理。他本身、倪母与他弟弟乔治（George）到马尾阳歧乡和受恩那里在3月28日受浸。他也开始学习在钱财的事上凭信心生活。
- 1922年 他看见关于擘饼实行的真理，并且与王载夫妇开始在他们家中在福州擘饼。他形容第一次擘饼聚会的经历就是到永世也不能忘记；他没有一次靠近天像那天夜里的，而且天真是离地近。他们三人都不禁流泪了。他开始传讲关于救恩的真理。他同时看见宗派之问题，并离开所属的宗派（美以美会），且开始建立地方召会。他写了一首诗歌：「主爱长阔高深，实在不能推测；不然，像我这样罪人，怎能满被恩泽。」（中文诗歌330首）这首诗歌是他放下他所爱的一位女子，张品蕙，的结果。但是过了十年之后，主将这女子赐给他作妻子。同年初，他印制了许多福音单张为着分发并传讲。到了年终时，他有负担出刊「复兴报」。
- 1923年 他开始出刊「复兴报」。第一期于一月在福州影印，发行了一千四百分。「其主题是专一论到神奥秘的事，由生命的信息组成，以主耶稣为中心，特别注重祂的生命、钉死、复活、代祷、身体、再临和国度。这些信息是为栽培属灵的生命，不作理智的辩论。」这报刊到1925年停止，但在1928年复刊。
- 1924年 倪柝声的一些同工要从吴博瑞（Woodbury）先生来任按立，以受圣职。他看见这是违反圣经，因此，他就交通有关约柜的历史。他将真理陈明，指出神的见证是随着约柜，并且当约柜离开帐幕时，帐幕就成了一个空壳。因着他所释放的信息，吴博瑞先生就没有来。倪柝声在五月被邀到杭州传福音。当他出去尽职时，他六位同工就不公平的将他革除了。当他回到福州时，他学习十字架的功课。隔天，他就离家到罗星塔去。在那段试炼与受苦的期间，他写了一首诗歌：「我若稍微偏离正路，我要立刻舒服；但我纪念我主基督，如何中心受苦。」（诗歌468首）十一月，他与倪母一同应邀访马来西亚的实兆远。他染上了肺病，但后来他被主医治。
- 1925年 他开始出版「基督徒报」，为着铺下根基以能领会他较深的报刊「复兴

报。「基督徒报」更多把重点放在有关救恩与召会的真理，也说到关于预言与表号的事。至 1927 年，共出版二十四期。

他再访马来西亚，并在实兆远建立东南亚第一处召会。

他在下半年开始写《属灵人》一书，共有三册，其中有十卷。本书在 1927 年 6 月完成。

1926 年 在厦门、同安和附近地方成立召会，为闽南工作起头。他受李渊如（Ruth Lee）（后来成为他同工之一）与成寄归邀请，来拜访南京。他帮助成寄归翻译「司克福圣经函授课程」。他也受魏光禧（他同班同学）邀请，在金陵大学传福音，开始了南京的工作。

1927 年 上海的召会在他的职事下兴起，上海福音书房也正式成立。他染上心绞痛，就是一直到他去世时所受的心脏病之苦。《属灵人》在六月完成。

1928 年 「复兴报」在一月复刊。他在 1936 年说明其复刊的原因。本来他有很强的心愿来编写一套很好并广泛的圣经解经书。他有意将许多的力量、时间与钱财都投入在编写这约有一百本的解经书。在他病痛之后，主向他启示他信息的中心点乃是强调生命的活话，以在属灵生活与争战的事上帮助神的儿女。

他在上海带领第一次的得胜聚会，讲题是「神永远的计划和基督的得胜」，约有五十人出席参加。

《属灵人》在秋季出版。李常受说：「这书不只是倪弟兄中心的著作，也是他最大的著作。」李常受也附加的说到阅读该书必须同着倪柝声后来对属灵争战，就是必须在团体里凭着身体来完成的认识。

1929 年 他的肺病得着医治。主给他三句话：义人必因信而活（罗一 17），因信而立（林后一 24），与因信而行（林后五 7）。

1930 年 四月，他开始出版「讲经记录」。这出刊是为着少年信徒；其中也包括福音信息。1933 年底，共出了四十四期。

他也出版一诗歌本，名叫「小群诗歌」，其中约有 130 首。后来有更多的诗歌加进去，总共 184 首。一位闭关的弟兄会的弟兄查理巴罗（Charles R. Barlow）在十二月拜访上海。

1931 年 在三月，他在日本工作一周。十月，他在上海带领第二次得胜聚会。讲题是《新约》和《神的智慧》。

1932 年 六月，他拜访烟台。在那里，他第一次遇见李常受。他促使烟台召会的兴起。

从英国、美国与澳洲的关闭弟兄们在十月与十一月拜访在上海的召会。

1933 年

四月，他第二次拜访烟台。因着闭关弟兄们的邀请，他旅经法国到英国去。六月底，他到达英格兰。他拜访在苏格兰、伊斯灵敦（Islington）、开敦（Croydon）与魏罗（Ventnor）的弟兄会。他也拜访在阿勒堡（Aldeburgh）的卡亨乔治（George Cutting）。他告诉年轻的弟兄们中国信徒聚会的简单规则，就是：「没有圣经，就没有早餐！」有一次，他拜访在伦敦贵橡（Honor Oak）的「基督徒交通中心」（Christian Fellowship Centre）。在那里，他遇见史百克（T. Austin-Sparks）的同工与助手乔治巴得生（George Paterson）因为当时史百克不在。他参加那里的擘饼聚会。弟兄会带他到北美。一位弟兄会的领头者老雅各泰莱（James Taylor Senior）陪同他越过大西洋，以访问加拿大温哥华和纽约市的聚会。在纽约，他用英文对二千多位弟兄会信徒讲关于从罪得释放的信息；而大多数人都觉得「太好了」。八月，他返回中国。他出版「通问汇刊」，共有十二期。

1934 年

一月，他在上海带领第三次得胜聚会，讲「基督是神的中心与普及」和「神的得胜者」。出席人数约有三百位。

聚会后，他释放一些信息，后来编成书报，题目是「聚会的生活」。

十月，他在杭州带领第四次得胜聚会，讲「亚伯拉罕的生平」（如何作得胜者）与「属灵的争战」。与会的人与在上海第三次得胜聚会的大致相同。

第四次得胜聚会后，他娶张品蕙为妻。她是倪柝声学生时代的心上人，也是燕京大学英文系文学硕士。当时，她已经是一位爱主的基督徒。倪柝声给他妻子结婚的礼物是一本圣经。在圣经的扉页，倪柝声用英文写“Reading this book will keep you from sin; sin will keep you from reading this book.”（「读这本书会使你离开罪；罪会使你离开读这书。」）（金弥耳的《中流抵柱》，第 122 页。）

1935 年

五月，在李渊如（Ruth Lee）的建议下他本人与六、七位圣徒，他就在杭州西湖释放雅歌的信息。

八月，他第三次拜访烟台，并在召会中召开一次说到基督得胜生命的特会。借着那一次的特会，复兴就被引进，而且散布到上海与其它城市。他取消他预定访欧洲的计划。

他李常受，与其他四位弟兄回复在伦敦闭关弟兄会的一封信，日期七月二日，尤其谈到关于接纳信徒的问题。这封信背负历史性的重要与价值，所以必须研读。这封信有 15 点，以下是这封信的选读：

『（第四点）：……谁配在神的工作中作一种挑选的工作，断定他们是否可以交通？按照我们从圣经中所知道的，我们的责任，只是察看他们有无道德上的败坏，或是有否关于基督身位的异端。至于光是对真理见解的之不同，断不可作为分裂的原因。

此外我们接纳神为着基督的缘故所接纳的儿女。』

『(第五点)：我们必需分别(或是道德上的，或是道理上的)能拦阻和神交通的「罪」，与不能拦阻与神交通的「罪」。我们确实知道，像犯奸淫、不信主耶稣是从肉体来的那样的罪，当然使人失去交通。可是像「宗教的伴侣」，以及对于预言错误的解释那样的「罪」，并不拦阻和神的交通……。』

『凭着圣经的权柄，和圣灵的指导，我们已经定规：人若非经过我们的接纳，就不能和我们有交通。这页并非说，每一个经过我们接纳的都可以有交通，他还要自己在主前省察，究竟他是否配来交通……。』

『(第十点)：……我们公开如当初的教会，接纳所以的圣徒，但是我们闭关如圣灵，拒绝一切出乎肉体的。』

『(第十二点)：……如果一个聚会不能尽责把恶人赶出，这个人 and 这个聚会并不受任何正式的对付，使徒只用他所有的属灵权柄……。』

『(第十五点)：……惟独圣灵能保守祂的交通……。』

(可从台湾福音书房所出版之倪柝声文集，第 26 本，180 页读整封信的内容)。根据金弥耳，在伦敦的伊斯灵敦的巴尔克街聚会所的闭关弟兄会在 7 月 30 日召集会议，宣告与中国的弟兄们正式分开。「通问汇刊」最后一期在七月出版。

1936 年 他在天津召开福音布道特会。这些信息后来编成《正常基督徒信仰》。他在上海真茹盖造训练中心。其建筑在完工之前因着中日战争而被毁坏。

1937 年 一月，他在上海在同工聚会里释放《工作的再思》的信息。他在 7 月拜访菲律宾的马尼拉。他也在九月拜访马来西亚的实兆远与檳城。同月，他出版「敞开的门」来服事那些因战争而分散的圣徒。于汉口复释放《工作的再思》，但内容更为深入，启示更为清楚。本书译成英文时命名为《正常基督徒的召会生活》。

1938 年 二月，他从上海到香港、新加坡与檳城。四月，他旅经印度并在五月到达伦敦，七月到达苏格兰的克尔(Clyde)。他去会见史百克(T. Austin-Sparks)。他也与史百克一同赴开西大会(Keswick Convention)，并受会议主席迪斯先生(W. H. Aldis)邀请祷告。那时，日军已侵略中国，并带给中国人许多极大的苦痛。他当着一位日本基督徒的面献上祷告，承认神在中国与日本的主宰权柄。他继续：「我们不为日本祷告，我们不为中国祷告，但我们为你儿子在中国和日本的权益祷告。我们不责怪任何人。他们不过是主仇敌手中的工具 ... 」全会众都被这祷告所抓住，并且深受感动。在伦敦时，他住在贵橡(Honor Oak)。他给于金弥耳(Angus I. Kinnear)(史百克的女婿)一些属灵的帮助。当时，金弥耳是为亚洲传教的年

轻新手。

十月，哥本哈根（Copenhagen）的基登生（Fjord Christensen）邀请他到丹麦在乞新果（Helsingor）的国际学校中传讲。他说到罗马书五至八章，其信息称为《正常的基督徒生活》。后来，金弥耳用其它倪柝声的信息来补编，编辑成英文版的《正常的基督徒生活》（The Normal Christian Life）。在奥殿斯（Odense），他从以弗所书中分享《坐、行、站》。他也拜访挪威、德国、瑞士与巴黎。他开始将《工作的再思》译为英文。一位姊妹—巴小姐（Elizabeth Fischbacher）帮助他完成这工。

1939年

一月在伦敦，他完成《工作的再思》译为英文。他也探访诺立赤（Norwich）的潘汤（D. M. Panton）。

五月，他离开英国前往中国。英文版《工作的再思》在英国伦敦出版，英文名为“Concerning Our Missions”。本书那时的发行是史百克的「见证报」（Witness and Testimony）出版室。

七月，他经过印度与新加坡返回上海。

当他回到中国时，他在八月在上海召开特会。他释放有关身体之原则的信息。从那时开始，他就留在上海并在每两个月一次特会中讲说基督的身体。

在他父母的要求下，倪柝声开始帮助他弟弟（乔治）经营生化药厂。他也有负担将用作生意所得的利润来帮助贫穷的同工。

1940年

他在上海友华村租了一个地方来作训练，主要集中并强调在基督的身体。他释放一系列关于亚伯拉罕、以撒与雅各的研读；后来就出版名为《亚伯拉罕、以撒与雅各的神》。他告诉李常受说他有神计划的蓝图来建造召会。这是他对召会两面的认识。一面，召会是基督的身体，是在复活的生命里；另一面，召会必须有实际的建造与事奉。这训练大概有两年之久，大约有七十到八十位参训者。

1942年

他因上海生化药厂的风波，被迫停止他的职事六年之久。

1945年

三月，在第二次世界大战之时，他搬迁到重庆一段时间。在那里，他同着一些寻求的圣徒作了一系列关于启示录二、三章的研读。后来，这成为一书《教会的正统》。

1946年

夏季，他从重庆回到上海并在那里继续经营药厂。

1947年

1948年

他的职事被恢复，带进上海召会的复兴。从六月到十月，他在鼓岭作第一期为期四个月的训练。参加人数约八十位。

1949年

从二月到八月，他在鼓岭作了第二期训练。因着政治的缘故，他在训练

- 期间将训练从鼓岭迁移到他自己在福州的家里去。
- 1950年 一月，他探访香港有两个月半之久。他的职事也带给当地召会复兴。李常受在那里最后一次见到他。他也探访厦门与福州。《敞开的门》也在该年复刊。
- 1952年 他在三月被拘捕，被审讯、错误的控告并在 1956 年宣判囚牢十五年。
- 1972年 在他最后一封信里，日期五月 30 日，尤其说到：「我病中心仍维持我的喜乐 ... 」他临离去前，他在枕头下留下一字条来向全世界见证一真理：「基督是神的儿子，为人赎罪而死，三日复活，这是宇宙间最大的事实。我信基督而死。倪柝声。」
他在五月 30 日，六十八岁时，被禁闭的离世。

参考书藉：

- 李常受，《今时代神圣启示的先见—倪柝声》，台湾福音书房，1991 年
- 李常受，《召会与地方召会的历史》（英文版），安那翰水流职事站，1991 年
- 金弥耳（Angus I. Kinnear），《中流砥柱》（Against the Tide），得胜出版社（Victory Press），伊斯本（Eastbourne）1973 年
- 李常受，《历史与启示》，台湾福音书房，2001 年
- 李常受，《召会的历程》，台湾福音书房，2002 年
- 《倪柝声文集》《我们是什么》第 11 本，台湾福音书房出版
- 《倪柝声文集》《历史追述》第 325 至 331 页，第 63 篇，第 42 本，台湾福音书房出版。

第十二章 主当前的恢复（二）

纲 目

- 壹. 引言
- 貳. 李常受生平简述 (1905—1997)
- 参. 李常受的著作
- 肆. 从李常受(他所领受的启示)之当前主的恢复里神圣启示的进展
- 伍. 李常受所写的诗歌
- 陸. 李常受的流年表

第十二章 主当前的恢复 (二)

壹. 引言

本章是第十一章「主当前的恢复」的继续。但这篇主要的中心是在李常受。一方面，他是基督的奴仆，为着在今时代神圣启示的传承。另一方面，主也给他看见更多主恢复的启示，特别是他迁移到台湾之后迁到美国。

李常受的职事在生命、真理、召会的实行、事奉及福音上是丰富、广泛且平衡的。到了一九九六年，全球约二千四百五十个召会(还不包括中国大陆)都受了他职事的帮助。在主当前的恢复的召会继续在倪柝声和李常受的职事之下。这两位弟兄陈明的是神新约经纶里新约的职事。

在这篇我们会包括

- 李常受生平简述(1905~1997)
- 李常受的著作
- 从李常受(他所领受的启示)之当前主的恢复里神圣启示的进展
- 李常受的诗歌
- 李常受的流年表

本篇只是简短的介绍，作者推荐在本章末了列出的参考书都是必读的。

贰. 李常受生平简述

李常受出生于中国山东省，家乡在该省的烟台。他在一九二五年十九岁时，因着汪佩真姊妹的传福音而得救。在同一天的下午，他把自奉献服事主。

起初他在中华自立会及当地的弟兄会(牛顿派)聚会，两年半之后他离开了中华自立会，七年半后离开了弟兄会。弟兄会的布纳德先生(Mr Burnet) 在一九三〇年为他受浸。他早就开始与倪柝声弟兄有联络，他从倪柝声的报刊里得了极大的帮助，包括基督徒报及其他的著作。虽然弟兄会给了他圣经的道理，但他仍觉得灵里死沉，一星期聚会七次，他却是完全的冷淡且不结果子。那年一九三一年八月他经历了深切且真实的悔改。每天早上他爬到家附近的一个小山的山顶，向主迫切哭泣，这个经历有长达几个月之久。

李常受爱圣经也享受读圣经，他曾说不管他何时读都有被光照且感到无比的甜美。他爱圣经到了一个地步，他每晚在床边晚祷后还是放不下圣经，且把圣经带到床上放在他的枕边，他在灯下再读一会儿，马上感到非常香甜。当他早晨醒过来，他又赶紧拿起圣经读了再读。在他临终前的时候，医生要测验他的精神状况，就请他写下一件他最爱的事务，他马上写下「我

爱主耶稣」，过了一会儿,他说「让我改一下」,又继续写「我爱圣经」因此,他爱这两者,主和祂的话—圣经。

在一九三二年,第一次遇到倪柝声,在倪柝声走后不久,烟台召会就因他兴起。一九三三年主提醒他从前的奉献和对主呼招的应许,因此他成为一位全时间服事者。之后,他到了上海,,在那里被倪柝声成全,他也成为一个和倪柝声非常接近且亲密的同工。他曾是那么样的忠心跟随倪柝声的职事,把倪柝声从主得到的启示都实行出来。

在一九四二年末了,在烟台有一个大复兴,因为他实行从倪柝声得到之神计划的蓝图就是有关于召会的实行)和因他个人的牧养圣徒。

之后,当他在得肺结核的休养中,他看到了「生命树」的原则,当他完全痊愈后,他释放了生命树的信息,也带起了一九四六到一九四七年众召会的复兴。

他是一九四八年帮助恢复倪柝声职事。一九四九年因中国政治因素,他受倪柝声的指派带着主的恢复离开中国大陆移到台湾。这是主的恢复关键性的迁移,借着他的迁移,主的恢复开始在中国大陆以外开展。

一九四九年八月一日他正式在台湾开工,当时只有三百至五百圣徒,但在五至六年之内人数增加至四万人以上。他在一九五〇年最后一次与倪柝声相见,受任于倪柝声而负责台湾福音书房和香港教会书房。从一九五〇年到一九六一年,他每年旅居到菲律宾,每次留三到四个月之久帮助当地在马尼拉的召会。他在一九五一年发行了一个中文书刊就是「话语职事」,同一年在台湾办了第一期全时间服事者的训练。一九五三年在台湾办了第一次的四个月的正式训练。一九五四年他开了第一次的生命读经,简略的在四个月中读完了整本圣经,这是在一九五五年一月完成。

一九五八年他第一次到美国、英国、欧洲和以色列。一九六二年正式在美国开工,藉此把主的恢复带到英语世界。他第一次在西方用英语的特会是在洛杉矶,讲的是包罗万有的基督。一九六五年他成立了水流出版社之后改为水流职事站(Living Stream Ministry)。

一九七四年,主的恢复有了一个主要转变,是李常受开始了生命读经,在一九九五年七月完成,这是他在文字上的主要工作。他也出版了恢复版的新约圣经,有广泛的纲要。注解和串珠。恢复版的经文也是新的翻译,他自己是主编且有一组翻译圣徒协助他。

一九八四年主的恢复有另一个主要的转变,就是他开始带领走新路,也就是神命定的路。他带领着众召会实行新路的四个步骤:借着福音的「生」,借着家的喂「养」,借着小排的成全「教」导和借着在区里的申言的「建」造。召会生活不再是以会所乃是以家为中心。如此的实行,带进每个肢体尽功用,实现以弗所四章十一至十六节。在一九八六年他设立台北全时间训练中心 (FTTT)。

一九八九年，他离开台湾回到安那翰长住。设立安那翰全时间训练中心 (FTTA)。

一九九二年八月他开始交通活力排，在一九九三年和一九九六年他再次交通活力排。

一九九四年，他带着主的恢复有另一个关键的转变，那年二月他释放了高峰真理「神成为人，为要使人在生命和性情上成为神，但无分于神的神格」，他也为这高峰真理写了一首诗歌「何大神迹，何深奥秘」，他认为这是他最高峰的诗歌。

一九九五年十月，他被诊断患了摄护腺癌，但他仍然继续他的职事直到他过世的前四个月。他在一九九五年完成了生命读经后又继续结晶读经。

他最后有关于召会实行的信息是一九九六年的活力排。而最后有关于生命的信息是一九九七年二月的《经历神生机的救恩等于在基督的生命中作王》。

一九九七年三月二十四日他写了一封公开信：

『……一九九四年二月，为着新春华语特会，我写了「何大神迹、何深奥秘」这首诗。当时我告诉弟兄们，仇敌撒但会作事，拦阻我释放照着整本新约教训而有之神圣启示的高峰。而后，一九九五年十月，我就发现有一根刺，就是撒但的使者，加在我身体上，为要攻击我，免得我高抬自己。靠着主丰富的怜悯和够用的恩典，一年多来，我仍然活着，作祂和你们的奴仆，供应你们更深的真理。我愿一无所有，一无所是，惟愿尊重我们亲爱的主的主宰权柄。我完全降服在祂主宰的旨意下，也愿看见祂完全的旨意得着成就。……』

一九九七年五月三十日，他因摄护腺癌的并发症住院。一九九七年六月一日，他在其中最末了的主日记录下来之一的话说「我在享受这复活的生命。哈利路亚！」一九九七年六月二日他在最末了的记录祷告说「主，加强我。主，加强你的恢复。主加强你的恢复。」「牺牲」是他职事最后的话。一九九七年六月九日星期一早上九点三十分，他被主接去，享年九十一岁。

参. 李常受的著作

李常受是一个丰富多产的作者。他主要的著作是生命读经，它包括 1,984 篇（若包括以斯帖记生命读经的附录，「合乎圣经神圣启示的召会末世论」）信息共 22,109 页所构成。如果你一天念一页是须要超过六十年才读得完。所以现在就开始念生命读经吧！这三十二本精装本(也有平装本)的生命读经，包括了圣经每卷书，从创世纪到启示录。就如十九世纪关于司布真 (C. H. Spurgeon) 的书，田力克 (Helmut Thielicke) 写到「变卖你的所有去买司布真的书」。在一九九五年的特会，李常受说「变卖你的所有去买一套生命读经」，这表示李常受有多么重视这套生命读经，我们也该购买及研读它，看重并宝贵生命读经释放的丰富。

他讲的《新约总论》包括了七个项目(人位)：神、基督、圣灵、信徒、召会、国度以及新

耶路撒冷。这包括了新约里主要的真理，共有 264 篇。水流职事站继续出版他的著作《新约总论》其他的信息。

许多李常受的信息都被水流职事站出版，目前有四百多部他的著作，现在水流职事站还在继续出版李常受其他的著作。

李常受是新约恢复版圣经的主编，翻译成中文及英文。他在恢复版圣经中提供大约九千三百个注解，每卷书的纲目，主题和介绍，多于一万三千个串珠，且有图表及地图，他自己也称恢复版圣经为「金条」。

二 00 三年台湾福音书房出版了中文的恢复版经文的整本新旧约圣经，加有主题和纲目。同年水流职事站出版了英文恢复版的整本新旧约的圣经，其中包括每本书的纲目，介绍和主题，一万五千多个注解，二万六千多个串珠，图表和地图。

李常受的著作满了生命、真理及实行。他在信息里释放的启示和丰富，须我们一生的时间来进入并消化。如果你一天读一页他目前所出版的著作，你大概须要一百多年才读得完。作者的劝告乃是「变卖所有的，买李常受的著作，尽所能的，读李常受的著作」。

肆. 从李常受(他所领受的启示)之当前的恢复里神圣启示的进展

1953~1968

1. 吃喝享受主
2. 祷读主话
3. 呼求主名
4. 普遍的申言

1969~1979

5. 七倍加强的灵
6. 基督与宗教相对
7. 召会是新人
8. 基督是召会的人位
9. 规条的废除
10. 身体的基督

1980~1993

11. 神圣的三一经过过程并终极完成的三一神
12. 三一神的分赐

13. 神新约的经纶
14. 新耶路撒冷—神圣启示的总和并神圣经纶的最终目标。
15. 新约中神命定的聚会与事奉之路—新约福音的祭司：生、养、教、建
16. 基督身体的内在观点—召会活力排作基督的生机体；召会作基督的新妇乃是祂的繁增；召会生机的建造；召会是经过过程之三一分赐的结果并超越基督的供输

1994~1997

17. 神成为人，为要使人在生命性情上成为神，但无分于神的神格
18. 神完整救恩法理与生机的两面
19. 基督丰满职事的三个时期
20. 终极完成之灵与是灵之基督神圣奥秘的范围
21. 相调的实行带进基督身体的实际
22. 地方召会是神经纶的手续而基督的身体乃是目标
23. 经历神生机的救恩等于在基督的生命中作王
24. 新耶路撒冷是神人二性联调的宇宙合并

以上二十四项目，是倪柝声所领受的启示的延续。（参看十一章）。

伍. 李常受所编之诗歌

李常受于 1966 年出版了一本英文诗歌，书名即为「诗歌」，共有 1080 首诗歌，后又连续增加到 1348 首诗歌。他也亦于 1968 年出版了一本中文诗歌，书名即为「诗歌」，其中共有 780 首诗歌。

由台湾福音书房所出版之「诗歌」书中,李常受所写的诗歌有:

敬拜父

第 6、 7、 8 、 9、 10、 11、 12、 14、 16、 18、
19、 20、 21、 22、 23、 25 、 30 首

赞美主

第 53、 55、 56、 57、 61、 64、 72、 77、 94、 109、 115、 120、
124、 125、 130、 138、 140、 141、 150、 151、 152、 153、 154、
155、 156、 157、 158、 159、 160、 161、 162、 163、 164、 165、
175、 176、 177、 178、 179、 181、 185 首

圣灵的丰满

第 194、 196、 200、 201、 204、 213、 214、 215、
216、 220、 221、 222、 223、 224、 225. 、 226 首

得救的证实与快乐

第 264 首

羡慕

第 291、 300、 324 首

奉献

第 354 首

经历基督

第 371.、 372.、 373、 374、 376、 378、 379、 381、 382、
384、 388、 397、 398 、 399、 400、 401、 402、 403、 408、
414、 417、 418、 425、 429、 435、 436、 437 首

经历神

第 443、 447、 448、 449.、 451、 452 首

十字架的道路

第 461、 464 首

复活的生命

第 472 首

鼓励

第 486 首

试炼中的安慰

第 520 首

里面生命的各方面

第 529、530、531、532、533、534、535、536、537、538、
539、540、541、542、543、544、545、546、547 首

祷告

第 553、555、556、557、558、563、564、
565、567、568、569、573、574、575 首

读经

第 579、580、581、582、586、587、588、589、590、591 首

召会

第 592、593、594、595、596、597、598、599、600、
601、602、603、604、605、606、607、608、609、
610、611、612、613、614、615、616、618、622 首

聚会

第 624、625、626、627、628、629、630、631 首

属灵的争战

第 637、646、647 首

事奉

第 653、654、655、656、657、658、659 首

传扬福音

第 662、665、666 首

福音

第 670、 683、 693、 694、 696、 697、 701、 705、 713、 723 首

受浸

第 741、 742、 743 首

国度

第 745、 746、 747、 748、 749、 750、 751 首

荣耀的盼望

第 755、 759、 763、 764、 766、 767 首

终极的显出

第 768、 769、 774、 775、 776、 777、 778、 779 首

陆. 李常受生平流年表

1905 出生于山东省，家乡在烟台

1925 四月因汪佩真姊妹的传福音得救，汪佩真之后成为倪柝声的同工之一，在他得救的那天下午，他把自己献给主，一生事奉主。他开始和倪柝声在圣经上的问题，有所交流，他得到倪柝声写的二十四册「基督徒报」。他参加烟台中华自立会主日早上的聚会有二年半之久。他也开始参加当地的弟兄会(牛顿派)，有七年半之久，学了许多关于圣经的道理，直到 1932 年。

1926 春天,他在烟台中华自立会释放了第一篇信息，叫「看啦!神的羔羊」。

1930 在海里受浸，由当时弟兄会的领头布纳德先生(Mr Burnet)为他施浸。

1931 八月有一天，他感到在弟兄会里只接受道理来的死沉，他每天爬到靠近家里的一个小山顶上，对主哭泣且祷告，持续到第二年的二或三月。

1932 倪柝声受他的邀请来到他的家乡烟台，这是两位弟兄第一次的见面。倪柝声离开了烟台之后，主带了些人来给他，以后人越来越多，在那个城市里就成立了召会。开始聚会是在他母亲的客厅。这一年他也离开了弟兄会。

1933 烟台召会人数已达到约 100 人，主再次提醒他的奉献和他对主呼招的答应。他在八月放下职业全时间事奉主，一封八月十七日来自倪柝声的信写到「常受弟兄，关于

你的前途，我觉得你应该全时间事奉主，你感觉如何？愿主引导你。」这对他要全时间为主的决定是个真实的印证。他迁到上海与倪柝声同工，在生命上、在主当前的恢复上、在从第一世纪以来召会的历史上、以及生活方式认识圣经上，都被成全。倪柝声问他「什么是耐？」倪柝声告诉他忍耐就是基督。倪柝声同时给了他两套书，一套是达秘的五册《圣经略解》(Synopsis of the Books of the Bible)，另外一套是四册「阿福德给英语读者的新约」(Henry Alford's New Testament for English Readers。)倪柝声也让他在聚会中传讲，且帮倪柝声写回信给人。

1934 受倪柝声所托编辑「基督徒报」。

1936 当他接触到了「北京灵恩运动」，开始说方言，并帮助别人说方言。倪柝声从上海发了封电报，其中有一句从林前十二章 30 节，「岂都是说方言的吗？」从那时起，他就停止实行说方言了。

1937 因为战争的原故，他十一月起就留在烟台尽职，同时也照顾青岛召会。

1940 倪柝声所看见有关神计划的蓝图他都实行，就是关于召会生活的实行方面。

1942 当他实行了蓝图，以及自己牧养圣徒，烟台召会有了大复兴。这次的大复兴，开始于本年最后一个主日，当他在会中提唱诗歌 349 首「众人涌进主的国度，十架少人负」时，全会众都流下泪了。

1943 从一月起，烟台召会持续聚会有一百天之久，许多圣徒都先把自己奉献，然后把他们的配偶、孩子、家庭、土地、股票、现金等等都奉献给召会。共有八百位圣徒奉献了自己的所有给主，且有些表示要为了福音移民，一组七十位圣徒移到中国的西北部，在一年之内有四十多处召会被兴起，另外一组三十位移民到中国的东北。五月，日军逮捕，监禁一个月，得释放后感染肺结核。

1944 移到青岛养病，在那里待了两年，看见生命树的原则。

1946 他在南京、上海释放生命树的信息，为复兴铺路。他全家从烟台移到青岛，然后十月到上海，在上海和南京尽职。

1947 借着分享生命树和实行全召会传福音的信息，上海召会兴起了大复兴。十二月他和少许的同工拜访了南方有召会的省份，包括香港、广东、汕头、鼓浪屿，且在当地劳苦以帮助召会进入当时在中国的复兴。

1948 他是恢复倪柝声职事的助力，在福州特会后，他和二十多位圣徒从二月二十六日开始在倪柝声家和倪柝声有交通。倪柝声分享到交出来给工作和耶路撒冷的线的须要。在三月三日倪柝声也对福州召会交通到约柜的历史。他和倪柝声在四月回到上海，借着他们把上海带进更高的复兴。他也负责监督盖造上海新的会所。十一月在上海的同工们有个紧急的特会，因政治缘故，他受倪柝声差遣为了主的

恢复而离开了中国。

- 1949 二月，在上海另一个同工特会里，他再被请求出到国外，使仇敌不致如倪柝声所说把我们「一网打尽」。因此在五月，受了倪柝声的差遣，他离开了中国大陆到了台湾，这是主恢复中关键的迁移，藉此，主的恢复开始从中国扩展出去。八月一日他正式在台湾开工，最初只有三百到五百位圣徒。在第一年圣徒人数增加了三十倍，在五到六年之间，圣徒人数增到四万多人。
- 1950 倪柝声要请他在香港会面并带领召会事奉。他在二月十六日抵达香港，在那里停留一个半月之久。他也受倪柝声托付负责中国以外之书报出版。当时是由「台湾福音书房」和「香港召会书房」来执行。他也到菲律宾的马尼拉牧养坚固召会。此后，直至 1961 年，每年有三至四个月去马尼拉帮助当地召会。
- 1951 他出版中文的「话语职事」书刊，第一期是七月出刊，直到 1986 年第四百一十五期。他也举办第一期的全时间训练，产生了八十到一百位全时间事奉者。
- 1953 夏季他在马尼拉带领一个国际夏季特会。在台湾从九月到十二月，办了一个为期四个月的正式事奉训练。
- 1954 从十月份他开始生命读经，一直到 1955 年一月份为止，简要的查读完整本新旧约圣经。
- 1958 访问日本，家强主在那里的见证。回复史百克的邀请(史百克于 1955 及 1957 年曾访问台湾)，他经美国拜访了英国，并在英国的贵橡(Honor Oak)及丹麦的哥本哈根特会中说话，他也拜访了荷兰、德国、法国、意大利、耶路撒冷等地，这是他第一次到美国、英国、欧洲及以色列。
- 1960 他第二次到美国，拜访了纽约、旧金山及洛杉矶等地。
- 1961 第三次到美国，停留较长的时间。
- 1962 在美国时决定留在那里，开始主的工作。十二月他在洛杉矶办了第一次的语特会，此次信息后来被出版，书名为《包罗万有的 基督》，把主的恢复带到了英语世界。
- 1963 他开始拜访美国的许多地方，许多美国的信徒对主的恢复敞开，在六月第一次他发行了水流阅刊 (The Stream Magazine)。
- 1964 许多住在美国各地的圣徒纷纷移民到洛杉矶接受他的训练，他又访问巴西的圣保罗和一些南美的其他地方。

- 1965 他拜访新加坡。创立水流出版社，以后改名为水流职事站 (Living Stream Ministry)。
- 1967 他第一次拜访印尼，包括雅加达 (Jakarta)、泗水 (Surabaya)、万隆 (Bandung)。
- 1970 洛杉矶国际特会后，打发四百多位圣徒移民到美国十大城市。
- 1971 拜访澳洲和纽西兰的众召会。在奥克兰机场，他宣告「在奥克兰耶稣是主」。在纽西兰他拜访了奥克兰、陶拉加 (Tauranga)及北帕城 (Palmerston North)。
- 1974 一个主重要行动的转变，就是他迁至加州的安那翰。他每年两次的正式十天的国际训练，他也在安那翰每周举行职事聚会。他从四月每周职事聚会开始创世纪的生命读经。在十二月他也从罗马书开始新约的生命读经。新约的生命读经是完成于使徒行传的 1984 年的十二月冬季训练。而旧约的生命读经是完成于箴言、传道书和雅歌在 1995 年夏季训练。他为新约写了广泛的纲目、注解和串珠，且并入新翻译的恢复版新约。英文版第一版是在 1985 年发行，1991 年校订。中文版乃是在 1986 年出版,后来也校订过。
- 1975 至韩国带领特会。
- 1976 十月国际特会和训练在台湾的台北有他说的信息为《金灯台的终极意义》和《一个身体，一位灵，一个新人》
- 1978 他监工的安那翰大会所建造完成。此建筑当作是聚会所，也为办公，训练，特会用。
- 1983 拜访欧洲，在德国有特会。这些特会的信息已经出版，收于《神圣经纶的中心观点》一书。
- 1984 他在德国、美国办了几次的特会，信息之后发行了一本书叫《神 新约的经纶》，他说那书的 44 章里是主在祂恢复里所启示我们的总结。在那书里的图表，是他 59 年研读新约的精粹和成果。这年又是主的恢复的另一个转变,他在秋季从美国迁回台湾，寻求主的新路，就是神命定的路。同年他完成新约生命读经。
- 1985 他发行英文恢复版新约圣经。
- 1986 在台北为全时间者举办国际圣经真理和召会事奉训练(FTTT)，他出版了中文恢复版的新约圣经。

- 1989 秋季返安那翰长住，专心于全时间训练，带领众召会在新路实行上往前，并定期召开特会，且继续冬夏两季训练。举办在安那翰的全时间训练(FTTA)。大约在 1980 年代末期在主当前的恢复的众召会开始用「晨兴圣言」。
- 1991 带领主的恢复开展至俄国及其他之前为苏联的国家。他出版了校订后之英文恢复版的新约，现有多至九千三百个广泛的注解，多于一万三千六百处的串珠，加上图表、地图，每本书的纲目，介绍和主题。
- 1992 八月和九月开始交通活力排。
- 1993 借着和他的交通，举办了在纽西兰汉弥敦全时间训练中心(FTTH)。他继续在八月和九月交通到活力排。
- 1994 此年又是主恢复的主要转变。在二月的华语新春特会里，他开始释放「神圣启示的高峰真理」的信息。这高峰真理是「神成为人，使人在生命性情上，但在神格上成为神」，在主的恢复真理上更加往前。他最高深的诗歌「何大神迹，何深奥秘，神竟与人联调为一，神成为人，人成为神，天使世人莫测经纶……」(出版于安那翰水流职事站)
- 1995 在夏季训练完成旧约生命读经，也就是整本圣经。他继续从结晶读经中释放更丰富的信息。在十一月的一个特会里，他释放新耶路撒冷内在的意义。这书名为《新耶路撒冷的解释应用于寻求的信徒》。借着和他交通，在印尼的雅加达全时间训练中心也办起来了。十月他被诊断患摄护腺癌。
- 1996 他释放神完整的救恩，和其法理和生机的方面。这些信息现在都在以下书中《神救恩生机的一面》《神圣奥秘的范围》和《神生机救恩的秘诀—那灵自己同我们的灵》。有关基督在祂三个神圣奥秘时期的职事，他也完整的释放该题目的书《基督的三个时期成肉体、总括与加强》和《如何作同工与长老,并如何履行同工与长老的义务》。他也在约翰福音结晶读经释放「合并」的信息。他在召会实行上释放最后的信息，是他在八月和十二月间释放的《活力排》。在《活力排》的信息中他也交通并鼓励「祷、研、背、讲」的实行。
- 1997 他最后一个特会是二月于安那翰在华语新春特会里所讲的《经历神生机的救恩等于在基督的生命中作王》。
- 3月20日，他写了一封信给主恢复里的圣徒。
- 5月30日，因摄护腺癌的并发症住院
- 6月1日(主日)，在医院里他最后的记录之一说到「我在享受复活的生命。阿利路亚！」
- 6月2日，他最后有记录的祷告之一是「主，加强我。主，加强你的恢

复。主，加强你的恢复。」他最后对世界和他的主所说的话是「牺牲」。
1997年6月9日星期一，上午九时三十分，他被主接去，享年九十一岁。

参考书目：

- 李常受弟兄生平简述 安那翰水流职事站， 1997年
- 李常受弟兄末了的祷告和说话 安那翰水流职事站， 1997年
- 神人的死 安那翰水流职事站， 1997年
- 李常受著：《历史与启示》 台湾福音书房 2001年
- 李常受著：《召会的历程》 台湾福音书房 2002年
- 李常受著：《今时代神圣启示的先见—倪柝声》 台湾福音书房 1991年
- 主的恢复展览馆《导览手册》 台湾福音书房 1998年
-

一些参考书

- 《走天路的教会》(**The Pilgrim Church**)—博饶本著 (E. H. Broadbent) (1861—1945 年) 弟兄会。英文版, 1931 年出版, 共 421 页; 英文新版 1999 年, 共 448 页。
(最有属灵眼光, 也是属灵眼光最高的教会历史书—李常受弟兄评语)
- 《基督教会史》(**A History of the Christian Church**)—华尔克著 (Williston Walker) 美国公理会, 英文版, 601 页。
- 《米勒的召会历史》(**Miller's Church History**) 安得烈·米勒 (Andrew Miller) 弟兄会, 1091 页。
(是所有教会历史中最合圣经的一本—倪柝声弟兄评语)
- 《基督徒召会历史》(**History of the Christian Church**)—设顿著, 5 卷, (Henry C. Sheldon) 超过 2700 页。
- 《基督徒召会历史》(**History of the Christian Church**)—腓力·薛夫 (Philip Schaff) 生在瑞士, 德国的改革宗信徒和大卫·薛夫 (David Schaff), 8 本, 共 6946 页。
- 《召会的历程》—李常受著, 1956 年在台北释放的 19 篇信息, 台湾福音书房出版, 2002 年。
- 《召会与众地方召会》(中文版书名《正当召会生活的恢复》) 共有 21 篇—李常受著, 1973 年在洛杉矶释放的 10 章信息, 安那翰水流职事站, 1991 年。
- 《历史与启示》—李常受著 1981 年在香港释放的 14 篇信息和在台北释放的 14 篇信息, 共 28 篇, 台湾福音书房出版, 2001 年。
- 《今时代神圣启示的先见—倪柝声》—李常受著, 台湾福音书房出版。

中英对照索引

A

- Act of Supremacy (1534), (1559), 最高权威法案: 三章肆三 1, 4
Active-Passive to Live Christ, 主动一被动的活基督: 五章壹
Alban, 阿巴: 一章肆二 14 (viii)
Albigenses, 亚勒比根斯派或亚尔比根派: 介言肆三, 二章伍四
Ambrose, 安波罗修斯: 一章玖二 13
Anabaptists, 重浸(洗)派: 四章贰
Anderson, Robert, 安达生或安乐生. 罗伯: 十章参二 1
Anglican Church, 圣公会, 安立甘会: 介言肆三、四章贰
Anselm of Canterbury, 坎特布里的安瑟伦: 一章玖二 16
Antony, 安多尼: 二章贰一
Apollinarians, Apollinarianism, Apollinarius, 亚波里拿留派, 亚波里拿留主义, 亚波里拿留人: 一章捌二 d
Apostles' Creed, 使徒信经: 一章柒二 1
Aquinas, Thomas, 阿奎那, 多马: 二章伍六
Arianism, Arians, Arius, 亚流主义, 亚流派, 亚流: 一章柒一 1, 捌 2c
Armada, Spanish (1588), 西班牙的无敌舰队: 三章肆三 4
Arminianism, 阿米尼亚主义, : 三章参四
Arminius Jacobus, 阿米尼亚 雅各: 三章参四
Arnold Gottfried, 哥弗列 亚尔诺得: 四章肆四
Asceticism, 禁欲主义: 二章贰六
Athanasius, 亚他那修: 一章陆三 4, 玖 11
Athanasian Creed, 亚他那修信经: 一章柒二 5
Augsburg Confession (1530), 奥斯堡信条: 三章贰二
Augsburg, Diet of (1530), 奥斯堡国会: 三章贰二
Augustine of Canterbury, 坎特布里的奥古斯丁: 二章贰一
Augustine of Hippo, 希坡的奥古斯丁: 一章陆三 6, 玖二 16
Augustinians, 奥古斯丁会: 二章贰五
Auricular Confession, 秘密认罪: 二章肆四 2
Austin-Sparks, T, 史百克: 八章玖
Authors of the Bible, 圣经的作者: 一章参四
Avignon Popes, 亚威农教皇: 二章参六 4
Azusa Street, 阿舒撒街: 九章贰

B

- Bach, John S. 巴哈 约翰: 介言肆三
Baptism, Infant, 婴儿洗礼: 四章贰三
Baptism in the Holy Spirit, 在圣灵里受浸: 十章肆
Baptismal Regeneration, 洗礼重生: 二章肆二 1

Baptists, 浸信派（会）或浸礼派（会）：四章肆二 3c
 Barber, M. E., 和受恩：八章捌
 Barrow, Henry, 巴饶，亨利：四章参 36
 Basil, one of the Bogomils, 巴西流，波各米勒派成员之一：二章伍三
 Basil the Great of Caesarea, 该撒利亚的大巴西流：一章陆三 5，玖二 12a
 Battersby, T. D. Hartford, 巴特斯比 哈特福特：八章贰二 1
 Baxter, Richard, 巴克斯特 理查：四章参二 6b
 Becket, Thomas, 伯克特 多马：二章参五 4
 Bede, 比德：介言四三
 Bellett, J. G., 柏勒：十章参二 2
 Benedict of Nursia, Benedictines, 努西亚的本尼狄克（本笃），本笃会：二章贰二
 Berlin Wall, The fall of the, 柏林围墙倒塌：介言肆三
 Bernard of Clairvaux, 勒福的伯纳德：二章贰二
 Bible, Completion of the, 圣经的完成：一章参
 Black Death, 黑死病：介言肆三
 Boehler, Peter, 贝勒尔 彼得：六章参二
 Bogomils, 波各米勒派：二章伍三
 Bohemian Brethren, 波希米亚弟兄们：六章壹，贰
 Bonar, Horatius 波拿尔 哈那留：三章伍
 Boniface VIII, Pope, 教皇波尼法修八世：二章参六 3
 Boxer Rebellion in China, 18 中国义和团之乱：介言肆三
 Bradford William, 威廉 布福：四章参二 3d
 Brethren, The, 弟兄会：十章
 Brethren of the Common Life, 共同生命弟兄会：二章伍八
 Browne, Robert, 布饶恩 罗伯：四章参 3a
 Brueys de, Pierre, 波路 彼得：二章伍四
 Bullinger, Henry 布林尔 亨利：三章贰五
 Bunyan, John, 本仁 约翰：四章参 5

C

Cajetan, Cardinal Thomas, 大主教多马迦耶坦：三章贰二
 Caliph Omar, 加利欧墨尔：介言肆三，二章参五 3
 Calvin, John, 喀尔文约翰：三章参四
 Calvinism, 喀尔文主义，或加尔文主义：三章参四
 Calvinist school, 喀尔文论：三章参四
 Cambridge Seven, 剑桥七杰：七章拾陆
 Canon of the Bible, 圣经的正典：一章参五
 Cappadocian Fathers, 加帕多家派教父：一章玖 12
 Carey William, 凯瑞 威廉：七章贰
 Carmelites, 圣衣会：二章贰五
 Carmichael Amy, 卡迈司 艾梅：七章拾捌

Carthage, Council of (397), 迦太基大会：介言肆三
Cartwright, Thomas, 卡特赖特 多马：四章参二 26
Cathars, 迦他：介言肆三，二章伍四
Cathari, 迦他利：二章伍四
Chalcedon, Council of (451), 加尔克敦会议：一章柒
Chalcedonian Creed, (451)加尔克敦信经：一章柒一 4
Chalmers, Thomas, 查麦士多马：三章伍
Chapman, R.C., 卓曼或威伯门：十章参二 3
Chapman, J. Wilbur, 卓曼 伟柏：七章拾伍
Charlemagne, Emperor, 查理曼皇帝：二章参五 1
Charles I, King of England, 英王查理一世：四章参四
Charles II, King of England, 英王查理二世：四章参五
Charlest V, Emperor, 查理五世皇帝：三章贰二
Char of the Divisions of the Brethren 弟兄会分裂的图表：十章贰六
China Inland Mission, 中国内地会：七章陆
Christian Meetings, 基督徒的聚会：一章肆四
Christological Heresies, 基督论异端：一章捌
Christology, 基督论：一章陆二
Chrysostom, John, 屈梭多模约翰：一章玖二 15
Church Fathers, 教父们：一章玖
Cistercians 西笃会或细斯特仙会：二章贰五
Clement of Alexandria, 亚力山大的革利免：一章陆三 2, 玖二 9
Clement of Rome, 罗马的革利免：一章玖尔 1
Clephane, Elizabeth C., 克革力分, 伊利沙白：七章拾
Clergy-laity, 圣品一平信徒阶级：一章肆五
Codex Alexandrinus, 亚力山大抄本：一章参七 4
Codex Sinaiticus, 西乃抄本：一章参七 3
Codex Vaticanus, 梵谛冈抄本：一章参七 2
Collected Works of Watchman Nee, 倪柝声文集：十一章参
Columbus, Christopher, 哥伦布：介言肆三
Congleton, Lord, 刚够屯：十章参二 4
Congregationalists, 公理派：四章参二
Confirmation, 坚信礼：二章肆二 2
Constance, Council of (1414-1418), 康士坦思会议：介言肆三
Constantine Silvanus, 康士坦丁西拉瓦努：二章伍二
Constantine the Great, 康士坦丁大帝君士坦丁大帝：一章伍
Constantinople, The fall of, 康士坦丁堡沦陷：介言肆三
Constantinople, Council of (381), 康士坦丁大会：一章柒一 1
Consubstantiation, 合质论：三章贰二
Councils, Church, 召会会议：一章捌一

Cowper, William 古伯尔, 威廉六章参六
Craik, Henry, 革拉克, 亨利: 十章参二 5
Cranmer, Thomas, 克蓝麦, 多马: 三章肆二
Creeds, Early, 初期信经: 一章柒二
Cromwell, Oliver, 克伦威尔 奥利华: 四章参四
Cromwell, Thomas, 克伦威尔 多马: 三章肆三
Cronin, Edward, 克伦宁: 十章参二 6
Crosby, Fanny 克罗斯贝 芬尼: 六章参七
Crusades, 十字军: 二章参五 3
Cutting George, 卡亨 乔治: 十章参二 7
Cyprian, Bishop of Carthage, 赛伯里, 迦太基的主教: 介言肆三, 一章肆二 4 (viii)
Cyril of Alexandria, 亚力山大的区利罗: 一章陆三 8

D

Darby, J. N., 达秘: 十章参二 8
Darwin, Charles, 达尔文 查理: 介言肆三
David, Christian, 大卫 基斯强: 六章贰二
Dawn of the Reformation, 改教的黎明: 二章陆
Deck, James 德克 雅各: 十章参 9
Deification, 人成为神论: 一章陆三
Denny Edward, 邓尼 爱德华: 十章参二 10
Diocletian, 戴克里先: 一章肆二 4 (x), 伍
Disruption 分裂: 三章伍
Dissenters, 不同意派: 四章参
Docetism, Docetists, 多西特主义, 多西特派: 一章捌二 2a
Dominic, Dominicans, 多米尼古, 多米尼古派 或 道明会: 二章贰五, 参六 2
Donatists, Donatus, 多纳徒派, 多纳徒: 介言肆三, 一章玖
Dort, Synod of (1618), 多特会议: 介言肆三, 三章参四
Dynamic Monarchianism, 动力的神格唯一论主义: 一章捌三 a

E

Early Church, 初期召会: 一章
Ebionism, Ebionites, 以便尼主义 以便尼派: 一章捌二 2b
Eck, John, 伊克 约翰: 三章贰二
Eckhart Meister 伊克哈尔特: 介言肆三,
Edward VI, 爱德华六世: 三章肆三 2
Edwards, Jonathan, 爱德华慈 约拿单: 六章参五
Elizabeth I, 伊利沙白一世: 三章肆三 4
England, Reformation in, 英格兰改教运动: 三章肆
Ephesus, Council of (431), 以弗所大会: 一章柒一 3
Erasmus, Desiderius, 伊拉斯谟: 二章伍八 3
Eucharist, 圣餐: 二章肆二 3

Eusebius of Caesarea, 该撒利亚的优西比乌: 介言肆三, 一章柒一 1

Eutyhianism, Eutyches, Eutychians, 优提克斯主义 优提克斯 优提克斯派: 一章柒一 4, 捌二 2f

Evangelicals, 福音派: 七章

Exclusives Brethren, 闭关弟兄会: 十章贰四 2, 五 2

Extreme Unction, 涂油圣礼: 二章肆二 5

F

Farel, William, 法慈勒 威廉: 三章参四

Fawcett, John, 发瑟 约翰: 七章玖

Fenelon, Francis, 芬乃伦 法兰西斯: 五章肆

Fevre, Le, Jacques, 勒菲甫尔: 三章参二

Filioque, 和子论: 介言肆三

Finney, Charles, 斐尼查理: 七章肆

Fox, George, 福克斯 乔治: 四章参二 4

Foxe's Book of Martyrs, 福克斯的殉道者之书: 一章二 1, 三章肆, 四章参 5

France, Reformation in, 法国改教: 三章参

Francis I, King of France, 法兰西斯一世: 三章参一

Francis of Assisi, Franciscans, 亚西西 法兰西斯, 方齐会士: 二章贰四五

Francke, A. H., 富朗开: 四章肆三

French Revolution, 法国革命: 介言肆三

Friars, 托钵修士: 二章贰

Friends, Society of, 朋友会(贵格会): 四章参二 4

Fuggers, House of, 福格斯家族: 三章贰二

G

Gainsborough group, 甘斯巴罗群: 四章参

Germany, Reformation in, 德国改教运动: 三章贰

Glorious Revolution, 荣耀的革命: 四章参七

Gnosticism, 诺斯底主义: 一章捌二 1a

Goodwin, Thomas, 古温, 多马: 四章参二 6

Goreh, E. L., 郭锐: 七章陆

Govett, Robert, 郭维德: 十章肆一

Graham, Billy, 葛理翰: 七章贰拾

Grant, F. W., 格兰特: 十章参二 11

Great Awakening in America, 大觉醒在美国: 六章参五

Great Bible, 伟大圣经: 一章参八, 三章肆三 1

Great Schism, 大分裂: (1054) 介言肆三, (1378—1417) 二章参六 5

Grebel, Conrad, 格列伯: 四章贰一

Greenwood, John, 革林武 约翰: 四章参 3b

Gregory I, Pope, 贵格利一世, 教皇: 二章参二

Gregory VII, Pope, 贵格利七世, 教皇: 二章参五 2

Gregory of Nazianzus, 拿先斯的贵格利: 一章玖二 12b
Gregory of Nyssa, 纳撒的贵格利: 一章玖二 12c
Groote Gerhard, 格若特 格尔哈特: 二章伍八 1
Groves Anthony N., 葛罗甫或葛若弗斯 安东尼: 十章参二 12
Gutenberg Bible, 古智堡圣经: 介言肆三
Guyon, Madame, 盖恩夫人: 伍章参

H

Hall Captain P. F., 哈尔: 十章参二 13
Hamilton, Patrick, 哈密顿 帕提克: 三章伍
Harris, Howell, 哈莱斯 浩瓦得: 六章参四
Harris J. L., 哈莱斯 雅各: 十章参二 14
Havergal, Frances R., 海弗格尔: 八章贰二 3
Helwys, Thomas, 黑勒维 多马: 四章参二 3c
Henry II, King of England, 英格兰王亨利二世: 二章参五 4
Henry IV of Germany, Emperor of the Holy Roman Empire, 德国的亨利四世神圣罗马帝国的皇第: 二章参五 2
Henry IV of Navarre, King of France, 亨利四世法国王: 三章参一
Henry VIII, King of England, 英国王亨利八世: 三章肆
Henry, Matthew, 亨利 马太: 四章参二 6b
Heresies, 异端: 一章捌
Herrnhut, 纒仁护特: 六章贰二
Hippolytus of Rome, 希坡律托: 一章玖二 6
Holy Roman Empire 神圣罗马帝国: 二章参五 1
Holy Word for Morning Revival 晨兴圣言: 六章贰二, 十二章陆
Honor Oak Road, Christian Fellowship Centre, 基督徒交通中心贵橡路: 八章玖
Hopkins Evan H., 霍普金斯: 八章贰二 2
Huguenots, 预格诺斯: 三章参一
Huss John, 胡司 约翰: 二章陆四
Hussites, 胡司派: 六章贰一
Hutchinson Francis 纒琴孙: 十章参二 15
Hutter Jacob, Hutterites, 胡特尔 雅各 胡特尔派: 四章贰一
Hymn, Writers 诗人: Barber M. E.和受恩; Bernard of Clairvaux Carmichael 克勒窝的伯拿尔; Chapman, R. C.卓曼; Chapman, Wilbur J.卓曼 韦伯; Clephane, Elizabeth 克勒芬 伊利沙白; Darby, J. N.达秘 Deck, James 德克雅各; Denny, Edward 邓尼 爱德华 Fawcett, John 发瑟 约翰; Goreh, E. L.郭锐; Guyon, Madame 盖恩夫人; Havergal, Frances R., 海弗格尔; Hopkins, Evan H.霍普金斯; Lee, Witness 李常受; Luther, Martin 路德 马丁; Lyte, Henry F.赖特; Midlane, Albert 密年; Monod, Theodore 摩诺; Moravian, Brethren, 摩尔维亚弟兄会; Montgomery, James 蒙特哥马利; Moule, Handley C. G.莫尔; Mountain, James 毛登 雅各; Muller, George 慕勒 乔治; Nee, Watchman 倪柝声; Newman, John H.纽曼 约翰; Sankey, Ira D.散基; Simpson, A. B. 宣信; Spafford, Horatio 史巴福; Spurgeon, C. H.司布真; Tersteegen, Gerhard 特士替京; Walker,

Mary J.华克马丽; Wesley, Charles 卫斯理 查理; Whittle, Daniel W.威德; Zinzendorf, Count von 新生铎夫。(以上诗人, 章数请参照上下文)

I

Iconoclast, 反图像崇拜: 二章参三
Ignatius, 以格那提: 一章玖二 2
Indulgences, 赎罪卷: 二章肆四 3
Inner Life Christians, 内里生命派: 八章
Innocent III, Pope, 印诺生三世, 教皇: 二章参六 1
Inquisition, 宗教法庭或异端裁判所: 二章参六 2
Irenaeus, 艾任纽: 一章玖二 5
Ironsides, H. A., 爱旺赛: 七章拾玖
Islam, 回教: 介言肆三

J

Jacob, Henry, 雅各 亨利: 四章参二 2c
James, Author of the Epistle James, 雅各 雅各书作者: 一章贰二 1
James I, King of England, 英格兰王 詹姆士一世或雅各一世: 四章参
James II, King of England, 英格兰王 詹姆士二世或雅各二世: 四章参
Jerome, 耶柔米: 一章玖二 14
Jerome of Prague, 布拉格的耶柔米: 二章陆三
Jerusalem Destruction of, 耶路撒冷的倾覆: 一章肆
Jesuits or Society of Jesus, 耶稣会: 介言肆三, 二章贰五
John, Apostle, 使徒约翰: 一章贰三 3
John, King of England, 英格兰王 约翰: 二章参六 1
Josephus, 约瑟夫: 一章肆
Jude, Writer of the Epistle of Jude, 犹大 犹大书的作者: 一章贰二 4
Judson, Adoniram, 耶德逊: 五章参
Justin Martyr, 殉道者游斯丁: 一章肆二 4 (iv), 玖二 4

K

Kelly, William, 开雷 威廉: 十章参二 16
Kempis Thomas, 坎贝斯的多马: 二章伍八 2
Keswick Convention, 开西大会: 八章贰
King, James Version or Authorised Version, 英王钦定本或詹姆士王本: 一章参八, 三章参三
Knox, John, 约翰 诺克斯: 三章伍

L

Languages of the Bible, 圣经的语文: 一章参二
Lateran Council, Fourth (1215), 拉特兰第四会议: 二章肆二 3, 四 2
Latimer, Hugh, 喇提美尔: 三章肆三
Laud, William, 络得: 四章参四
Law, William, 劳威廉: 五章陆
Lawrence Brother, 劳伦斯弟兄: 五章伍

Lee Witness, 李常受: 十二章
Leo X Pope, 教皇利奥十世: 三章贰二
Life-Study of the Bible, 生命读经: 十二章参
Livingston, David, 李文斯敦, 大卫: 七章参
Lollards, 罗拉德派: 二章陆二
Lord's recovery, The beginning of the, 主当前的恢复的开始: 介言肆三
Loyola Ignatius, 罗耀拉: 介言肆三, 二章贰五
Lukas of Prague, 布拉格的路加: 二章伍七
Luke, Writer of the gospel of Luke, 路加, 福音书的作者: 一章贰二 2
Luther, Martin, 路德 马丁: 三章贰二
Lyte, Henry F., 赖特 亨利: 十章参二 8

M

Macedonianism, Macedonians, Macedonius, 马其顿主义, 马其顿派, 马其顿斯: 一章捌二
Mackintosh C.H., 马金多: 十章参二 17
Magna Carta, 大宪章: 二章参六 1
Mani, Manichaeism, 摩尼, 摩尼主义: 一章捌二, 玖 16
Manichaeans or Manicheans, 摩尼一派: 一章捌二 1c, 玖 16
Manuscripts of the Bible, 圣经手抄本: 一章参七
Manz, Felix, 买音慈: 四章贰一
Marburg Conference in (1529), 马尔堡会议: 三章贰二
Marcion, 马吉安: 介言肆三, 一章捌二, 玖二 3-4
Mark, Writer of the gospel of Mark, 27 马可, 福音书的作者: 一章贰二 3
Martyrs under the Roman Empire, 在罗马逼迫下的殉道者: 一章肆
Mary I, 玛利一世: 三章肆三 3
Mary II, 玛利二世: 四章参七
Mary-worship, 崇拜马利亚: 二章肆三 1
Mass, 弥撒: 二章肆二 3
Matrimony, 婚姻: 二章肆二 7
Maximus St., 圣马克西摩: 一章陆三 7
Medieval Church, 中世纪召会: 二章
Melancton, Philip, 墨兰顿: 三章贰三
Mendicants 托钵修道士或募缘会士: 二章贰五
Menno Simons, Mennonites, 门诺, 西门, 门诺派: 四章贰一, 二
Methodists, 循理派: 六章参二
Methodists in America, 美国的循理派: 六章参二
Meyer, F. B., 梅尔: 七章拾参
Midlane, Albert, 密年: 十章参二 18
Milan, Edict of (313), 米兰诏书: 一章伍
Miller, Andrew, 米勒 安得烈: 十章参二 19
Modalism, Modalistic Monarchianism, 形态主义, 形太论的神格唯一论主义: 一章捌二 3

Moffat, Robert, 摩法特 罗伯: 七章参
 Mohammed, 穆罕默德: 介言肆三
 Molinos, de Migue, 摩里诺斯: 五章贰
 Monarchianism, 神格唯一论: 一章捌二 3
 Monastic Orders, 修道院: 二章贰伍
 Monasticism, 修道主义: 二章贰
 Monica, mother of Augustine of Hippo, 摩尼加, 奥古斯丁之母亲: 一章玖二 16
 Monod, Theodore, 摩诺: 八章贰二 4
 Monophysites, Monophysitism, 一性论派, 一性主义: 一章捌二 2g
 Monothelites, Monothelitism, 一志论派, 一志主义: 一章捌二 2h
 Montanism, Montanists, and Montanus, 孟他努主义, 孟他努派, 孟他努: 一章捌二 1b
 Montgomery, James, 蒙特哥美利 雅各: 六章贰三
 Moody, D. L., 慕迪: 七章玖
 Moravians, 摩尔维亚派: 六章贰
 Morgan, G. Campbell, 摩根 坎培尔: 七章拾捌
 Morrison, Robert, 马礼逊 罗伯: 七章伍
 Moule, Handley C. G., 莫尔或毛罗: 八章贰二 5
 Mountain, James, 毛登 雅各: 八章贰一
 Muller, George, 慕勒 乔治: 十章参二 20
 Murray, Andrew, 慕安得烈: 八章伍
 Murton, John, 谟尔顿 约翰: 四章参 3c
 Mysteries Three High, 三个最高的奥秘: 一章陆
 Mystics, 奥秘派: 五章

N

Nantes, Edict of (1598), 南特上谕: 三章参一
 Nee Watchman, 倪柝声: 十一章
 Nero, 尼罗: 一章肆
 Nestorianism, Nestorians, Nestorius, 涅斯多流主义, 涅斯多流派, 涅斯多流派: 一章柒一 3,
 玖 2e
 Newberry, Thomas, 纽伯利, 多马: 十章参二 1
 Newman, Francis, 纽曼, 法兰西斯: 十章贰二 1
 Newman, John, 纽曼 约翰: 十章贰二 1
 Newton, Benjamin, 牛顿便雅悯: 十章参二 22
 Newton, Isaac 牛顿 以撒: 介言肆三
 Newton, John 牛顿 约翰: 六章参六
 Nicea, Council of (325), 奈西亚大会: 一章柒一 1
 Nicene Creed (325), 奈西亚信经: 一章柒二 2
 Niceno-Constantinopolitan Creed (381), 奈西如-康士坦丁堡信经: 一章柒二 3
 Nonconformists, 不从国教者: 四章参
 Novatian, Novatians, 诺洼天, 诺洼天派: 介言肆三

O

Open Brethren, 公开弟兄会: 十章贰四 1, 五 3
Ordination, 圣品礼: 二章肆二 6
Origen, 俄利根: 一章玖二 10
Otto I (the Great): 二章参五 1
Owen, John, 欧文 约翰: 四章参二 6c
Oxford movement, 牛津运动: 十章贰二 1

P

Pachomius, 帕科缪: 二章贰一 3
Pantaenus, 潘代诺: 一章玖二 8
Panton, D. M., 潘汤: 十章肆肆
Papacy Rise of, 教皇制度的兴起: 二章参
Parham, Charles F., 巴哈, 查理: 九章贰
Pascal, Blaise, 巴斯噶: 介言肆三
Paterson, George, 巴得生 乔治: 八章玖, 十一章陆
Patrick, 帕提克: 介言肆三
Patricians, 父受苦论: 一章捌二 3b
Paul, Apostle, 保罗 使徒: 一章贰三 2
Paulicians, 保罗派: 二章伍二
Paxson Ruth, 宋汝慈: 八章贰二 7
Pelagianism, Pelagians, Pelagius, 帕拉纠或皮雷基亚斯主义, 帕拉纠派, 帕拉纠: 一章柒
3, 捌二 d, 玖二 16
Pember, G. H., 彭伯: 十章肆
Penance, 赎补礼: 二章肆二 4
Penn-Lewis, Jessie 宾路易师母: 八章陆
Pentecostals 灵恩派: 九章
Persecutions in the Roman Empire, 在罗马帝国下的逼迫: 一章肆
Peter, Apostle, 彼得 使徒: 一章贰三 1
Philip II King of Spain, 西班牙王腓力二世: 三章肆三
Philoponus, John, 斐罗坡努 约翰: 一章八二 3f
Photographs, 照片: 八章玖
Pierson, A. T., 彼生: 七章捌
Pietists, 敬虔派: 四章肆
Pilgrim Fathers, 美国开国祖先: 四章参二 3d
Pius V Pope, 教皇庇乌五世: 三章肆三 4
Pliny, 皮里纽: 一章肆四 1
Plymouth Brethren, 普里茅斯弟兄会: 十章贰二 1
Pneumatomachians, Pneumatomachism, 纽玛多马根派, 纽玛多马根主义: 一章捌二 3e
Polycarp, 玻雷卡: 一章肆二 4 (iii)
Present Recovery of the Lord, 主当前的恢复: 十一章和十二章

Protestant, Origin of the name, 更正教, 其名的来源: 三章壹
Purgatory, 炼狱: 二章肆四 1
Puritans, 清教徒: 四章参

Q

Quakers, 贵格派: 四章参二 4
Quietism, Quietists, 寂静主义, 寂静派: 五章壹

R

Recovery Version, 恢复版: 一章参八, 十二章参
Reformation, 改教运动: 三章和四章
Relic-worship, 崇拜遗物: 二章肆三 3
Renaissance, 文艺复兴: 介言肆洒遍, 二章陆五
Revelations received by Watchman Nee, 倪柝声所领受的启示: 十一章肆
Revelations received by Witness Lee, 李常受所领受的启示,: 十二章肆
Ridley, Nicholas, Bishop of London, 利得里, 伦敦主教: 三章肆三 3
Ritchie, John, 立芝: 十章参二 23
Roberts, Evan, 罗伯斯 伊凡: 八章柒
Robinson, John, 罗宾孙 约翰: 四章参二 3d
Roman Catholic Church and Her Theology, 罗马天主教及其教义: 二章肆
Roman Rulers (Emperors), 罗马统治者 (皇帝): 一章肆
Rowlands, Daniel, 罗兰士 但以理: 六章参四
Russian Revolution, 俄国革命: 介言肆三
Rutherford, Samuel, 拉塞福 撒母耳: 四章参四 3
Ruysbroeck, Jan van, 罗斯布若克: 二章伍八 1

S

Sabellianism, Sabellians, Sabellius, 撒伯流主义, 撒伯流派, 撒伯流: 一章捌二 3
Sacraments, Seven, 七种礼: 二章肆二
Saint-worship, 崇拜圣徒: 二章肆三 2
Sankey, Ira, 散基: 七章拾
Savonarola, Girolamo, 萨沃那柔拉: 二章陆五
Schwenckfeld, Kaspar von, 士文克斐尔: 三章贰四
Scofield Bible, 司可福圣经: 介言肆三
Scotland Reformation in, 苏格兰改教运动: 三章伍
Scroggie, W. Graham, 斯克若吉葛培翰: 八章贰二 8
Scrooby group, 斯克洛比团: 四章参二 3d
Semi-Arianism, 半亚流主义: 一章捌二 3d
Separatists, 分离派, 分离者: 四章参
Sergius, 士求: 二章伍二
Seymour, William J., 西穆尔 威廉: 九章贰
Seven Churches in Revelation, 启示录的七个召会: 介言肆三
Silesia, Reformation in, 西里西亚的改教运动: 三章贰四

Simeon Stylite, 西缅史迪赖: 二章贰一
 Simpson, A. B., 宣信: 七章拾贰
 Six Articles, 六项条文: 三章肆
 Sixtus V Pope, 教皇西克斯都五世: 三章肆三
 Smith, Hannah Whitall, 史密斯 哈拿: 八章肆
 Smith, Robert Pearsall, 史密斯 罗伯: 八章参
 Smyth, John, 史密斯 约翰: 四章参二 3c
 Soltau, Henry W, 苏陶: 十章参二 24
 Somerset Duke of, 索美塞得: 三章肆三 2
 Spafford, Horatio, 史巴福: 七章玖
 Speaking in Tongues, 说方言: 九章参
 Spener, P. J., 施本尔: 四章肆二
 Spilsbury, John, 斯彼斯贝里 约翰: 四章参二
 Spires, Diet of (1529), 斯拜尔国会: 三章壹, 贰二
 Spurgeon, C. H., 司布真: 七章柒
 Stanley, Charles, 司丹来 查理: 十章参二 25
 Statistics of the Bible, 圣经的统计: 一章参九
 Staupitz, John, 施道比次: 三章贰二
 Stokes, William J., 史杜斯 威廉: 十章参二 26
 Stoney, J. B., 史登尼: 十章参二 27
 Stuart, C. E., 史都华: 十章参二 28
 Studd, C. T., 史达德: 七章拾陆
 Studd, Edward, 史达德 爱德华: 七章拾陆
 Switzerland, Reformation in, 瑞士 改教运动: 三章贰, 参

T

Taborites, 他泊派: 六章贰
 Taylor, Hudson, 戴德生: 七章陆
 Taylor, James junior, 泰莱 小雅各: 十章贰五 2f
 Taylor, James senior, 泰莱 老雅各: 十章贰五 2f
 Ten Persecutions under the Roman Empire, 在罗马帝国下的十大逼迫: 一章肆二
 Tersteegen, Gerhard 特士替京 格尔哈特: 四章肆五
 Tertullian, 特士良: 一章肆一, 陆一, 玖二 7
 Tetzl, John, 帖次勒 约翰: 三章贰二
 Thanksgiving Day, 感恩节: 四章参二 3d
 Thirty-Nine Articles, 三十九条: 三章肆三 4
 Thirty Years' War, 三十年战争: 介言肆三
 Thomas, W. H. Griffith 多马 格力菲: 八章贰二 6
 Timeline of History 召会历史流年表: 介言肆三
 Titus, Roman General, 提多王子, 罗马将军: 一章肆三
 Torrey, R. A., 妥锐: 七章拾肆

Toulouse Council of (1119), 土鲁斯会议: 二章伍四
Toulouse Council of (1229), 土鲁斯会议: 介言肆三, 二章参六 2
Translations of the Bible, 圣经翻译: 一章参八
Transubstantiation, 变质说: 二章肆二 3, 三章贰二
Tregelles, S. P., 屈来格尔: 十章参二
Trinitarian Heresies, 三一论的异端: 一章捌二 3
Tritheism, 三神主义: 一章捌二 3f
Triune God, 三一神: 一章陆一
Twelve Apostles, 十二使徒: 一章贰一
Twelve Tribes of Israel, 以色列十二支派: 介言肆三
Tyndale William, 丁道尔 威廉: 三章肆二

U

United Brethren, 联合弟兄会: 二章伍七

V

Vulgate Bible, 拉丁文的武加大译本: 介言肆三, 一章玖二 14

W

Waldo, Peter, 瓦勒度 彼得: 二章伍五
Waldenses, 瓦革度派: 二章伍五
Walker, Mary J., 华克 玛丽: 八章贰二 3, 十章参二 9
Watts, Isaac, 华滋 以撒: 四章三五
Wesley, Charles, 卫斯理 查理: 六章参三
Wesley, John, 卫斯理 约翰: 六章参二
Wesley, Susanna, 卫斯理 苏撒娜: 六章参二
Westminster Confession of Faith (1646), 西敏斯特公认信条: 四章参四 2
Westminster Shorter Catechism (1647), 西敏斯特要理问题: 四章参四 2
Whitefield, George, 怀特腓 乔治: 六章参六
Whittle, D. W., 威德: 七章拾壹
Wigram, G. V., 威勒蓝或魏格兰: 十章参二 30
William (of Orange) III, King of England, 奥兰治的威廉三世, 英格兰王: 四章参六
Williams, Roger, 威廉斯若哲尔: 四章参二 3c
Wishart, George, 魏沙特 乔治: 三章伍
Wolsey, Thomas (Cardinal), 红衣主教吴尔斯: 三章肆三 1
Worms Diet of (1521), 沃木斯国会或会议: 三章贰二
Wycliffe, John, 威克里夫 约翰: 二章陆二

X

Xavier, Francis, 方济 沙勿略: 介言肆三, 二章贰五

Z

Zinzendorf, Count Nicolas von, 新生铎夫: 六章贰二
Zwingli, Ulrich, 慈运理: 三章贰五