

論加爾文和李常受「呼求主名」的教訓與實踐：基督教「終極處境」與中國化*

謝仁壽**、周復初***

摘要

對於華人基督徒而言，「呼求主名」已經成為地方召會的外顯記號之一，似乎與加爾文的改革宗神學毫無關係。事實上，加爾文在《加爾文聖經注釋》和《基督教要義》中至少 404 次論及「呼求主名」，而李常受也在《生命讀經》和《新約總論》中論及「呼求主名」至少 641 次。他們皆以三一神為「終極處境」，雖各有對舊約和新約的側重，仍不約而同地把「呼求主名」置於其敬拜與操練敬虔的關鍵地位。他們對「呼求主名」的教訓與操練，在三一神觀、基督觀、聖靈觀、救恩觀、教會觀和敬拜讚美等領域皆是高度相似，卻也體現出人觀的差異。地方召會將「呼求主名」作為核心操練，這做法其實更呼應改革宗傳統中對「終極處境」中國化的重視，要求將信仰核心元素完整且準確地轉移至中國的處境中，避免「宗教混合主義」的發生。

關鍵字：加爾文、李常受、呼求主名、終極處境、中國化

* 本文感謝匿名審查委員的精闢意見。

** 台灣基督教信仰研究協會研究員

*** 國立中央大學榮譽教授

一、前言

基督教在中國的處境化 (Contextualization)¹ 該如何拿捏，一直是個爭議。本文透過「終極處境」(Ultimate Context) 的觀念，以兩個在亞洲處境化失敗以致產生宗教混合主義的案例為鑑，梳理並比較加爾文和李常受對「呼求主名」的教導與實踐，來探討基督教在中國處境化過程的有趣現象。加爾文在《加爾文聖經注釋》和《基督教要義》中至少 404 次論及「呼求主名」；他認為，「呼求主名」是「廣泛地包含了對神的整個敬拜」，² 他也指出，「基督的名被呼求是為著救恩，由此可見，祂是耶和華。使徒宣告，神格一切的豐滿有形有體地居住在基督裡面，這才是對於基督的真知識 (林前二 2)。」³ 但在華人基督徒中，「呼求主名」已經成為地方召會的重要記號，並藉著地方召會的全球化與在地化 (Localization) 過程，成為全球眾地方召會的共同實踐。

二、終極處境與基督教在中國的處境化

在華人基督徒中，處境化的尺度一直是具有爭議性的課題。為了進一步釐清這個困境和爭議，就需要引入「終極處境」的觀念。

¹ 楊牧谷主編，《當代神學辭典》，頁 245-248。楊牧谷指出，「處境化是教會一種反省的過程，它是本於基督的大使命，以經文為神的道，有以某個獨特的人類情況為處境而進行的反省，因此基本上它是一個宣教學的概念。…真實的處境化不容粗劣的混合主義 (Syncretism)；在神學信仰、宗教行為、及倫理生活模式，它都要堅持信仰優先。」

² John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 4:26, p. 152. 「在『呼求』這動詞裏，有一個『提喻法』，因它廣泛地包含了對神的整個敬拜」“In the verb ‘to call upon,’ there is a synecdoche, for it embraces generally the whole worship of God.”

³ John Calvin, *Institute 1.13.13*, pp. 89-90. “But the name of Christ is invoked for salvation, and therefore it follows that he is Jehovah. ...in Christ dwelt the whole fulness of the Godhead bodily, the Apostle declares that the only doctrine which he professed to the Corinthians, the only doctrine which he taught, was the knowledge of Christ (1 Cor. 2:2).”

（一）終極處境（Ultimate Context）

Desmond 和 Grange 將「終極處境」定義為「為每一個其它系統提供必要條件的處境」（the context that provides the essential conditions for every other systems）。該書還提到康德下的定義：終極處境是一種具有主控能力的處境，它能夠處境化其他所有的處境，但是本身卻不會被處境化。⁴ Brodie 指出終極處境的特徵是「出於神並歸於神」（from God and to God）。⁵ Corrie 和 Ross 認為，在宣教的過程中，福音不能被處境所吸收，反而必須要不斷的挑戰處境，因為福音是終極的，而處境是次要的。⁶ Kettle 指出，我們唯有在「神的處境」中，才能更更深入的瞭解我們的處境。神不可能在任何其他的處境中被理解，祂將自己作為「終極處境」向我們敞開。⁷ 周復初也指出，愛任紐的《反異端》（Against Heresy）強調，三一神是基督教的終極處境。基督教在中國的處境化過程也不能脫離終極處境的規範和約束。⁸

基督教具有共同經書和信仰規範，終極處境是其信仰的核心元素；這個核心元素在處境化的過程中不但不該被弱化或忽略，反而必須約束並規範被處境化中的信仰，並藉此維持其跨越時空的統一性。對於基督教而言，這個終極處境就是神自己。這也就是為什麼，《牛津基督教思想手冊》直接了當的主張，對於基督徒而言，終極處境的名字就是神。⁹

（二）處境化的失敗案例—宗教混合主義

Steffen 記載了基督教宣教士在菲律賓的巴拉望（Palawan）原住民中宣教的經驗。巴拉望原住民的原始信仰是「萬物有靈論」（Animism）。¹⁰由於

⁴ W. Desmond and J. Grange, *Being and Dialectic: Metaphysics as a Cultural Presence*, p. 106.

⁵ T. L. Brodie, *The Gospel According to John*, p. 106.

⁶ J. Corrie and C. Ross, *Mission in Context: Explorations Inspired by J. Andrew Kirk*, p. 12.

⁷ D. J. Kettle, *Western Culture in Gospel Context*, p. 49.

⁸ 周復初，〈結論：基督生命長成〉，頁 340-343。

⁹ E. Hastings, *The Oxford Companion to Christian Thought*, p. 312.

¹⁰ 相信宇宙萬物後都含有靈界元素的原始宗教信仰。可參考：<http://terms.naer.edu.tw/detail/1306644/?index=4>。

早期宣教士並未充分瞭解在地的文化與宗教信仰（並其世界觀），再加上聖經和文獻的翻譯工作落後，導致巴拉望原住民表面上雖然皈依了基督教信仰，事實上仍然使用原有的萬物有靈論來認識並詮釋新接受的基督教信仰。這就產生一種以基督教外衣包裹的萬物有靈論，成了典型的宗教「混合主義」。這是一種普遍出現在許多基督教在第三世界中宣教工場的現象。¹¹

「太平天國」是一個「宗教混合主義」的極端案例。源自於「拜上帝教」的「太平天國」曾經被西方視為將中國全面「基督教化」的最佳契機。但是，基督教的核心信仰卻被洪秀全扭曲，以至於完全脫離基督教的信仰規範。最明顯的例子是洪秀全將中國文化中的家庭觀念融入到太平天國版本的基督教信仰中，在天上的大家庭中，除了天父和天兄（耶穌）外，還有天媽，洪秀全自己成為天父的次子，而太平天國的主要領導人：楊秀清、馮雲山、韋昌輝、石開達等人則為天弟。這種信仰融合「天人合一」與「神人同形」的觀念，進而將拜上帝教全面的中國化與多神化。¹² 太平天國方面甚至還認為，新舊約有諸多謬誤，根據洪秀全的好惡、太平天國的教義與實踐、聖經人物的不道德行為、中國的處境等進行刪改。¹³ 當幫助洪秀全認識基督教的羅孝全到南京拜訪他的時候，洪秀全還希望羅孝全轉而宣講「太平天國版」的基督教。¹⁴ 因此，中國的學術界多有認為，洪秀全的宗教思想是「中國化」的。¹⁵ 但是，從基督教的角度深入研究其教義後，卻會得到完全不同的結論。美國籍牧師霍姆士（J. L. Holmes）就評論到：「我發現（太平天國）根本沒有什麼基督教的原理在內，只是徒具基督教的虛名，並且加以濫用…他們對

¹¹ 宗教「混合主義」指的是將不同宗教的元素混合成為一體。雖然這個詞也可以被使用於語言的發展、文化和政治層面，但在本文主要指一種宗教現象。而 T. Steffen, *Worldview-based Storying: The Integration of Symbol, Story and Ritual in the Orality Movement*. Steffen 在該書中使用「世界觀的轉換」的觀念討論宗教混合主義的問題。

¹² 楊碧玉，《洪秀全政治人格之研究》，頁 214。

¹³ 史景遷著，朱慶葆譯，《太平天國（下）》，頁 121-132。

¹⁴ 史景遷著，朱慶葆譯，《太平天國（下）》，頁 164。

¹⁵ 龔自珍、王曉波，《現代中國思想家》，頁 232。

於上帝的個觀念是扭曲的。」他的結論是：「太平天國信仰耶穌，較之不信者還要糟糕。」¹⁶

以上兩個案例顯示，一個宗教信仰的處境化不能脫離其「終極處境」的規範，否則就會產生質的變化，進而產生宗教混合主義的特徵。

三、加爾文和李常受信仰中的「終極處境」

Vorster 等人指出，加爾文將人類的處境聯於神的終極處境，而產生了一種「以神為中心」(theocentric)的人觀。¹⁷ Jeon 認為，加爾文發展出來的神學是一種「以基督為中心的神學」，並被改革宗繼承。¹⁸ 美國著名的改革宗學者 Billings 和 Hesselink 認為，加爾文因著強調聖靈和道之間的關係，而得到「聖靈神學家」的稱號。¹⁹ Holder 甚至稱加爾文為「以基督為中心」(Christocentric)、「以神為中心」和「以聖靈為中心」的神學家。²⁰

李常受在《生命讀經》和《新約總論》未曾使用「終極處境」這術語。但他強調，「基督這活的人位 (person)，乃是保羅福音的中心。…保羅的傳揚強調基督為中心。」²¹ 他認為，聖經裏的中心思想是：「基督必須是我們的生命，我們必須活祂作我們的生活…神在祂的經綸裏為我們所定的定命，乃是我們活基督。」²² 論到基督與萬有的關係，「萬有靠著基督作聯繫的

¹⁶ 馮志弘，《基督宗教與中國：歷史、哲學篇》，頁 80-81。

¹⁷ Nico Vorster, "The theocentric premises of Calvin's anthropology: Its significance for modern theological anthropologies," pp. 101-102.

¹⁸ J. K. Jeon, *Calvin and the Federal Vision: Calvin's Covenant Theology in light of Contemporary Discussion*, p. 88.

¹⁹ J. T. Billings and I. J. Hesselink, *Calvin's Theology and Its Reception: Disputes, Developments, and New Possibilities*, p. 13.

²⁰ R. Ward Holder, *John Calvin and the Grounding of Interpretation: Calvin's First Commentaries*, p. 180.

²¹ 李常受，《新約總論—基督（二）》，頁 64-66。

²² 李常受，《新約總論—信徒（一）》，頁 96-98。

中心，得以一同存在，如同輪子的輪輻靠著輪軸作中心，得以聯繫在一起。」²³ 對於神的經綸（οικονομία/economy）而言，²⁴「基督是萬有的頭與中心。」²⁵ 論基督徒與基督的關係時說，「我們對祂的愛該是純潔的，我們全人該以祂，我們的良人，我們的丈夫為中心。」²⁶ 論聖靈時又說，「複合的靈（the compound Spirit），²⁷ 實際上就是三一神自己經過成為肉體的過程，給我們接受，作我們的生命和一切。這是神福音的中心。」²⁸

加爾文（公元 1509-1564 年）與李常受（公元 1905-1997 年）相差約 400 年。他們的教導有不同的側重點，採用不同的策略，面對不同的文化，使用不同的語言等，但他們傳揚的核心信息仍然是基督教信仰的「終極處境」，體現出「以基督為中心」、「以神為中心」和「以聖靈為中心」的三重特色。而這三重特色在全球化和在地化的過程中，對維持信仰的純淨和正統性是極關鍵的。

²³ 李常受，《新約總論—基督（一）》，頁 65-67。

²⁴ 對於神之 οικονομία 的翻譯和意義，詳細討論可見周復初、謝仁壽、杭極敏，《追求更好—論聖經翻譯》，頁 268：「對於神的 οικονομία，譯詞之間的歧異更大，目前的主要譯詞——安排、計畫、章程、措施等，詞義較為單純。而經綸在中文的用法上是一個比喻，有典故可尋，具有規畫政治、治理天下、理其緒而分之、比起類而合之的多層表義作用。這些意義是較能充分體現經文中 οικονομία 的多層涵義，也與教父傳統的 οικονομία 用法相呼應，是較優的譯詞之一。」

²⁵ 李常受，《新約總論—基督（一）》，頁 45-46。

²⁶ 李常受，《新約總論—基督（一）》，頁 300-301。

²⁷ 英文《欽定本》將出三十 25 譯為”And thou shalt make it an oil of holy ointment, an ointment compound after the art of the apothecary”，《恢復本》在該節的註解說，「這聖膏油，就是橄欖油與四種香料複合成的膏油（23-24），乃是耶穌基督之靈完滿的豫表，這靈就是基督藉著死與復活成了那經過過程的三一神複合、包羅萬有、賜生命的靈。（林前十五 45，參約七 39 註 1，腓一 19 註 2）」也可參考 Mark, E. “The compound Spirit,” *Affirmation & Critique*, 1997, 2(1), 15-27. :”The historical processes through which Christ passed in God's economical move in time were the actual compounding of the Spirit of God with Christ's divinely enriched humanity, His humane living by the divine life of His Father, his crucifixion with His all-inclusive judicial redemption, and His all-surpassing resurrection with its power.”

²⁸ 李常受，《新約總論—那靈》，頁 76-78。

四、文獻與研究方法

本文的主體使用文獻分析法，將兩人最具代表性的作品：²⁹ 英文的《加爾文聖經注釋》和《基督教要義》³⁰ 以及中文的《生命讀經》和《新約總論》³¹ 作為一次文獻，完全不採用任何二次以上文獻。本文收集加爾文作品中包含“call on”，“call upon”和“invoke/invocation”，並李常受作品中包含「呼求」的段落，建立資料庫作為研究和分析的基礎。收集的資料分別以「縱向」和「橫向」的方式進行分類和分析比較：1) 縱向—根據兩人的作品分類，以及2) 橫向—將「呼求主名」根據主題分類。本文接下來將介紹基督教歷史中呼求主名的教訓，比較加爾文和李常受在著作中呼求主名教訓出現的頻率，再比較分類主題的內容，最後做出總結。

五、「呼求主名」的教義及歷史

本段將討論「呼求主名」的原文字義，也回顧古教父、宗教改革後和近代聖經學者的論點。

(一) 原文字義

「呼求」的希臘文是 ἐπικαλέομαι，其意思是：為了得到幫助、敬拜、見證、做決定等等而呼求或呼喚，或者是訴諸、呼求某人的姓名。英文往往將

²⁹ 加爾文和李常受的聖經注釋對於舊約的摩西五經、先知書和新約書信有不同的編排方式。因此，在「次數」的層面，本文只能把「呼求主名」在兩人著作中的出現次數分為三類進行比較，無法進一步地做到聖經書卷的層次。其次，由於加爾文沒有撰寫啓示錄的注釋，所以加爾文的統計數據中缺少這塊資料。

³⁰ 美國 Classical Christian Ethereal Library 整理的電子檔。參考：<http://www.ccel.org/ccel/calvin?show=worksBy>。《加爾文聖經注釋》只有部分翻譯為中文，《基督教要義》也有不同版本的中文翻譯，本文在這部分完全採用英文版本。

³¹ 雖然《生命讀經》和《新約總論》都有英文版，但因本文是在中文處境中的研究，因此採用中文版。

其翻譯為“call on”、“call upon”，或“invoke/invocation”。這個詞被《和合本》翻譯為「求告主名」，《現代中譯本》、《呂振中譯本》與《恢復本》翻譯為「呼求主名」，《思高本》譯為「呼號上主名字」。³² 約翰吉爾（John Gill）認為，徒二 21 中的「呼求主名」（call on the name of the Lord）指的是信徒當從心裡相信主耶穌基督，並用口承認祂，並在聖靈和真理中敬拜祂，順從祂一切的誠命。因為，「呼求主名」包括人所有內在和外在的敬拜。³³ 《日內瓦聖經》（Geneva Bible）對同一節的注釋中指出：「呼求」這個字在聖經中的意思是，熱切的禱告並祈求從神的手來的幫助，並使人能夠藉著信使用聖靈的恩典而得救。³⁴

簡而言之，ἐπικαλέομαι 的意思是以訴諸、呼求神的名以喚起神的注意和幫助，除了受浸時需要呼求主名外，呼求主名也可作為基督教的公共並私人敬拜和禱告，以至於信徒能夠藉由這個屬靈操練得救。本文的研究顯示，加爾文和李常受完全根據 ἐπικαλέομαι 的字義建構「呼求主名」的教導和實踐。

（二）古教父

愛任紐（Irenaeus）認為，教會就是一個呼求主耶穌基督之名的群體。³⁵ 亞他那修（Athanasius）則認為，基督徒是一群呼求從神而來之人子，並在這個呼求中敬拜神的群體。³⁶ 拿先斯的貴格利（Gregory of Nazianzus）在《神學演講錄》（Theological Orations）中提到，以諾是一個「呼求主

³² 中國基督教兩會，《新約聖經並排版》，頁 341。

³³ John Gill, *John Gill's Exposition of Bible on Acts*, <http://www.christianity.com/bible/commentary.php?com=gill&b=44&c=2>. 特殊浸信會（Particular Baptism）背景的約翰吉爾有「英國加爾文」之稱。他對於「呼求主名」的教導不但師承加爾文，其出現的頻率也可媲美加爾文。

³⁴ Geneva Study Bible, <http://www.biblestudytools.com/commentaries/geneva-study-bible/acts/acts-2.html>.

³⁵ St. Irenaeus, *Five Books of S. Irenaeus: Bishop of Lyons, Against Heresies*, p. 195.

³⁶ Philip Schaff, “Athanasius: Select Works and Letters,” p. 739.

名」的人。³⁷ 巴西流（Basil）主張，完整的浸禮必須包括呼求聖靈。³⁸ 巴西流在與異端爭鬥的時候，呼求神以得到神的幫助。³⁹ 他還撰寫過一首擘餅時唱吟的詩歌，其中一段話是：「我將取用（吃）屬天的餅，並呼求主的名！」⁴⁰ 安波羅修（Ambrosius）則呼籲，信徒當帶著相信的靈和虔誠的心思，呼求我們的主耶穌，並相信祂就是神。⁴¹ 奧古斯丁（Augustine）在《上帝之城》中指出，上帝之城乃是由期盼「呼求主名」的人所構成的；亞伯和塞特——聖經記載的人類第二代始祖，都是「呼求主名」的人。⁴² 在《懺悔錄》卷十三的一開始，奧古斯丁就承認自己「呼求神」，並期盼神不會無視於他的呼求；他對神的呼求，就是神對他的呼召的回應。⁴³

（三）中世紀與宗教改革後

中世紀的安瑟倫（Anselm）認為，沒有人能夠在對一事物無知的情況下相信它。因此，保羅教導「凡呼求主名的就必得救」的前提是「人未曾信祂，怎能呼求祂呢？」⁴⁴ 改教後，馬丁路德說到，「呼求主名」就是禱告，因此信徒當藉著呼求主名並在神的名中禱告。⁴⁵ 他又說，信徒受到魔鬼的攻擊時，除了當以恐懼和謙卑的心態行事為人外，還需要「呼求主耶穌」，免得落入試誘。⁴⁶ 英國國教著名的《公禱書》就包含許多呼求主名的段落。例

³⁷ E. R. Hardy, *Christology of the Later Fathers -Volume 3 of Library of Christian Classics*, p. 148.

³⁸ Philip Schaff, "Basil: Letters and Selected Works," p. 129.

³⁹ Philip Schaff, "Basil: Letters and Selected Works," p. 299.

⁴⁰ Basilian Fathers, *St. Basil's Hymnal*, XVII.

⁴¹ Philip Schaff, "Ambrose: Selected Works and Letters," p. 310.

⁴² Augustine, *the City of God*, p. 457

⁴³ Philip Schaff, "Augustine: Confessor, Book XIII," p. 272. 神「呼召」（call on）信徒，以至於信徒「呼求」（call on）神，是早期教父神學思想中，存在於神與人間的一種互動。

⁴⁴ St. Anselm, *Anselm of Canterbury: The Major Works*, p. 459.

⁴⁵ Martin Luther, *Lord, Teach Us to Pray, Dr. Martin Luther's Exposition of the Lord's Prayer*, pp. 5-6.

⁴⁶ Martin Luther, *Commentary on Paul's Epistle to the Galatians*, p. 195.

如：在「關於受浸」的段落中督促讀者要透過主耶穌基督呼求父神。⁴⁷ 約翰衛斯理指出，敬拜神的人將自己與世界分別出來的方式就是藉著「呼求主名」，或以主的名稱呼自己（即「基督徒」）。⁴⁸ 他也說，保羅希望在地上的真基督徒們都能夠「呼求我們主耶穌的名」，向基督禱告，也透過基督向神禱告。⁴⁹ 聯合弟兄會出版的《詩歌集》的第 42 首也有如下的段落：「我當歡喜快樂，主聽見了我禱告的聲音，因此，只要我活著，我就要呼求祂…我要呼求主的名：哦，主！我求你，拯救我的愚蠢…我將會領受救恩的杯，並呼求主的名…我要以感謝為祭獻給你：並呼求主的名…」⁵⁰ 賀治（Charles Hodge）指出，呼求主耶穌基督的名不但是尋求祂的幫助，也是對祂的敬拜。⁵¹ 愛德華茲（Edwards）認為，可見教會的禱告責任就是「呼求主的名」，是神的靈傾倒在教會之上產生的結果。⁵² 司布真（Spurgeon）以專章討論珥二 32「呼求主名」的意義。⁵³

（四）近代聖經學者

Cottrell 指出，珥二 32 中「凡呼求主名的，就必得救」中的「主」指的是「雅威（Yahweh, Jehovah/耶和華）」的名字，而新約相應的經文中的「主」特別指的是耶穌基督的名字，這在徒九 13-17；羅十 9-13；和林前一 2 中特別明顯。新約將「呼求主名」視為基督教浸禮儀式不可或缺的一環，凡要領受浸禮的人都需要呼求主名以得到罪的洗淨和聖靈的恩賜。⁵⁴ Dunn 也持同

⁴⁷ 例如：Conversion of St. Paul, Purification of St. Mary 等眾多的段落。參考：《The Book of Common Prayer, and Administration of the Sacraments, and Other Rites and Ceremonies of the United Church of England and Ireland; Together with the Psalter, or Psalms of David.

⁴⁸ John Wesley, *Wesley's Notes on the Bible – The Old Testament: Genesis – Ruth*, p. 20.

⁴⁹ John Wesley, *Wesley's Notes on the Bible – The New Testament*, p. 185.

⁵⁰ United Brethren in Christ, *A Collection of Hymns of the Children of God in all Ages, from the Beginning till Now*, p. 19.

⁵¹ Charles Hodge, *An Exposition of the First Epistle to the Corinthians*, p. 4.

⁵² J. Edwards, *History of Redemption*, p. 90.

⁵³ C. H. Spurgeon, *Spurgeon's Sermons on Prayer*, pp. 128-141.

⁵⁴ J. Cottrell, *Baptism: A Biblical Study*, pp. 71-73.

樣的觀點。⁵⁵ Hurtado 指出，早期基督教往往以「呼求耶穌」作為一種特殊儀式的開始，以集體的方式承認祂被高舉為「主」。根據保羅在跟林前一 2 中的描述，「呼求耶穌」在當時已經是一個各處基督教團體的普遍性實行。這個實行也讓基督成為基督教信徒的普世性描述。⁵⁶ 保羅在羅十 9-13 中的描述也意味著，這段聖經的話已經被視為「承認」（confess）主耶穌的宗教儀式的一部分。⁵⁷ 這個實行也證明，新約的基督徒將舊約的「主/耶和華/雅威」視為新約的基督。⁵⁸ 派博（Piper）告訴我們，彼得和保羅教導我們，在福音中聽見耶穌，相信祂並呼求祂，是得救必要的條件。⁵⁹ Millar 針對「呼求主名」的操練出版了一本專著，名為《呼求主名：一個禱告的聖經神學》。⁶⁰

梅恩鐸夫（Meyendorff）提到，西奈的貴格利訓練門徒去體驗聖靈的能量時，要藉著不間斷的回憶神而「不斷呼求主耶穌」。⁶¹ 俄羅斯東正教的屬靈操練也強調，要不間斷的從內裡向耶穌禱告，持續的用嘴唇、心思和心「呼求耶穌的生命」。這個不間斷重複的禱告乃是：「主耶穌，憐憫我！」⁶² 這就是東正教最有名的靈修操練——「耶穌禱文」（Jesus Prayer）——強調以不斷重複「主耶穌基督，上帝的兒子，憐憫我這個罪人！」這個句子作為禱告。「呼求主名」事實上也就是「耶穌禱文」的另一種形式。⁶³ 華人基督教神學院在過去的幾年中受到英語世界的影響，也開始陸續注意「耶穌禱文」。⁶⁴

⁵⁵ J. D. G. Dunn, *Did the First Christians Worship Jesus? The New Testament Evidence*, p. 104.

⁵⁶ L. Hurtado, *Lord Jesus Christ: Devotion to Jesus in Earliest Christianity*, p. 143.

⁵⁷ L. Hurtado, *Lord Jesus Christ: Devotion to Jesus in Earliest Christianity*, p. 198.

⁵⁸ L. Hurtado, *Lord Jesus Christ: Devotion to Jesus in Earliest Christianity*, pp. 181-182.

⁵⁹ J. Piper, *Jesus, the Only Way to God: Must You Hear the Gospel to be Saved?*, p. 105.

⁶⁰ J. G. Millar, *Calling on the Name of the Lord: A Biblical Theology of Prayer*.

⁶¹ J. Meyendorff, *St Gregory Palamas and Orthodox Spirituality*, p. 66.

⁶² J. Meyendorff, *St Gregory Palamas and Orthodox Spirituality*, p. 163.

⁶³ 參考東正教網站：<http://theological.asia/tag/%E8%80%B6%E7%A9%8C%E7%A6%B1%E6%96%87/>。

⁶⁴ 可參考：<http://ir.taitheo.org.tw:8080/ir/handle/987654321/3893>。

(五) 小結

古教父們、中世紀的安瑟倫、路德、加爾文、衛斯理和近代基督教與東正教聖經學者皆論及「呼求主名」的教導和實踐。「主」在舊約指的是「耶和華/雅威」，在新約則是「耶穌基督」。「呼求主名」是初代教會的身份認同，也是身份的標誌之一，不論是受浸、個人禱告、公眾禱告或是集體敬拜，都需要「呼求主名」。「呼求主名」為信徒帶來神的救恩，被視為禱告與敬拜，也把基督徒從世界中分別出來。而約翰吉爾、愛德華茲、賀治和派博等人的論述更是體現出，改革宗內部具有豐富的「呼求主名」的教義和實行。

六、一次文獻資料的比較—著作種類

本文採用的加爾文著作《加爾文聖經注釋》和《基督教要義》包含了 404 次「呼求主名」的記錄（表一）。而李常受的著作《生命讀經》和《新約總論》有 641 次（表二）。以下是統計表：

表 1 加爾文著作中提及「呼求主名」的次數

聖 經 注 釋	舊 約	創世記	16	
		律法書和參(Harmony of the Law)	14	
		約書亞	2	
		詩篇	74	
	注 釋	約	以賽亞	39
		以西結	10	
		但以理	18	
		何西阿	1	
	釋	約珥、阿摩司、俄巴底亞	10	
		約拿、彌迦、拿鴻	16	
		哈巴谷、西番亞、哈該	17	

		撒加利亞、瑪拉基	19
		小計：	270
	新約注釋	對觀福音	5
		約翰福音	17
		行傳	19
		羅馬	9
		哥林多	11
		加拉太與以弗所	5
		提摩太、提多、腓利門	4
		希伯來	5
		雅各、彼得、約翰壹書、猶大	2
小計：		77	
	基督教要義	57	
		總計：	404

表 2 李常受著作中提及「呼求主名」的次數

舊約生命讀經	創世記	68
	出埃及記	40
	利未記	2
	民數記	2
	申命記	4
	約伯記	5
	歷史書	2
	詩篇	26
	小先知書	14
	以賽亞書	13

	以西結書	5
	小計：	181
新約生命讀經	馬太福音	23
	馬可福音	6
	路加福音	15
	約翰福音	13
	使徒行傳	63
	羅馬書	49
	哥林多前書	74
	哥林多後書	27
	加拉太書	37
	以弗所	26
	腓立比書	25
	希伯來書	9
	提摩太	7
	彼得前後書	5
	約翰壹貳三書	3
	啟示錄	8
	小計：	398
新約總論	小計：	62
		總計：641

加爾文在他的舊約釋經，新約釋經，和《基督教要義》中使用的「呼求主名」的比率分別是 67%，19%和 14%。李常受相對應的《舊約生命讀經》、《新約生命讀經》和《新約總論》比率則分別是 28%，62%和 10%。加爾文使用的「呼求主名」大部分出現在其舊約釋經中。李常受則剛好相反，他使用的「呼求主名」大部分出現在其《新約生命讀經》中。

表 3 加爾文和李常受「呼求主名」的分類交叉比較

	神／耶和華	子	聖靈	耶穌的名	禱告	讚美	敬拜	假敬拜	救贖，拯救	見證	祝福	教會	祭	有份	知識，認知	信心	操練	呼吸	人的靈	與神同行	享受	生命	禱讀主話
加爾文	370	79	25	18	75	12	36	42	98	28	11	45	18	3	9	81	16	0	0	0	0	0	0
李常受	154	455	141	216	79	18	12	4	128	29	1	49	10	87	8	21	28	34	81	38	61	68	40

表三顯示，加爾文強調「呼求主名」的對象是神或耶和華；李常受的「呼求主名」傾向於強調呼求子或耶穌。兩人都認為「呼求主名」就是：禱告、對神的讚美、對神的敬拜、和基督徒身份的見證，並帶來神的祝福。教會則當對神獻上「呼求主名」為祭。在個人層面，加爾文較為強調「呼求主名」與信心間的關係，李常受則強調「呼求主名」使得信徒有分於神。兩人也都承認「呼求主名」是一種屬靈的操練。但是，加爾文較未深入探討操練的細節。李常受則較強調「呼求主名」是一種屬靈的呼吸、需要使用人的靈、使人與神同行、讓人能享受神、得到神的生命並與禱讀（prayread）主話相關。

七、一次文獻內容分析比較——主題

加爾文與李常受都在聖經詮釋的基礎上，把「呼求主名」應用於個人和團體的屬靈操練，並且兩人對於「呼求主名」的教訓皆包含了豐富的真理內容。

（一）加爾文和李常受共同強調的重點

1. 三一神觀

加爾文的「呼求主名」教導展現出豐富的三一神觀教義內涵。加爾文認為，父、子與聖靈的名在浸禮中被呼求，獨一神格乃是這聖別並奧秘之合一的基礎，也證明「在一個神聖素質中三位格的存在」（the existence of Three

Persons in one Divine essence)。⁶⁵ 基督的名被呼求是為著救恩，由此可見，祂是耶和華。使徒宣告，神格一切的豐滿有形有體的居住在基督裡面，這才是對於基督的真知識（林前二 2）。⁶⁶

李常受強調，信徒用他們的靈禱告、呼求主名並禱讀主話，就是屬靈的呼吸；三一神的素質、屬天的成分和神聖的本質，藉此被加到信徒裡面。⁶⁷ 呼求主名、禱告與禱讀能夠幫助信徒在教會中享受三一神。⁶⁸ 因為，聖靈是在子的名裡面臨及信徒，所以，當信徒呼求耶穌的名，聖靈就臨及信徒，也就是聖父臨及聖徒。聖靈與父和子一同臨及信徒，這就證明臨及信徒的是三一神。⁶⁹

2. 父—耶和華

加爾文強調，「呼求父」與「呼求耶和華的名」就是舊約中的「呼求主名」。故此，《但以理書釋經》教程 22 中的禱告說到：

願我們…呼求你為我們的父；並得到聖靈作為我們的獎賞，願我們行走在真正的謙遜與樸實之中，直到你讓我們從死人中復活，以達到你在你獨生子的血中，預定我們得到的屬天國度。阿們。⁷⁰

信徒使用聖靈所規定的語言來呼求父—我們的神，唯有祂（聖靈）與我們的

⁶⁵ John Calvin, *Commentary on Galatians and Ephesians, Ephesians 1-6*, p. 225. “in baptism, the name of the Father, and of the Son, and of the Spirit, is invoked. Will they deny that one Godhead is the foundation of this holy and mysterious unity? We are compelled to acknowledge, that the ordinance of baptism proves the existence of Three Persons in one Divine essence.”

⁶⁶ John Calvin, *Institute 1.13.13*, pp. 89-90.

⁶⁷ 李常受，《加拉太書生命讀經》，頁 358。

⁶⁸ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 329-330。

⁶⁹ 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 434-435。

⁷⁰ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 1, Daniel Lecture 22*, pp. 286-287.

靈同作見證，我們是神的兒子（羅八 16）。⁷¹「呼求」才是對神完整的敬拜。⁷² 而亞伯拉罕在示劍築壇的目的就是讓他能夠呼求耶和華的名，而獻上感謝。對神的讚美與感恩也都被包含在呼求主名裡面。⁷³ 亞伯拉罕不但單一天呼求神十二次，而是一生都在不停的呼求神。公開的呼求耶和華的名證明他與其他人不同，因此亞伯拉罕也被稱作「被神呼召的」。⁷⁴

李常受的論述主要基於以挪士「呼求耶和華的名」。⁷⁵ 而亞伯拉罕也是一個「呼求耶和華的名」的人，除了在示劍，⁷⁶ 還有在別是巴。⁷⁷ 李常受還列舉了幾個呼求主名的舊約人物：雅各⁷⁸、摩西⁷⁹ 以及被擄於巴比倫的百姓。⁸⁰「呼求耶和華的名」意味著將基督獻上作為燔祭、與神同行、為神工作、使人得救、脫離敗壞的世界並活在神面前，維持地的次序。⁸¹

3. 子 / 耶穌基督的名

加爾文較傾向以基督為「神人之間的中保」的角度論述「呼求主名」的教義。信徒可以藉著基督，帶著真誠的心敬拜並呼求父神。⁸² 呼求耶和華的名可以幫助信徒與神聯合，達到耶穌基督的血為信徒預備的安息。⁸³ 信徒還可以呼求子，讓子作為信徒的保護者或中保，好讓信徒可以完全依靠基督、注視基督並在基督裡得到安息。⁸⁴ 禱告就是信徒必須不斷在神獨生子的名

⁷¹ John Calvin, *Institute* 3.2.29, pp. 354-55.

⁷² John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1, Genesis 4:26*, p. 152.

⁷³ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1, Genesis 12:7*, p. 264.

⁷⁴ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1, Genesis 13:4*, p. 275.

⁷⁵ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 418-419。

⁷⁶ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 607。

⁷⁷ 李常受，《創世記生命讀經》（第二冊），頁 922。

⁷⁸ 李常受，《創世記生命讀經》（第三冊），頁 1564。

⁷⁹ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第一冊），頁 411。

⁸⁰ 李常受，《詩篇生命讀經》（第二冊），頁 568。

⁸¹ 李常受，《約伯記生命讀經》，頁 218。

⁸² John Calvin, *Commentary on Hosea*, Hosea Lecture 7, p. 106.

⁸³ John Calvin, *Commentary on Zachariah*, Zachariah Prayer Lecture 162, p. 386.

⁸⁴ John Calvin, *Institute* 1.14.12, p. 111.

裡呼求父神。⁸⁵ 因為基督是中保，若不在耶穌的名裡呼求神，人就絕不可能與神和好。⁸⁶ 在基督的名裏呼求一位當受敬拜的神，代表他們的救恩完全依靠基督。⁸⁷ 「受浸進入基督的名」(be baptized into the name of Christ) 含示，浸禮乃是根據基督的權柄和影響力，其效果完全依賴於他們呼求基督之名。⁸⁸

李常受強調「呼求耶穌的名」，當罪人呼求主耶穌，就是高舉耶穌，就能夠得到重生。⁸⁹ 舊約中「呼求耶和華的名」就等於新約中「呼求耶穌的名」。⁹⁰ 信徒當效法人類第三代始祖，幫助剛得救的信徒「呼求主名」，⁹¹ 因為罪人「呼求耶穌的名」就是高舉基督，就能夠得救。⁹² 呼求耶穌的名不僅僅是呼求一個名字，而是呼求一個人位，向整個宇宙見證耶和華是救恩。⁹³ 根據保羅受浸的例子，「呼求耶穌的名字」是接受耶穌並洗淨自己的罪的最佳辦法，⁹⁴ 也能夠幫助信徒與神同行，帶來神的同在，如同以諾的例子一樣。⁹⁵ 「呼求耶穌的名」讓聖靈這個活的人位進入到信徒裡面，內住在信徒裡面。⁹⁶ 信徒一呼求耶穌的名字，就能夠在靈裡面喝到作為生命活水的基督，得到滋潤。故此，「呼求主名」當成為信徒生活的一部分，⁹⁷ 使得信徒可以隨時隨地向耶穌禱告，⁹⁸ 讓「呼求主名」成為信徒能夠享受主的道

⁸⁵ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 2*, Daniel Prayer Lecture 62, p. 340.

⁸⁶ John Calvin, *Commentary on John - Volume 2*, John 16:21-24, p. 127.

⁸⁷ John Calvin, *Commentary on Corinthians - Volume 1*, 1 Corinthians 1:1-3, p. 36.

⁸⁸ John Calvin, *Commentary on Corinthians - Volume 1*, 1 Corinthians 1:10-13, p. 50.

⁸⁹ 李常受，《詩篇生命讀經》(第二冊)，頁 448。

⁹⁰ 李常受，《但以理書、何西阿書、約珥書生命讀經》，頁 231-232。

⁹¹ 李常受，《創世記生命讀經》(第一冊)，頁 226-227。

⁹² 李常受，《詩篇生命讀經》(第二冊)，頁 448。

⁹³ 李常受，《馬太福音生命讀經》，頁 72。

⁹⁴ 李常受，《創世記生命讀經》(第一冊)，頁 425-426。

⁹⁵ 李常受，《創世記生命讀經》(第一冊)，頁 428。

⁹⁶ 李常受，《約伯記生命讀經》，頁 245。

⁹⁷ 李常受，《出埃及記生命讀經》(第二冊)，頁 597-598。

⁹⁸ 李常受，《出埃及記生命讀經》(第二冊)，頁 599-600。

路。⁹⁹ 信徒一早起床就當有「呼求主名」的習慣。¹⁰⁰ 信徒在「呼求基督之名」的時候，信徒就得以分享保羅在林前一 22 所描述各教會所呼求的基督。¹⁰¹ 李常受解釋「呼求耶穌基督之名」的原因：

神這樣完全的救恩乃是由基督這位耶和華的僕人所構成，對我們這些神的選民成爲約和光；所以，接受並享受這救恩的路乃是藉著呼求基督我們主的名，而操練我們的靈，照著我們的靈而活，住留在我們靈裡；與我們的靈同在的，就是這位基督。¹⁰²

耶穌就在信徒裡面成爲管制信徒的君王。¹⁰³ 不論是呼求「哦！天上的父啊！」或是呼求「哦！主耶穌！」都是一種禱告和屬靈的呼吸。¹⁰⁴ 呼求「哦！主耶穌！」也是一個信徒可以操練靈的方法，¹⁰⁵ 幫助信徒摸到他裡面重生的靈。¹⁰⁶ 呼求耶穌的名字也是向非信徒證明自己基督徒身份最直接的方法。¹⁰⁷ 李常受甚至鼓勵信徒呼求「哦！主耶穌！我愛你！」訴說對神的愛意。¹⁰⁸ 值得注意的是，李常受也認爲，呼求「神啊！」和「父啊！」如同「哦！主耶穌！」一樣，都是對神的呼求。¹⁰⁹

4. 聖靈

加爾文認爲，「呼求主名」是聖靈在信徒裡面工作的結果；聖靈先在信

⁹⁹ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第三冊），頁 1363。

¹⁰⁰ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第二冊），頁 597-598。

¹⁰¹ 李常受，《哥林多前書生命讀經》（第一冊），頁 116。

¹⁰² 李常受，《以賽亞書生命讀經》（第二冊），頁 445。

¹⁰³ 李常受，《馬太福音生命讀經》，頁 75-76。

¹⁰⁴ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 169。

¹⁰⁵ 李常受，《以賽亞書生命讀經》（第二冊），446。

¹⁰⁶ 李常受，《以西結書生命讀經》（第二冊），頁 241。

¹⁰⁷ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第二冊），頁 594。

¹⁰⁸ 李常受，《以賽亞書生命讀經》（第二冊），頁 350。

¹⁰⁹ 李常受，《哥林多後書生命讀經》，頁 31。

徒裡面進行潔淨的工作後，信徒才能夠「呼求主名」。若非神吸引信徒，信徒就無法呼求祂，這是聖靈潔淨的工作。¹¹⁰ 詩三十四 15 和詩六十五 2 證明耶和華是聽禱告的神，因此聖靈在這些話中督促我們要呼求主名。¹¹¹

李常受從「素質的三一」(Essential Trinity)¹¹² 的角度指出，信徒呼求耶穌的名，就能夠得到聖靈。¹¹³ 當我們呼求耶穌的名，我們就接受那靈。我們從經歷中知道，當我們相信耶穌，呼求祂的名，那靈這包羅萬有的人位就來作我們的生命。¹¹⁴

5. 禱告/讚美/敬拜

加爾文認為，「呼求主名」同時是一種禱告，也是讚美神的方式。¹¹⁵ 「呼

¹¹⁰ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai, Zephaniah 03:09*, p. 276.

¹¹¹ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 1, Exodus 3:6-9*, p. 57.

¹¹² 李常受在《主今日恢復之主要項目的重點》說：「在素質上，神是一；但在經綸上，祂卻是三——父、子、靈（太二八 19，林後十三 14）。在神的計畫，神行政的安排，神的經綸裏，父取了第一個步驟，子取了第二個步驟，靈取了第三個步驟。父定計畫（弗一 4-6），子來完成（7-12），靈來應用子按照父的計畫所完成的（13-14）。這是神經綸中一個連續的過程，為要完成祂永遠的定旨。素質的三是指三一神的素質，為著祂的存在；而經綸的三是指祂的計畫，為著祂的行動。神聖三一的存在是必需的，神聖三一的計畫也是必需的。」（頁 7-8）而「素質的三一」(Essential Trinity) 在系統神學中也可以被稱作「內在的三一」(Immanent Trinity) 或「本體的三一」(Ontological Trinity)。林鴻信在《基督宗教思想史》(上) 說：「三一論有兩種研究討論方式，一種是討論三一上帝本身 (Godhead)，稱為『內在三一』(Immanent Trinity)，簡稱為『內三一』，焦點在於上帝本身的奧秘，這是指向上帝是絕對自由的角度來認識的三一上帝；另一種是與拯救史連在一起，從上帝的經世拯救計畫來認識三一上帝，稱為『經世三一』(Economic Trinity，千萬不要譯成『經濟三一』)，簡稱『外三一』，焦點在於上帝的經世拯救計畫，亦即『三一上帝的拯救計畫』(The Economy of Triune God)。」（頁 144）

¹¹³ 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 223-224。這個觀點與奧古斯丁在《論三位一體》中所提到的，「但當父和子與愛祂們的人同住時，難道聖靈被排除在外麼？然而稱呼一位時，並不將其他二位排除在外，因為三位一體是合一的，是一個本體一上帝，父，子，聖靈」觀點一致。奧古斯丁，周偉馳譯，《論三位一體》，頁 19。

¹¹⁴ 李常受，《路加福音生命讀經》，頁 614。

¹¹⁵ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1, Genesis 12:7*, p. 264.

求主名」能夠讓主成為信徒的拯救者。¹¹⁶ 摩西熱切的「呼求主名」與拒絕「呼求主名」的以色列百姓形成強烈的對比。¹¹⁷ 以賽亞是一個「呼求主名」或向主禱告的人。¹¹⁸ 在禱告中呼求主名能夠加強信徒對禱告的信心。¹¹⁹ 神只聽那些謙卑呼求祂名之人的禱告¹²⁰，敬虔人可以藉由「呼求主名」為禱告，尋求神的幫助和拯救¹²¹，因為神的耳朵向那些「呼求主名」之人敞開。¹²² 人需要先得到聖靈的潔淨，才能在禱告中，以真誠的信心，呼求主名。¹²³ 「呼求主名」使神悅納信徒的禱告。¹²⁴ 「呼求主名」的人還能夠讓周圍的人看見他的禱告與呼求為見證，產生潛移默化的效果。¹²⁵ 教會應當是禱告的殿，當在基督這個祭壇上，以「呼求神的名」為祭，這應驗了舊約的預言。¹²⁶ 外邦人因為缺乏對神的認識，所以「呼求那位他們不認識的神」作為向神的禱告；但是，當神光照他們，「呼求神」就變成信心的果實。¹²⁷ 甚至，在禱告中「呼求主名」也是屬靈爭戰的武器。¹²⁸

李常受也認為，「呼求主名」就是禱告，¹²⁹ 也就是對神的讚美。¹³⁰ 人類的始祖塞特和以挪士就是以「呼求主名」為禱告的人。¹³¹ 詩篇的作者們往

¹¹⁶ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 16:11, p. 327.

¹¹⁷ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 1*, Exodus 14:10, p. 229.

¹¹⁸ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 1*, Isaiah 26:9, p. 178.

¹¹⁹ John Calvin, *Commentary on Matthew, Mark, Luke - Volume 1*, Matthew 7:7-11, p. 311.

¹²⁰ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 3*, Exodus 32:9, p. 383.

¹²¹ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 4*, Psalms 109:21, p. 259.

¹²² John Calvin, *Institutes 3.20.14*, pp. 534-535.

¹²³ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*, Zephaniah 3:9, p. 276.

¹²⁴ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 2*, Psalms 50:14, p. 230.

¹²⁵ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 4*, Numbers 14:5, p. 55.

¹²⁶ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 3*, Isaiah 56:7, p. 147.

¹²⁷ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 2*, Jeremiah 10:25, p. 66.

¹²⁸ John Calvin, *Commentary on Galatians and Ephesians*, Ephesians 6:14-20, p. 291.

¹²⁹ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 169。

¹³⁰ 李常受，《歌羅西書生命讀經》，頁 634。

¹³¹ 李常受，《創世記生命讀經》，頁 226。

往在一清早就呼求主，敬拜主，且向主禱告；¹³² 大衛就是一個最好的例子。¹³³ 李常受引用賽十二 4：「在那日，你們要說，當頌讚耶和華，求告祂的名！」證明呼求主名就是讚美耶和華。¹³⁴ 並且，「呼求主」能夠幫助信徒進入他的靈，在靈中敬拜神。¹³⁵ 因此，基督徒的聚會中的敬拜也當充滿呼求主名和讚美。¹³⁶ 李常受認為，禱告、禱讀主話和「呼求主名」是信徒操練靈的三大秘訣。¹³⁷ 信徒可以透過「呼求主名」而享受主，¹³⁸ 以至於信徒能夠經歷帶有基督神人二性並救贖工作之耶穌基督的靈。¹³⁹ 但是，李常受認為，「呼求主名」在一點上與「禱告」不同：禱告可以是信徒向神單方面的呼籲；但呼求祂，使我們留在祂的同在中，與祂交通，並讓祂在我們裡面作工，將祂的一切所是、所有、所作、以及正在作的，分賜到我們這人裡面。¹⁴⁰

兩人都明確的認為，「呼求主名」當成為信徒個人生活，以及教會聚會中不可缺的一環，也引用大量的新舊約人物為範例。但，加爾文的相關論述往往將「呼求主名」與禱告、讚美神、感謝神與敬拜神結合在一起，¹⁴¹ 偏重於基督徒對神的敬拜和獻身方面。¹⁴² 李常受則更常把「呼求主名」與禱告、禱讀相提並論。

6. 假敬拜與虛假的呼求

加爾文強烈的批判那些不真實地呼求神的人（being no true calling on

¹³² 李常受，《出埃及記生命讀經》（第二冊），頁 791-792。

¹³³ 李常受，《詩篇生命讀經》（第一冊），頁 226。

¹³⁴ 李常受，《以賽亞書生命讀經》（第二冊），頁 353。

¹³⁵ 李常受，《哥林多後書生命讀經》，頁 31-32。

¹³⁶ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第三冊），頁 1538-1539。

¹³⁷ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 328-329。

¹³⁸ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 319-320。

¹³⁹ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 352。

¹⁴⁰ 李常受，《新約總論—信徒（一）》，頁 293-294。

¹⁴¹ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 2*, Psalms 50:14, p. 232.

¹⁴² John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 2*, Jeremiah Prayer Lecture 66, p. 375.

God)。¹⁴³ 信徒當僅僅呼求神的名，不當呼求聖人的名字。¹⁴⁴ 他也強烈抨擊呼求偶像之神的做法。¹⁴⁵ 凡不在耶和華所規定的地點、根據耶和華的話、在神指定的祭壇上面、獻上規定的祭物並「呼求耶和華」，就不是真實的敬拜。¹⁴⁶ 假冒為善的人往往是為了自己的利益呼求神並敬拜神。¹⁴⁷ 耶和華之所以使用「以色列之神的名」(the name of the God of Israel)，乃是為了萬國都能夠自然而然的呼求祂；若神若未啟示自己，信徒就非常容易落入迷信和假敬拜，無法真正的讚美並呼求祂。¹⁴⁸ 因為他們不是真心呼求神，所以也不為神所喜悅。¹⁴⁹ 而加爾文認為，哲學家不瞭解「呼求主名」的真諦。¹⁵⁰ 不敬虔地呼求神將會：(1)掠奪神的榮耀；(2)摧毀與基督的代求；(3)與神的話相悖逆；(4)與禱告的方法相悖逆；(5)沒有前例；(6)代表對神的不信任。¹⁵¹

李常受則提醒信徒，信徒仍然可能在肉體中「呼求主名」，造成虛假的敬拜與虛假的讚美主。¹⁵² 而虛妄的呼求神必不會蒙神眷顧。¹⁵³

相較於李常受 4 次論「假敬拜」，加爾文 42 次批判非信徒和信徒對神的「假敬拜」。這體現出加爾文非常關注對神的敬拜，敬虔在他的神學中佔有非常重要的地位。

7. 救贖和拯救

加爾文引用詩一一六 12 並指出，挪亞在洪水後獻祭的目的是為了見證

¹⁴³ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 1*, Isaiah 1:15, p. 43.

¹⁴⁴ John Calvin, *Commentary on John - Volume 2*, John 12:20-26, p. 17.

¹⁴⁵ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 1*, Isaiah 1:29, p. 60.

¹⁴⁶ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 3*, Isaiah 65:11, p. 312.

¹⁴⁷ John Calvin, *Commentary on Ezekiel - Volume 1*, Ezekiel 7:4, p. 251.

¹⁴⁸ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 1*, Isaiah 24:15, p. 142.

¹⁴⁹ John Calvin, *Commentary on Jonah, Micah, Nahum*, Nahum 1:17, p. 420.

¹⁵⁰ John Calvin, *Commentary on Galatians and Ephesians*, Ephesians 3:7-13, p. 215.

¹⁵¹ John Calvin, *Institute* 3.20, p. 521.

¹⁵² 李常受，《出埃及記生命讀經》(第三冊)，頁 1367。

¹⁵³ 李常受，《約伯記生命讀經》，頁 165。

他是一個透過獻上燔祭產生的香氣，呼求主名以至於獲得救恩的人。¹⁵⁴ 神特意將自己的名賜給祭司，讓祭司能夠每日藉由呼求祂的名，尋求祂良善的旨意並得到救贖。¹⁵⁵ 百姓在聖殿中，向著代表神同在的約櫃呼求神的時候，神就會伸出祂無所不在的膀臂，保衛他們。¹⁵⁶ 信徒可以在禱告中呼求耶和華作為他們的拯救者、¹⁵⁷ 審判者、¹⁵⁸ 保護者、¹⁵⁹ 力量和盾牌，¹⁶⁰ 拯救他們脫離試探、¹⁶¹ 一切的危險¹⁶² 和悲哀與憂傷。¹⁶³ 神其實離信徒並不遠，信徒可以藉由呼求祂得到神大能的保護，經歷神的父愛，這是信徒能夠領受最大的祝福，¹⁶⁴ 並能得到靈魂永遠的救恩。¹⁶⁵ 神隨時預備好幫助信徒，只要信徒呼求祂，祂就伸出援手。¹⁶⁶ 信徒在磨難中當以「呼求主名」為禱告，讓神保護並引導他們，得到僅僅提供給「呼求主名者」的拯救。¹⁶⁷ 因為，聖經應許呼求主名的就必得救。¹⁶⁸ 在教會中呼求神能夠讓信徒獲得救恩。¹⁶⁹ 呼求主名能夠讓作為我們生命和救贖的基督住在我們裡面。¹⁷⁰ 加爾文把呼

¹⁵⁴ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 8:21, p. 204.

¹⁵⁵ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 2*, Number 6:27, p. 258.

¹⁵⁶ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 24:8, p. 398.

¹⁵⁷ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 16:11, p. 327.

¹⁵⁸ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 21:23, p. 426.

¹⁵⁹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 48:12, p. 404.

¹⁶⁰ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 28:6, p. 453.

¹⁶¹ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 31:14, p. 489.

¹⁶² John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 33:11, p. 520.

¹⁶³ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 33:21, p. 526.

¹⁶⁴ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 9:9, p. 139.

¹⁶⁵ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 1*, Lamentations 1:4, p. 361.

¹⁶⁶ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 1*, Deuteronomy 13:7, p. 332.

¹⁶⁷ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 34:17, p. 541.

¹⁶⁸ John Calvin, *Commentary on Romans*, Romans 10:11-13, p. 342.

¹⁶⁹ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 1*, Lamentations 1:4, p. 361.

¹⁷⁰ John Calvin, *Institute 3.2.13*, pp. 344-345.

求主名為信徒帶來的救恩定義為：(1)神看護信徒的利益；(2)祂的大能在我們軟弱的時候維持我們，不讓我們脫力；(3)祂的良善使得我們被神喜愛；(4)神會在祂的完美中向我們顯現。¹⁷¹

李常受認為，「呼求主名」能夠讓人用自己的靈接觸到賜生命的靈、¹⁷²得稱義、¹⁷³得到神永遠的生命、讓人得救，也使人成為新人，¹⁷⁴得到神兒子的名分；¹⁷⁵「呼求主名」能夠讓人得到耶穌基督的靈，這位靈含有基督的成為肉身、人性、釘十字架、復活的成分，使得人死的靈得到重生，成為神的兒子。¹⁷⁶信徒可以藉由「呼求主名」從急難、患難、愁苦和痛苦中得到拯救。詩篇一一六篇就是呼求神得拯救的好例子，作者分別在 2、4、13、17 節四次呼求神。¹⁷⁷信徒也可呼求神，讓神為他們伸冤。¹⁷⁸在呼求神之外，還需要與神同行作為真正的證據，以神為信徒的中心和一切，根據神的啟示和引導行事為人，並與神同工——就如同以諾一樣，最終被提。¹⁷⁹因此，「呼求主名」能夠幫助信徒經歷十字架的功課，讓基督徒的環境從苦變甜。¹⁸⁰信徒也可以藉由「呼求主名」得到超自然能力，醫治各種疾病，¹⁸¹讓基督在心頭裡面作王，管制信徒，¹⁸²經歷基督的復活，¹⁸³脫離肉體，¹⁸⁴主觀的經

¹⁷¹ John Calvin, *Institute* 3.20.2, p. 524.

¹⁷² 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 223-224。

¹⁷³ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 340。

¹⁷⁴ 李常受，《新約總論—信徒（一）》，頁 398。

¹⁷⁵ 李常受，《希伯來書生命讀經》，頁 166。

¹⁷⁶ 李常受，《加拉太書生命讀經》，頁 354。

¹⁷⁷ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 422-423。

¹⁷⁸ 李常受，《申命記生命讀經》，頁 125。

¹⁷⁹ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 437-438。

¹⁸⁰ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第一冊），頁 412。

¹⁸¹ 李常受，《馬太福音生命讀經》，頁 81-82。

¹⁸² 李常受，《馬太福音生命讀經》，頁 76。

¹⁸³ 李常受，《馬可福音生命讀經》，頁 505。

¹⁸⁴ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 203。

歷洗淨、聖別並稱義。¹⁸⁵ 以賽亞書啟示帶著歡呼和讚美呼求神的名就是接受主自己為救恩的路。¹⁸⁶「呼求主名」帶來以下的祝福：(1)信徒成為神的子民；(2)神成為他們的神；(3)信徒得救，享受三一神的豐富，在千年國中做祭司，在新耶路撒冷有分神在永遠裡定下的福分。¹⁸⁷

一般人認為，詩篇的主要目的是讚美和敬拜神，加爾文在他的詩篇釋經中不斷的強調，詩篇的作者使用「呼求主名」作為獲得神的救贖/拯救的手段，脫離仇敵的攻擊。李常受則強調，因呼求神帶來的救贖/救恩涵蓋了基督徒的一生，從稱義、聖靈內住、成聖、脫離肉體、十字架的經歷、對三一神的享受、千年國中祭司的職分與在新耶路撒冷中的享受。

8. 見證

加爾文指出，挪亞藉由呼求神並獻上動物為祭物所產生的馨香之氣，見證他得到了神的憐憫。¹⁸⁸ 亞伯拉罕在神顯現後所築的壇，目的是讓他能夠呼求神的名，記念他所領受的恩慈，並在人面前承認信仰。¹⁸⁹ 亞伯拉罕也呼求神作為他的審判者和見證人；¹⁹⁰ 呼求神，使得神成為我們的見證人。¹⁹¹ 正確的「呼求主名」見證，亞伯拉罕是一個敬拜神的人，好讓迦南人知道他沒有沉溺於偶像崇拜中。因著同樣的原因，摩西也吩咐以色列人如此行。¹⁹² 大衛建造聖殿的一個目的是提供神百姓一個呼求神幫助的場所。¹⁹³「呼求主名」

¹⁸⁵ 李常受，《哥林多前書生命讀經》（第二冊），頁 400-401。

¹⁸⁶ 李常受，《以賽亞書生命讀經》（第一冊），頁 94。

¹⁸⁷ 李常受，《阿摩司書、俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書、西番雅書、哈該書、撒迦利亞書、瑪拉基書生命讀經》，頁 470-471。

¹⁸⁸ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 8:21, p. 204.

¹⁸⁹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 12:7, p. 263.

¹⁹⁰ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 24:2, p. 11.

¹⁹¹ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 4*, Jeremiah 34:18-19, p. 308.

¹⁹² John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 13:4, pp. 275-276.

¹⁹³ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 24:7, p. 397.

代表整個對神的敬拜，見證我們對祂的信任。¹⁹⁴「呼求主名」是信徒對神之信心的證據。¹⁹⁵神向信徒們要求的主要祭物就是「呼求主名」，以見證祂是一切良善事物的作者。¹⁹⁶

李常受指出，早期教會中的基督徒以「呼求主名」作為自己的記號，見證基督徒的身份，¹⁹⁷也是掃羅逮捕基督徒的根據。¹⁹⁸當保羅成為基督徒後，「呼求主名」反而成為他新身份的標誌，以至於他能夠被信徒接納。¹⁹⁹保羅在哥林多前書的一開始提到：「所有在各處呼求我們主耶穌基督之名的人」（林前一 2），證明「呼求主名」已經成為當時所有教會的共同實踐和記號。²⁰⁰李常受認為，保羅藉用「呼求主名」見證他不是一個在魂裡面，而是一個在靈裡面，隨從聖靈帶領的人（林後一 23）。²⁰¹「呼求主名」就是公開承認基督是主，²⁰²見證神的愛藉著聖靈澆灌在信徒裡面，²⁰³證明信徒是相信並接受基督的人。²⁰⁴呼求神也見證教會是一個公義的國度，也是有次序和平順的。²⁰⁵

加爾文和李常受都認為，「呼求主名」在個人和群體層面皆見證耶穌是主與信徒的身份。加爾文主要使用舊約人物作為範例；而李常受主要使用新約人物。

¹⁹⁴ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 4*, Isaiah 64:7, p. 294.

¹⁹⁵ John Calvin, *Commentary on Romans*, Romans 8:15-18, p. 260.

¹⁹⁶ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 1*, Daniel 6:11, p. 359.

¹⁹⁷ 李常受，《馬太福音生命讀經》，頁 83。

¹⁹⁸ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 78-79。

¹⁹⁹ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 611。

²⁰⁰ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 16-17。

²⁰¹ 李常受，《哥林多後書生命讀經》，頁 34。

²⁰² 李常受，《新約總論—基督（一）》（第二冊），頁 137-138。

²⁰³ 李常受，《新約總論—那靈》（第四冊），頁 141-142。

²⁰⁴ 李常受，《新約總論—信徒（一）》，頁 88。

²⁰⁵ 李常受，《哥林多後書生命讀經》，頁 312。

9. 祝福

加爾文指出，亞伯拉罕、以撒和雅各根據他們所進入的約，呼求神而得到祝福。²⁰⁶ 大衛因為確定的盼望，而在「呼求主名」後立即得到神的祝福。²⁰⁷ 加爾文更為具體的指出不，死、²⁰⁸ 安息、²⁰⁹ 在基督寶血中所成就的工作、²¹⁰ 得到神全副的軍裝、²¹¹ 教會在困境中蒙拯救²¹² 與復活²¹³ 等都是信徒藉由呼求神獲得的祝福。

李常受認為，信徒藉由「呼求主名」能夠獲得的祝福主要是：神成為他們的神，他們必得救，得以享受三一神的豐富。²¹⁴

10. 教會

加爾文以「呼求主名」為教會提供了定義：教會是在世界中的一群人，他們在純潔的信仰中呼求神的名。²¹⁵ 教會是神的選民，藉由呼求神被聚集成為一個身體。²¹⁶ 耶路撒冷是教會的隱喻，代表神的居所，和祂的名被呼求的所在。²¹⁷ 教會不僅僅享受神的恩慈，也呼求並讚美神的名。²¹⁸ 耶路撒冷是信徒的聚集以聆聽律法，肯定主的約，呼求祂的名並獻上祭物。只要離

²⁰⁶ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 48:15, p. 372.

²⁰⁷ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 1*, Psalms 17:6, p. 252.

²⁰⁸ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 1*, Daniel Prayer Lecture 2, p. 125.

²⁰⁹ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*, Zephaniah Prayer Lecture 114, p. 126.

²¹⁰ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*, Zephaniah Prayer Lecture 162, p. 386.

²¹¹ John Calvin, *Commentary on Galatians and Ephesians*, Ephesians 6:14-20, p. 226.

²¹² John Calvin, *Commentary on Zechariah, Malachi, Zachariah* 12:4, p. 357.

²¹³ John Calvin, *Institute* 3.2.29, p. 361.

²¹⁴ 李常受，《阿摩司書、俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書、西番雅書、哈該書、撒迦利亞書、瑪拉基書生命讀經》，頁 470-471。

²¹⁵ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 25:23, p. 38.

²¹⁶ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 4*, Psalms 106:47, p. 217.

²¹⁷ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 2*, Isaiah 22:11, p. 98.

²¹⁸ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 4*, Psalms 115:17, p. 320.

棄這幾件事，信徒就會四散在各地，似乎與他們的元首完全隔離，最終被拋棄。²¹⁹ 人人都能用各種語言「呼求祂，阿爸，父！」（羅八 15；加四 6）；以至於，猶太人不能再誇口，只有他們才有神。²²⁰ 教會也以呼求神見證神的大能就在他們之中。²²¹ 然而，神甚至能夠在灰燼——呼求祂名的人——餘民中，重新興起教會。²²² 因為神總是在教會中保留一些呼求祂的種子。²²³ 看見教會被分散在四處，無法敬拜並呼求神，是一件嚴肅並令人哀傷的事。²²⁴ 但是，「呼求主名」加增信徒的力量，直到他們至終達到建造完成之教會的真正和完美的形式。²²⁵ 呼求神讓教會順服神，²²⁶ 也是教會將自己與世人分別出來的特權。²²⁷ 呼求神讓猶太人和外邦人共同組成教會。²²⁸ 信徒若不被神接納，不彼此聯合為一，沒有共同的信仰，或不是教會的肢體，就不能呼求神。²²⁹ 教會的會議也當以「呼求聖靈」的方式，讓聖靈來管理他們的會議。²³⁰ 呼求神也能促進弟兄之間的交通。²³¹

李常受認為，保羅也是透過呼求主得到救恩與基督身體異象的完備福

²¹⁹ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 3*, Isaiah 33:20, p. 25.

²²⁰ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 3*, Isaiah 56:7, p. 146. “For this reason we see a fulfillment of this plain prophecy, namely, that “to all peoples the house of God hath become the house of prayer,” that all may “call upon him, Abba, Father,” (Romans 8:15; Galatians 4:6) that is, in every language; that henceforth the Jews may not boast that they alone have God.”

²²¹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 48:16, p. 404.

²²² John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 3*, Psalms 80:16, p. 266.

²²³ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 4*, Isaiah 65:9, p. 310.

²²⁴ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 5*, Lamentations 1:4, p. 361.

²²⁵ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*, Prayer Lecture 130, p. 343.

²²⁶ John Calvin, *Commentary on Zechariah, Malachi, Zachariah* 13:9, p. 411.

²²⁷ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 4*, Psalms 105:1, p. 158.

²²⁸ John Calvin, *Commentary on Acts - Volume 2*, Acts 15:12-18, p. 51.

²²⁹ John Calvin, *Commentary on Isaiah - Volume 1*, Isaiah 18:7, p. 34.

²³⁰ John Calvin, *Commentary on Acts - Volume 2*, Acts 14:23-28, p. 23.

²³¹ John Calvin, *Commentary on Acts - Volume 1*, Acts 2:40-42, 92.

音。²³² 這就是早期教會的實行。²³³ 「呼求耶穌的名」把基督徒和猶太教徒區隔開來。²³⁴ 信徒可以在教會的聚會中，透過呼求主來享受主。²³⁵ 信徒不單自己「呼求主名」，也要同那清心呼求主的人一同呼求。²³⁶ 呼求主是讓教會能夠「以基督為中心」的實踐，²³⁷ 讓基督充滿教會。²³⁸ 呼求神也幫助信徒在教會中與其他的信徒一同有分基督。²³⁹ 信徒不論在個人生活，或是在教會中，都當是一個時時接觸主、呼求主、對別人講述主並歌唱讚美主的人。這使得教會的聚會成為信徒日常生活的展覽。²⁴⁰

11. 祭

加爾文非常明確的指出，「呼求主名」不僅代表整個對神的敬拜，也代表所有祭祀的敬虔和忠信的服事。²⁴¹ 因此，亞伯拉罕所築、用來「呼求主名」的祭壇，就是一個感謝神的記號。²⁴² 故此，呼求神總是與祭壇有關，透過獻上呼求神為祭祀，對迦南人作見證。²⁴³ 甚至「呼求主名」是神要求的主要祭物。²⁴⁴ 由於「呼求主名」也具有讚美神的意義，所以使徒教導的「以讚美為祭」也包含呼求神。²⁴⁵ 並且，耶和華也規定在所有的祭祀中都需要呼求祂。²⁴⁶ 基督是真祭壇，所以，以「呼求主名」為祭也必須獻在基督

²³² 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 239-240。

²³³ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 709。

²³⁴ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 135。

²³⁵ 李常受，《以西結書生命讀經》（第二冊），頁 283。

²³⁶ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 646。

²³⁷ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 169。

²³⁸ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 144。

²³⁹ 李常受，《新約總論—召會》，頁 201-202。

²⁴⁰ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 709。

²⁴¹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 4:26, p. 153.

²⁴² John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 12:7, p. 263.

²⁴³ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 13:4, pp. 275-276.

²⁴⁴ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 1*, Daniel 6:11, p. 359.

²⁴⁵ John Calvin, *Harmony of the Law - Volume 1*, Exodus 4:36, p. 212.

²⁴⁶ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 2*, Psalms 50:14, p. 232.

之上。²⁴⁷ 如同獻祭一樣，人若不是真實和嚴肅的呼求神，神不會傾聽。²⁴⁸

李常受也認為，「呼求主名」和祭壇間有密切的關係。因此，他也認為，亞伯拉罕築壇的目的也是為了「呼求主名。」²⁴⁹ 故此，基督徒應當如同亞伯拉罕一樣築壇，呼求神，以維持與神更深、更豐富和更親密的交通。²⁵⁰ 這種交通將使得基督徒能夠藉由在祭壇呼求神，成為燔祭獻給神。²⁵¹

12. 有分

加爾文認為，當信徒得到對神的真正認識後，就可以透過呼求神而有分於神。²⁵² 「呼求主名」見證外邦人也能夠有分於永遠的救贖。²⁵³

李常受指出，撒母耳是一個藉由「呼求主名」而有分並享受主為生命樹的人。²⁵⁴ 他認為，以挪士和挪亞都是藉由呼求主而有分於神的豐富的代表。²⁵⁵ 李常受使用「屬靈的呼吸」、²⁵⁶ 約翰福音的「葡萄樹」、²⁵⁷ 羅馬書的「接枝」²⁵⁸ 作為例子描述信徒透過呼求神而有分於神的過程。呼求神能夠幫助信徒

²⁴⁷ John Calvin, *Commentary on Isiah - Volume 3*, Isiah 56:7, p. 145.

²⁴⁸ John Calvin, *Commentary on John - Volume 1*, John 9:23-24, p. 313.

²⁴⁹ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 607。

²⁵⁰ 李常受，《創世記生命讀經》（第二冊），頁 673。

²⁵¹ 李常受，《創世記生命讀經》（第二冊），頁 922。

²⁵² John Calvin, *Commentary on Isiah - Volume 1*, Isiah 19:21, p. 58.

²⁵³ John Calvin, *Commentary on Romans*, Romans 10:14-17, p. 346.

²⁵⁴ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 236。

²⁵⁵ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 481。

²⁵⁶ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 379。

²⁵⁷ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 365-366。

²⁵⁸ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 367-368。

有分於三一神、基督、²⁵⁹ 聖靈、經綸的靈、素質的靈、²⁶⁰ 神的生命、²⁶¹ 基督的神人二性、²⁶² 神的豐富、²⁶³ 與基督的交通、²⁶⁴ 基督十字架主觀的工作和²⁶⁵ 生命之靈的律。²⁶⁶ 這些對於「有分」的詳細描述，正是體現出「終極處境」神學「以基督為中心」、「以神為中心」和「以聖靈為中心」的三重特色。

13. 知識和認知

加爾文認為，認識神是正確「呼求主名」的前提。²⁶⁷ 唯有被神的知識所照耀，才能更呼求神；若沒有對神的知識，就不能呼求神。²⁶⁸ 李常受則認為，「呼求主名」有助於將人的心思著重於神。²⁶⁹ 呼求神讓基督成為信徒的能力和智慧。²⁷⁰

14. 信心

加爾文（81 次）指出，呼求神代表整個對神的敬拜，而這個事奉必須是一個敬虔和基於信心的事奉。²⁷¹ 人受浸的時候「呼求主名」，就是把人帶

²⁵⁹ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 348，31。

²⁶⁰ 李常受，《馬可福音生命讀經》，頁 666。李常受在《馬可福音生命讀經》指出，「門徒也在素質一面和經綸一面接受了聖靈。他們在約翰二十章二十二節，在素質一面接受了那靈。接受素質的靈是為著他們屬靈的生存，屬靈的所是。…接受了那靈的這一面以後，還需要接受經綸一面的靈，使他們能完成神的經綸…所以，門徒在素質一面接受那靈以後，還必須在經綸一面接受那靈。他們乃是在行傳二章接受了經綸的靈。」（頁 661-662）

²⁶¹ 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 29。

²⁶² 李常受，《希伯來書生命讀經》，頁 875-876。

²⁶³ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 615。

²⁶⁴ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 40。

²⁶⁵ 李常受，《新約總論—基督（二）》，頁 272。

²⁶⁶ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 404。

²⁶⁷ John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 3*, Psalms 79:6, p. 249.

²⁶⁸ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 2*, Jeremiah 10:25, p. 66.

²⁶⁹ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 112。

²⁷⁰ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 145。

²⁷¹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 4:26, p. 153.

進對耶穌基督的信仰裡。²⁷² 信徒必須基於純潔的信心才能「呼求主名」。²⁷³ 信心為信徒打開呼求神的大門。²⁷⁴ 信心激動信徒呼求神。²⁷⁵ 呼求主能夠幫助信徒與神聯合，在信心中被堅固。²⁷⁶ 「呼求主名」是信心的果實²⁷⁷並且是信心最主要的證據。²⁷⁸ 那些懷疑神能夠被信徒呼求的人，顛覆了信心的基礎。²⁷⁹ 沒有信心的人呼求神是徒然的，²⁸⁰ 神僅僅聆聽那些帶著信心並認真呼求祂的人。²⁸¹ 但以理用呼求神證明他的信心。²⁸² 公義的人靠信心而活，神就能成為他們的保衛者。²⁸³ 信徒也當與其他的忠信者一同呼求神。²⁸⁴

李常受認為，如果人能夠因為相信神而呼求祂，就能夠得救。²⁸⁵ 呼求神和相信神是並行的。²⁸⁶ 呼求主、接受主、領受主、與主聯合、有分主並享受主都與信心有關。²⁸⁷ 「呼求主名」也能夠幫助信徒追求信心。²⁸⁸ 在我們這一面，信與聽見、珍賞、呼求、得著、接受、聯合、有分並享受有關。我們若沒有信，在神一面所完成的一切，都仍是客觀的，不會與我們有切身

²⁷² John Calvin, *Institute 4.15.16*, p. 801.

²⁷³ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 25:23, p. 38.

²⁷⁴ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 4*, Jeremiah 31:7, p. 69.

²⁷⁵ John Calvin, *Commentary on Acts - Volume 1*, Acts 1:12-14, p. 38.

²⁷⁶ John Calvin, *Commentary on Zechariah, Malachi, Zachariah Prayer Lecture 162*, p. 385.

²⁷⁷ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 2*, Jerimiah 10:25, p. 66.

²⁷⁸ John Calvin, *Commentary on Philipians, Colossians, and Thessalonians*, 1 Th 2:8-10, p. 48.

²⁷⁹ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 1*, Dedication, p. 50.

²⁸⁰ John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 2*, Daniel, 10:12, p. 241.

²⁸¹ John Calvin, *Commentary on John - Volume 1*, John 9:24-33, p. 313.

²⁸² John Calvin, *Commentary on Daniel - Volume 2*, Daniel, 10:20, p. 241.

²⁸³ John Calvin, *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*, Habakkuk 2:5, p. 78.

²⁸⁴ John Calvin, *Commentary on Jeremiah and Lamentations - Volume 5*, Lamentations 5:18, p. 618.

²⁸⁵ 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 117。

²⁸⁶ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 91-92。

²⁸⁷ 李常受，《加拉太書生命讀經》，頁 160。

²⁸⁸ 李常受，《提摩太書、提多書、腓利門書生命讀經》，頁 49-50。

的關係。神將祂自己分賜到我們裡面的經綸，乃是在信仰裡。²⁸⁹

15. 操練

加爾文認為，「呼求主名」是一種操練。他指出，亞伯拉罕一天呼求神十二次，²⁹⁰ 摩西自己的話也證明他操練對神的敬拜並呼求主，²⁹¹呼求神也是他們操練並加強信心的方式。²⁹² 特別是在試探中，藉由呼求主向神禱告當是每日的操練。²⁹³ 保羅也督促那些擁抱神所應許之恩典的人，要在每日的禱告中操練呼求神。²⁹⁴ 因此，呼求主/禱告當是信徒一生的操練。²⁹⁵ 信心的主要操練就是「呼求主名」。²⁹⁶

李常受指出，操練呼求主需要有清潔的心和清潔的嘴唇。²⁹⁷ 李常受認為，禱告、禱讀和呼求神是操練人的靈的方法。²⁹⁸ 由於呼求神主要是操練人的靈的故事，所以低聲，甚至無聲的操練都可以。²⁹⁹ 呼求主應當成為基督徒生活的一部分，³⁰⁰ 養成呼求神的習慣，³⁰¹ 教會的聚會中也當操練呼求神。³⁰² 以下的舊約人物都操練「呼求主名」：亞伯拉罕、以撒、摩西、約伯、雅比斯、參孫、撒母耳、大衛、約拿、以利亞、以利沙和耶利米。³⁰³

²⁸⁹ 李常受，《新約總論—信徒（一）》，頁 87。

²⁹⁰ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 1*, Genesis 13:4, pp. 275-276.

²⁹¹ John Calvin, *Commentary on Genesis - Volume 2*, Genesis 26:25, p. 57.

²⁹² John Calvin, *Commentary on Psalms - Volume 3*, Psalms 109:21, p. 256.

²⁹³ John Calvin, *Commentary on Jonah, Micah, Nahum*, Jonah Prayer Lecture 74, p. 74.

²⁹⁴ John Calvin, *Commentary on Romans*, Romans 8:15-18, p. 260.

²⁹⁵ John Calvin, *Commentary on Joel, Amos, Obadiah*, Joel Prayer Lecture 46, p. 111.

²⁹⁶ John Calvin, *Commentary on Corinthians - Volume 1*, 1 Corinthians 1:1-3, p. 37.

²⁹⁷ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 425-426。

²⁹⁸ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 328-329。

²⁹⁹ 李常受，《哥林多後書生命讀經》，頁 32。

³⁰⁰ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第一冊），頁 598-599。

³⁰¹ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 706-707。

³⁰² 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 711。

³⁰³ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 418。

(二) 李常受強調的重點

1. 呼吸

正如同加爾文所指出的，亞伯拉罕每日至少 12 次呼求主，李常受更進一步在他的著作中頻繁地使用「呼吸」這個形象化的比喻。如同人不呼吸就會死亡一樣，人靈裡面的屬靈生命若不呼吸，也會死亡。³⁰⁴ 因此，呼求神就是吸入神，³⁰⁵ 讓神成為信徒內在的主要元素。³⁰⁶ 因此，運用靈呼求神，就是吸入神、享受神，是對神真正的敬拜。³⁰⁷ 而人裡面原有舊的和消極的元素會被排除出去。李常受稱這個過程為一種（屬靈的）新陳代謝。³⁰⁸

2. 人的靈

李常受採取「三分人觀」(Tripartite) 的立場，所以把人的「靈」視為信徒接觸神和屬靈事物的內在器官。因此當信徒用靈「呼求主名」的時候，就能夠享受基督。³⁰⁹ 當信徒用他的「靈」呼求神的時候，就能夠有分於基督，成為公義和聖別的，並經歷基督為救贖。³¹⁰

3. 與神同行

李常受認為，塞特、以挪士、亞伯拉罕、以撒、雅各、撒母耳都是透過「呼求主名」而不斷的得到神的同在、引導和管制，而成為與神同行的人。³¹¹ 因此，信徒能夠藉由呼求神的實踐，得到神的同在，與神同行。李常受說到：

呼求之後必須接著同行。與神同行就是不越過神，不自以為是，不照

³⁰⁴ 李常受，《以賽亞書生命讀經》(第二冊)，頁 353。

³⁰⁵ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 681。

³⁰⁶ 李常受，《馬可福音生命讀經》，頁 263。

³⁰⁷ 李常受，《使徒行傳生命讀經》，頁 79-80。

³⁰⁸ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 379。

³⁰⁹ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 117。

³¹⁰ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 150-151。

³¹¹ 李常受，《創世記生命讀經》(第一冊)，頁 230。

自己的觀念和喜好作事，也不在神以外作事。與神同行乃是以神為我們的中心和一切，照著祂的啓示和引導作事，並且與祂同作一切事。這不僅是為神生活，為神作事，更是照著神並同著神生活行事。³¹²

4. 享受

信徒可以透過「呼求主名」享受與主的交通，³¹³ 基督自己，³¹⁴ 經歷基督的屬性，成為公義和聖別的，並經歷基督作為救贖³¹⁵ 和恩典。³¹⁶ 由於呼求主可以是隨時隨地，因此信徒也能隨時隨地的享受基督。³¹⁷ 這種對基督的享受與人靈的操練³¹⁸ 息息相關。基督不是僅僅用來作為神學題目研究，更應該透過呼求神被信徒經歷並享受。³¹⁹

5. 生命

「呼求主名」可以幫助信徒享受基督作為生命樹，³²⁰ 讓基督成為他們裡面永遠的生命，³²¹ 這生命成為信徒內在變化的種子。³²² 因為基督在復活裡成了賜生命的靈、³²³ 呼求神讓信徒能夠吸入基督作為生命的氣、喝基督作為生命的水、³²⁴ 使得信徒的靈活過來，也成為生命。³²⁵ 李常受特別使用羅

³¹² 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 438。

³¹³ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 40。

³¹⁴ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 55-56。

³¹⁵ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 147。

³¹⁶ 李常受，《哥林多前書生命讀經》，頁 55-56。

³¹⁷ 李常受，《加拉太書生命讀經》，頁 485。

³¹⁸ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 328。

³¹⁹ 李常受，《腓立比書生命讀經》，頁 365。

³²⁰ 李常受，《創世記生命讀經》（第一冊），頁 227。

³²¹ 李常受，《創世記生命讀經》（第二冊），頁 911-912。

³²² 李常受，《創世記生命讀經》（第三冊），頁 1343-1344。

³²³ 李常受，《申命記生命讀經》，頁 59。

³²⁴ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 347。

³²⁵ 李常受，《約翰福音生命讀經》，頁 182。

馬書中橄欖樹接枝為例子來描述信徒藉由呼求神，將賜生命的靈接受到自己的靈裡面，與自己原有的生命聯合的過程。³²⁶

6. 禱讀主話

李常受緊密的把「呼求主名」和「禱讀」結合在一起。李常受指出，「作詩的人等候主的話，仰望它，並趁天未亮起來向主呼求說，他需要主的話。然後他就默想這話，敬拜主，向祂禱告，並得著祂的供應。他也對自己說話，並用神的話教導自己。這一切都是默想神話語的一部分。」³²⁷ 呼求主名讓裡面的人得到復甦，禱讀讓信徒裡面的人得到餵養。³²⁸ 在地方召會中，已經形成一個操練架構：『禱讀』等同於屬靈的吃喝，「呼求主名」等同於屬靈的呼吸。

綜覽而論，李常受首先強調，「呼求主名」是屬靈的「呼吸」，就是吸入神、享受神。再強調「人的靈」，因當信徒用「靈」呼求神的時候，就能夠有分於基督，成為公義和聖別的，並經歷基督為救贖。也強調「與神同行」，乃是以神為我們的中心和一切，不自以為是，不照自己的觀念和喜好作事。又強調「享受」，享受基督自己，經歷基督的屬性。強調「生命」，享受基督作為生命樹、吸入基督作為生命的氣和喝基督作為生命的水。這些強調的點再再反映出，李常受在「呼求主名」的教導和實踐上皆是「以基督為中心」、「以神為中心」和「以聖靈為中心」。

八、總結

加爾文和李常受雖是處於不同的時間、空間、語言和文化處境，但「呼求主名」的教訓和實踐卻皆是基於三一神為「終極處境」而建立的。因此，加爾文和李常受的「呼求主名」教訓與操練，在三一神觀、基督觀、聖靈觀、

³²⁶ 李常受，《羅馬書生命讀經》，頁 366。

³²⁷ 李常受，《出埃及記生命讀經》（第二冊），頁 791-792。

³²⁸ 李常受，《士師記生命讀經》，第十篇。

救恩觀、教會觀和敬拜讚美等領域皆是高度相似的。不過，兩人「呼求主名」的教訓仍各有對舊約和新約的側重，也體現出人觀的差異。

在基督教中國化過程中，加爾文和李常受的「呼求主名」教訓和實踐並未受到相同的重視。加爾文認為「呼求主名」是「廣泛地包含了對神的整個敬拜」，他也指出，「基督的名被呼求是為著救恩，由此可見，祂是耶和華。使徒宣告，神格一切的豐滿有形有體地居住在基督裡面，這才是對於基督的真知識（林前二 2）。」但大體華人基督徒忽略了加爾文著作中豐富的「呼求主名」元素。地方召會則因李常受的教訓，將「呼求主名」置於其個人生活和召會生活的關鍵地位。這些不同之處是否肇因於人觀的差異？或是也因「呼求主名」的方式與實際儀式的不同而使然？是未來可研究的方向。華人基督徒必須持續思考「終極處境」的中國化，將信仰核心元素完整且準確地落實中國的處境中。

（本文於 2019 年 7 月 17 日收稿，2020 年 3 月 20 日通過刊登）

引用書目

- Anselm. 1998. *Anselm of Canterbury: The Major Works*. New York: Oxford University Press.
- Augustine. 1951. "the City of God," *The Fathers of the Church*, Volume 14. New York: Catholic University of America.
- Fathers, Basilian. 1889. *St. Basil's Hymnal*. Chicago: Lyon & Healy.
- Billings, J. T. & Hesselink, I. J. 2012. *Calvin's Theology and Its Reception: Disputes, Developments, and New Possibilities*. Louisville: Westminster John Knox Press.
- Brodie, T. L. 1997. *The Gospel According to John*. Oxford: Oxford University Press.
- Calvin, J. 2002. *Institute*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Genesis*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Harmony of the Law*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Psalms*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Habakkuk, Zephaniah, Haggai*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Isaiah*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Jeremiah and Lamentations*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Ezekiel*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Daniel*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Hosea*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.

- Calvin, J. 2007. *Commentary on Joel, Amos, Obadiah*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Jonah, Micah, Nahum*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Zachariah, Malachi*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. *Commentary on Matthew, Mark, Luke*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on John*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Acts*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Romans*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Corinthians*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Calvin, J. 2007. *Commentary on Galatians and Ephesians*. Grand Rapids: Christian Classics Ethereal Library.
- Corrie, J. and Ross, C. 2016. *Mission in Context: Explorations Inspired by J. Andrew Kirk*. Routledge: Abingdon.
- Cottrell, J. 1989. *Baptism: A Biblical Study*. Joplin: College Press.
- Desmond, W. and Grange J. 2000. *Being and Dialectic: Metaphysics as a Cultural Presence*. New York: University of New York Press.
- Dunn, J. D. G. 2010. *Did the First Christians Worship Jesus?: The New Testament Evidence*. London: WJK.
- Edwards, J. 1909. *History of Redemption*. New York: T. and J. Swords.
- Geneva Study Bible*, <http://www.biblestudytools.com/commentaries/geneva-study-bible/acts/acts-2.html>.
- Gill, J. *John Gill's Exposition of Bible on Acts*, <http://www.christianity.com/bible/commentary.php?com=gill&b=44&c=2>.

- Hardy, E. R. 1954. *Christology of the Later Fathers -Volume 3 of Library of Christian Classics*. Louisville: Westminster John Knox Press.
- Hastings, E. 2000. *The Oxford Companion to Christian Thought*. Oxford University Press.
- Hodge, C. 1860. *An Exposition of the First Epistle to the Corinthians*. New York: Carter.
- Holder, R. W. 2006. *John Calvin and the Grounding of Interpretation: Calvin's First Commentaries*. Boston: Brill.
- Hurtado, L. 2003. *Lord Jesus Christ: Devotion to Jesus in Earliest Christianity*. Grand Rapids: Eerdmans Publishing.
- Jeon, J. K. 2009. *Calvin and the Federal Vision: Calvin's Covenant Theology in light of Contemporary Discussion*. Eugene: Wipf and Stock Publishers.
- Kettle, D. J. 2011. *Western Culture in Gospel Context*. Eugene: Wipf and Stock Publishers.
- Luther, Martin. 2011. *Commentary on Paul's Epistle to the Galatians*. Lafayette: Sovereign Grace Publisher.
- Luther, Martin. 2017. *Lord, Teach Us to Pray, Dr. Martin Luther's Exposition of the Lord's Prayer*. lulu.com.
- Mark, E. 1997. "The compound Spirit," *Affirmation & Critique*, 2(1), 15-27.
- Meyendorff, J. 1947. *St Gregory Palamas and Orthodox Spirituality*. Crestwood: St Vladimir's Seminary Press.
- Millar, J. G. 2016. *Calling on the Name of the Lord: A Biblical Theology of Prayer*. IVP Academic.
- Piper, J. 2010. *Jesus, the Only Way to God: Must You Hear the Gospel to be Saved?.* Grand Rapids: Baker Books.
- Schaff, P. 1886-1890. "Ambrose: Selected Works and Letters." *Nicene and Post-Nicene Fathers* 210. Grand Rapids: Christian Classic Ethereal Library.
- Schaff, P. 1886-1890. "Athanasius: Select Works and Letters," *Nicene and Post-Nicene Fathers* 2-04. Grand Rapids: Christian Classic Ethereal Library.
- Schaff, P. 1886-1890. "Augustine, Confessor Book XIII," *Nicene and Post-Nicene*

- Fathers* 101. Grand Rapids: Christian Classic Ethereal Library.
- Schaff, P. 1886-1890. "Basil: Letters and Selected Works," *Nicene and Post-Nicene Fathers* 208. Grand Rapids: Christian Classic Ethereal Library.
- Spurgeon, C. H. 2007. *Spurgeon's Sermons on Prayer*. Peabody: Hendrickson Publishers.
- Steffen, T. 2018. *Worldview-based Storying: The Integration of Symbol, Story and Ritual in the Orality Movement*. Lexington: Orality Resources International.
- St. Irenaeus. 1872. *Five Books of St. Irenaeus: Bishop of Lyons, Against Heresies*. Oxford: J. Parker.
- Warner, Richard. 1825. *The Book of Common Prayer, and Administration of the Sacraments, and Other Rites and Ceremonies of the United Church of England and Ireland; Together with the Psalter, or Psalms of David*. St. Paul's Church Yard.
- United Brethren in Christ. *A Collection of Hymns of the Children of God in all Ages, from the Beginning till Now*. London: United Brethren in Christ.
- Vorster, N. 2017. "The theocentric premises of Calvin's anthropology: Its significance for modern theological anthropologies," in Vorster, N., van Rooy, H. F., Goede, H. etc. (Ed.), *Reformed theology today: Biblical and systematic-theological perspectives*. Cape Town: AOSIS.
- Wesley, John. 2017. *Wesley's Notes on the Bible – The Old Testament: Genesis – Ruth*. Ontario: Woodstock.

史景遷著，2003，朱慶葆譯，《太平天國（下）》，台北：時報文化。

李常受，1984，《馬可福音生命讀經》，台北：台灣福音書房。

李常受，1984，《使徒行傳生命讀經》，台北：台灣福音書房。

李常受，1984，《羅馬書生命讀經》，台北：台灣福音書房。

李常受，1984，《哥林多前書生命讀經》，台北：台灣福音書房。

李常受，1984，《哥林多後書生命讀經》，台北：台灣福音書房。

李常受，1984，《加拉太書生命讀經》，台北：台灣福音書房。

- 李常受，1984，《腓立比書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1984，《歌羅西書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1984，《希伯來書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1988，《馬太福音生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1988，《路加福音生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1989，《創世記生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1989，《出埃及記生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1990，《約翰福音生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1993，《主今日恢復之主要項目的重點》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，1993-1995，《新約總論》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2003，《以西結書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2004，《申命記生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2004，《士師記生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2005，《詩篇生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2005，《約伯記生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2005，《以賽亞書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2005，《提摩太書、提多書、腓利門書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2006，《阿摩司書、俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書、西番雅書、哈該書、撒迦利亞書、瑪拉基書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 李常受，2017，《但以理書、何西阿書、約珥書生命讀經》，台北：台灣福音書房。
- 周復初，2014，〈結論：基督生命長成〉，收入郭承天、周復初、蔡彥仁主編，《基督生命長成：現代中國本土基督教神學之發展論文集》，台北：聖經資源中心，頁 340-343。
- 周復初、謝仁壽、杭極敏，2019，《追求更好—論聖經翻譯》，新北市：橄欖出

版社。

林鴻信，2013，《基督宗教思想史》（上），台北：台大出版中心。

馮志弘，2015，《基督宗教與中國：歷史，哲學篇》，香港：香港城市大學。

中國基督教兩會，1997，《新約聖經並排版》，上海：中國基督教兩會。

楊牧谷主編，1997，《當代神學辭典》，台北：校園出版社。

楊碧玉，2009，《洪秀全政治人格之研究》，台北：秀威出版。

奧古斯丁，周偉馳譯，2005，《論三位一體》，上海：上海人民出版社。

龔自珍、王曉波，1978，《現代中國思想家》，台北：巨人出版社。

The Teaching and Practice of “Calling on the Name of the Lord” by John Calvin and Witness Lee: The “Ultimate Context” of Christianity and Sincization

Jen-Sou Hsieh*, Fu-Chu Chou**

Abstract

For Chinese Christians, “Calling on the Name of the Lord” has become one of the explicit markers of the Local Church, and it seems to have absolutely no relationship with Calvin’s Reformed Theology. In fact, John Calvin, in his *Bible Commentaries* and *Institutes of the Christian Religion* mentions “Calling on the Name of the Lord” at least 404 times, while Witness Lee, in his *Life-Study of the Bible* and *Overview of the New Testament*, does so at least 641 times. They both conceive of the Triune God as the “Ultimate Context,” and, although each places different emphasis on the Old and New Testaments, coincidentally place “Calling on the Name of the Lord” in a crucial place within Christian worship and practices of piety. Their teachings and practices regarding the concept are quite similar in terms of their views of the doctrine of God, Christology, pneumatology, soteriology, and ecclesiology, but also reflecting the variation in anthropology. The Local Church considers “Calling on the Name of the Lord” of the core practice. This actually further corresponds with the emphasis placed on the Sincization of “Ultimate Context” within Reformed Theology traditions. It requires that the core elements of belief be fully and accurately transferred into the Chinese context, thus avoiding the occurrence of religious syncretism.

Keywords: John Calvin, Witness Lee, Calling on the Name of the Lord, Ultimate Context, Sincization

* Research Fellow, Christian Belief Research Institute

** Honorary Professor, National Central University